



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>

Ar. 1018.40

Arc 1018.40



Arc 1018.40

THESAURUS
COMMENTATIONUM SELECTARUM
ET
ANTIQUIORUM ET RECENTIORUM
ILLUSTRANDIS ANTIQUITATIBUS CHRISTIANIS
INSERVIENTIUM.

RECUDI CURAVIT,
PRAEFATUS EST, APPENDICEM LITERARIAM ET INDICES

Joannes Ernst
ADJECT
M. J. E. VOLBEDING.

TOMUS PRIMUS.

LIPSIAE,
IN BIBLIOPOLIO DYKIANO
MDCCCXLVII.

~~III. 1079~~

ARC 1018.40

MAY 24 1881

Walker Fund.
(Fom. I., II.)

P r a e f a t i o.

Bibliopolii Dykiani possessor, vir honestissimus, „*The-
sauri Antiquitatum Christianarum*“ edendi consilium
diu agitavit. Nec mirum profecto hoc. Cum enim longa ab-
hinc annorum serie redemtis, non parvo certe sumptu, et publici
juris factis b. Augustii scriptis *) de rebus veterum Chri-

*) Sant nimirum haec:

Augusti, J. C. W., die christlichen Alterthümer. Ein Lehrbuch
für akademische Vorlesungen. Leipzig, Dyk'sche Buchhandlung
1819. XII. u. 243 S. 8. (1 Thlr. 10 Ngr.)

— Denkwürdigkeiten aus der christlichen Archaeologie; mit be-
ständiger Rücksicht auf die gegenwärtigen Bedürfnisse der
christlichen Kirche. 12 Bände. Ebendas. 1817—1831. gr. 8.
(22 Thlr. 15 Ngr.)

[Auch unter den besonderen Titeln: Die Feste der alten Chri-
sten. Für Religionslehrer und gebildete Leser aus allen christlichen
Confessionen. 1r—3r Bd. 1817—1820. XVIII. u. 364; XVIII. u. 433;
XXIV. u. 429 S. (5 Thlr. 7½ Ngr.) Die heiligen Handlungen
der Christen; archaeologisch dargestellt. 4r—10r Bd. 1821—1829.
(13 Thlr. 22½ Ngr.) [4] Einleitung in die Geschichte des christl. Gottes-
dienstes. 1821. VIII. u. 411 S. (1 Thlr. 22½ Ngr.) [5] Ueber Gebet und
Gesang in der christl. Kirche. 1822. VIII. u. 433 S. (1 Thlr. 22½ Ngr.)
[6] Ueber den gottesdienstlichen Gebrauch der heil. Schrift in der christl.
Kirche, oder von biblischen Lectionen, Homilien und Katechesen. 1823.
VI. u. 445 S. (1 Thlr. 22½ Ngr.) [7] Archaeologie der Taufe und Con-
firmation. 1825. XIV. u. 469 S. (1 Thlr. 22½ Ngr.) [8] Archaeologie
des Abendmahls. 1826. XIV. u. 511 S. (2 Thlr.) [9] Busse und Absolu-
tion. Ehe. Ordination. Letzte Oelung und Todtenamt. 1828. IX. u.
586 S. (2 Thlr. 10 Ngr.) [10] Die ausserordentlichen heiligen Handlungen.
1829. VIII. u. 432 S. (1 Thlr. 22½ Ngr.) [11] Die gottesdienst-
lichen Personen und Oerter der christl. Kirche; archaeo-
logisch dargestellt. 1830. VIII. u. 511 S. (2 Thlr. 5 Ngr.) [12] Die
gottesdienstlichen Sachen der alten Christen; archaeolo-
gisch dargestellt. 1831. XXVI. u. 424 S. (2 Thlr.)]

— Handbuch der christlichen Archaeologie. Ein neugeordneter

stianorum sacris successu temporum institutis et stabilitis hoc studiorum genus vere adjuvisset, eidem nunc etiam non plane vult deesse.

Illius autem consilii exequendi ratio altioris indaginis res esse debuit. Sponte enim fuit, nostris diebus de thesauro antiquitatum christianarum condendo non ea agitari posse consilia, de quibus convenerat olim inter Jo. Franciscum Buddeum et Jo. Georgium Walchium, conjunctis studiis opus, duodecim volumina forma maxima complectens, edituros *); quod si non modo inceptum, sed etiam absolutum esset, insignibus illis antiquitatum hebraicarum, graecarum et romanarum corporibus ab Ugolino, Gronovio et Graevio editis jure suo posset adnumerari. Jam si quis librarius de ejusmodi opere, cujus prima tela in hocce volumine pertexta est, altiores sibi sumeret spiritus et, si non tantae molis corpus, quale suo tempore cum Buddeo Walchius meditatus est, sed tamen majoris ambitus sumptusque editurus esset, nae ei, ne egregie falleretur, vehementer timerem; nam temporum nostrorum hominumque,

und vielfach berichtiger Auszug aus den „Denkwürdigkeiten aus der christl. Archaeologie.“ 3 Bde. Ebendas. 1836–37. gr. 8. (9 Thlr. 15 Ngr.) 1r. Bd. 1836. XII. u. 595 S. (2 Thlr. 15 Ngr.) 2r. Bd. 1836. VIII. u. 775 S. (3 Thlr. 15 Ngr.) 3r. Bd. 1837. XVI. u. 759 S. (3 Thlr. 15 Ngr.)

Augusti, J. C. W., Beiträge z. christl. Kunstgeschichte u. Liturgik. 1s Bdchn. Ebendas. 1841. XIV. u. 332 S. gr. 8. (1 Thlr. 25 Ngr.)

Enthält: Grundriss einer christl. Kunst-Geschichte. (S. 3–71). Ueber den liturgischen und artistischen Charakter der Apokalypse u. über den Gebrauch derselben in dieser Beziehung in der alten Kirche (–102). Analekten zur christl. Kunst-Geschichte aus den Schriften der Kirchenväter (–146). Bericht des Paulinus von Nola über Einrichtung u. Ausschmückung christl. Kirchen (–179). Die liturgischen Farben (–196). Kirchliche Kunst-Denkmäler in Hildesheim (–221). Bemerkungen zur Geschichte des Domes zu Trier, von J. Steininger (–245). Uebersicht der neuesten Schriften über die christl. Kunst (–292). Neueste liturgische Literatur (–332).

— 2s Bdchn., aus dem literar. Nachlasse des Verstorbenen herausgegeben u. mit einem Vorworte begleitet von Dr. C. Im. Nitzsch. 1846. gr. 8. geh. VI. u. 183 S. (27 Ngr.)

Enthält: Uebergang d. jüd. Kunst-Heiligthümer in die christl. Kirche (S. 1–38). Darstellung d. Hauptmomente in der Urgeschichte d. christl. Cultus u. der Liturgie desselben (–80). Analekten zur christl. Kunstgeschichte aus den Schriften d. Kirchenväter. Forts. (–83).

*) Conspectus thesauri Buddeo-Walchiani sumpta J. Fried. Gleditschii prelo subjiciendi prodiit Lipsiae 1726. 4. Insertus est in perpetuam rei memoriam J. Alb. Fabricii Bibliographiae antiquariae (ed. P. Schaffhausen. Hamb. 1760. 4.) p. 169–74.

v

quibuscum nunc nobis vivitur, alias plane quam olim rationes parum recte subduxisse censendus esset.

Alia igitur incedendum est via et cum oblatam thesauri hujus edendi provinciam suscepissem, auctor fui librario sumptus facienti, ut periculum faceret edendo modico volumine, quale jam offertur, non magnifico apparatu, qui in multis nostrae aetatis libris occurrit, lineis literisque paginarum justo majori spatio a se distantibus, insigni eamque ob causam non adeo magno pretio parabili.

In seligendis autem ipsis libellis, quibus thesauri hujus singulae partes absolvantur, hanc mihi legem scribendam esse putavi, ut antiquiores cum recentioribus conjungerem. Hic autem in censum veniunt prae aliis viri aliquot, de literarum genere, de quo hic agitur, optime meriti, qui primi ex amplissimo historiae ecclesiasticae campo archaeologiae christianae τέμνωσιν angustioribus finibus circumscriptum colere coeperunt, Joach. Hildebrandum dico, Jo. Andr. Schmidium et alios nec recte editoris thesauri antiquitatum ecclesiasticarum provincia fungi censendus esset, qui horum virorum scripta negligeret.

In contexendis libellis, quibus primum hoc volumen absolvitur, facile a me impetrare potui, ut cederem precibus bibliopolae, eum ordinem servari suadentis, quem b. Augustus, licet non semper satis commodum et expeditum, in opere δωδεκατεύχῳ secutus est, ita ut, si forte in plura volumina excreceret thesaurus noster, nomine commentarii ad b. Augustii librum modo laudatum possit commendari.

Libellos ipsos, qui in hoc volumine una typis repetiti sunt, ex eorum esse genere bene scio, qui, sedulo investigati, non adeo difficili negotio vel mutuo accipi vel parata pecunia acquiri possint ab iis, qui ad literariam aliquam opellam συλλογείαν eorum necessariam sibi ducunt. Verumtamen non paucis gratum fore credo, si illi possint supersedere investigandi molestiae, cum talia opuscula junctis paginis uni inserta videant volumini, non adeo magno pretio venali. Cavi etiam, quoad ejus fieri potuit, diligenter, ne typis iterum exacribentur commentationes, in aliis collectionibus jam obviae. Non autem is ego sum, qui contendat, quaecunque in hisce libellis, antiquioribus praesertim, tractata sint, recta ea semper esse et debere placere. Minime quidem; dicendum enim libere, quod res est. Displicent multa; displicet diffusa saepe in alia omnia, quam in rem, quae agitur, oratio; displicet in re, per se saepius clara, testimoniorum multorum inutilis coacervatio; displicet etymologiarum, ineptissimarum etiam, aucapium saepe ridiculum; displicent alia, ab ἀκριβείᾳ, quam nostri homines jure suo postulant, aliena. Occurrunt tamen etiam bene multa, ad rem de qua quaeritur omnino facientia, ut non fas sit, ubi plura niteant, paucis offendi maculis. Consentientes enim habebo, qui harum

rerum periti sunt, inexhaustibiles latere doctrinae profundae et exquisitae thesauros in illo literarum genere, quod disputationum, dissertationum, commentationum, programmatum etc. nomine insignimus cujusque feracissima officina in omni literarum genere Germania fuit, ut vere mireris, nihil tam remotum esse et absconditum in literis, quin id tamen compluseuli sciant. Usque ad hunc diem illorum libellorum numerus, qui in infinitum fere excrevit, augetur, quamquam non eo, quo olim studio et forsitan successu. Nec reticere possum timere me thesauro nostro, lingua latina concepto, cujus usum hisce nostris diebus non una ex parte impugnari video numerumque eorum in posterum magis magisque imminutum iri doleo, qui Latinae linguae usu instructi scriptos in ea libros quaerant et volvant. Illud enim plurimos nostrae aetatis homines summo flagrantissimoque agere videmus studio, ut, quicquid tractent, ob oculos habeant commoda, rectissima brevissimaque via ad vitam redundantia, nec operi alicui industriam suam impendere, quod non statim praebeat talia praemia, quibus vita frui liceat. Valeant, si possint. Literis illis, quas extemplo proscriberent, si potestas esset, suus tamen stabit et in posterum honos nec defuturos esse confido, qui iis incumbant et delectentur vitamque regere discant. Proinde etiam in eo literarum genere, cujus causam thesaurus agit noster, academiis nostris juvenes affuturos esse spero, qui assidue et cum fructu audiant doctores *), tanquam in speculum in publicam apostolicae veterisque ecclesiae disciplinam eos inspicere jubentes, ut, si suo quisque tempore ad publicam ecclesiae munera evocati fuerint, medios inter homines, quales nostra aetas fert, novarum rerum studiosissimos non paucos, quae ad pacem ecclesiae publicam servandam veramque pietatem fovendam necessaria sint, et tueri sciant et sua ipsorum vita commendare.

Appendicem literariam, quam alphabetico in singulis capitibus ordine servato adjeci, harum literarum studiosis non ingratam fore arbitratus sum. Plura in ea reperientur, quam thesaurus, qui praecipue de festis Christianorum temporibus

*) Huic rei omni fere tempore prudenter prospectum est a viris doctis, edentibus libros, in quibus primae lineae rerum ad disciplinam ecclesiae veteris publicam spectantium ductae sunt. Eo nomine commendandus est liber recens a prelo et bonae frugis plenus: G u e r r i c k e, H. E. F., Lehrbuch der christlich-kirchlichen Archaeologie. Leipzig, Gebauer'sche Buchh. 1847. XII. u. 346 S. gr. 8. (1 Thlr. 20 Ngr.) perspicuo rerum expositarum ordine insignis et bono locorum probantium ex scriptoribus ecclesiasticis delectu instructus adeoque dignus, qui in academiis viva doctorum voce uberius exponatur theologiae studiosis.

agit, requirat; quod factum est hanc ob causam: cum probaret bibliopola institutum meum, titulos libellorum, imprimis minorum, singulos antiquitatum christianarum locos illustrantium, colligendi, non acquiescendum esse putavit in iis pertractandis, quorum in thesauro fieret mentio, sed omnem rem ordine esse persequendam, non excluso indice libellorum, historiam N. T. sacram exponentium. Huic igitur labori me accinxi, non semper expedito, et quo successu rem egerim, testimonio sit thesauro inserta pars indicis illius, propediem emissendi et, si dicere fas est, locupletissimi. Sed agetur hac de re pluribus in praefatione catalogo huic praemittenda, qui maximam partem typis jam exscriptus est.

Indices locupletiores parati quidem erant, suppressi tamen sunt consentiente bibliopola, ne in justo majorem molem cresceret liber nimioque propter auctos sumptus pretio detererentur emturientes. Nec adeo videbantur necessarii, cum singularum plagularum inscriptionibus subinde pro rerum expositarum varietate mutatis commoditati lectorum satis jam videretur consultum. Pauciora igitur data sunt in indicibus, ut tamen nomen in inscriptione libri contractum solvatur.

Unum denique addere liceat. Operis typothetarum inspicendis corrigendisque ipse assedi; quod moneo, ne forte obtrudatur alii, quod hoc in genere peccatum deprehendatur. Confido quidem, majora quae sensum turbent non irrepsisse *σφάλματα*; minora tamen condonentur imbecillitati humanae, cum his in rebus vel perspicacissimam oculorum aciem — non de memet ipso loquor — permulta soleant effugere. In maxima singula verba scribendi diversitate in tam variis libellis, ex quibus hoc conflatum est volumen, unum eundemque scribendi tenorem servare animus quidem erat; sed quod volui non me esse assecutum ingenue confiteor. Appendicem literariam in tam magna nominum, praenominum, locorum, annorum etc. multitudine non liberam mansisse ab erroribus variis, persuasum habeo. Sed hac de re, uti jam dictum est, alio loco et tempore agetur. Nolo jam lectores diutius morari eorumque abuti patientia; eos, ut bibliopolae inceptis et meis faveant, enixe rogo.

Scribebam Lipsiae, Calendis Juliis, MDCCCXLVII.

M. J. E. Volbeding.

Index commentationum.

I. J. Hildebrand, de diebus festis libellus	1
II. D. H. Arnoldt, de antiquitate diei dominici	58
III. C. C. L. Franke, de diei dominici apud veteres Christianos celebratione	65
IV. J. B. Albert, de celebratione sabbati et diei dominici inter veteres et recentiores	93
V. J. F. Mayer, de dominicis adventus	106
VI. J. G. Körner, de die natali Servatoris	112
VII. E. F. Wernsdorf, de originibus sollemniis natalis Christi ex festivitate natalis invicti	126
VIII. J. L. Schulze, de festo sanctorum luminum	154
IX. G. J. Planck, variarum de origine festi Christi natalitii sententiarum epicrisis	160
X. H. Blumenbach, antiquitates epiphaniorum	166
XI. J. F. Mayer, de hebdomade magna	175
XII. J. C. Zeumer, de die viridum	190
XIII. Chr. Claius, de die parasceves	201
XIV. J. T. L. Danz, memorabilia circa festum paschatos ex antiquitate ecclesiastica. I.	209
XV. S. J. Baumgarten, de veterum temporibus memoriae Christi vitae restituti sacris	219
XVI. F. J. Schwarz, dominica gaudii Christianorum pascha	226
XVII. E. F. Wernsdorf, de paschate annotino	238
XVIII. J. A. Schmid, de cereo paschali	248
XIX. J. G. Beil, de causis risus paschalis	256
XX. J. F. G. Erdmann, de ovo paschali	260
XXI. E. F. Wernsdorf, de quinquagesima paschali	270
XXII. — de simulacro columbae in locis sacris antiquitus recepto	285
XXIII. J. W. Suringar, de publicis veterum Christianorum precibus	296
XXIV. A. Rechenberg, de <i>χεῖραρά</i> orantium	344
XXV. C. Volland, de subsultu precantium in primitiva ecclesia	352
XXVI. J. C. Wichmannshausen, de lotione manuum	363
XXVII. J. J. C. Falda, de crucis signaculo, precum christianorum comite	372

Appendix literaria.

Index dissertationum, programmatum et libellorum, quibus singuli antiquitatum ecclesiasticarum loci illustrantur	380
Indices rerum et locorum S. S.	421

THESAURUS
COMMENTATIONUM SELECTARUM
E T
ANTIQUIORUM ET RECENTIORUM
ILLUSTRANDIS ANTIQUITATIBUS CHRISTIANIS
INSERVIENTIUM.

RECUDI CURAVIT,
PRAEFATUS EST, APPENDICEM LITERARIAM ET INDICES
ADJECIT
M. J. E. VOLBEDING.

TOMI PRIMI, PARS PRIOR.

LIPSIAE,
IN BIBLIOPOLIO DYKIANO
MDCCCXLVI.

Index commentationum partis prioris.

I. J. Hildebrand de diebus festis libellus	1
II. D. H. Arnoldt de antiquitate diei dominici	58
III. C. C. L. Franke de diei dominici apud veteres Christianos celebratione	65
IV. J. B. Albert de celebratione sabbati et diei dominici inter veteres et recentiores	93
V. J. F. Mayer de dominicis adventus	106
VI. J. G. Körner de die natali Servatoris	112
VII. E. F. Wernsdorf de originibus sollennium natalis Christi ex festivitate natalis invicti	126
VIII. J. L. Schulze de festo sanctorum luminum	154
IX. G. J. Planck variarum de origine festi Christi natalitii sententiarum epicrisis	160
X. H. Blumenbach antiquitates Epiphaniorum	166
XI. J. F. Mayer de hebdomade magna	175
XII. J. C. Zeumer de die viridum	190
XIII. Chr. Claius de die parasceves	201

I.

Joach. Hildebrandi de diebus festis libellus *).

De sabbato. §. 1. Quanquam principium juris naturae sit: Deus est colendus, et modus Deum recte colendi, prout ad salutem expedit, ex Dei revelatione innotescat: certus tamen dies, quo cultus Deo debitus peragatur, nec jure naturali nec jure divino, quod quidem Christianos in N. T. obliget, ullibi definitur. In V. T. Deus jure positivo, quod unum decalogo inditum est (nempe praeceptum tertium) diem septimum vel sabbatum sibi colendo destinaverat, ideo quod mundo intra primum ἑξαήμερον condito quievisset Exod. 20, 9. Verum, ut dixi, lex haec positiva erat, quae una cum reliqua Mosaica lege hodie cessat. — §. 2. Nihilominus Apostoli, ut in caeteris sacrorum ritibus, sic et in sabbato colendo, cum Judaeis aliquamdiu sese conformarunt, ideo ne Judaeis convertendis scandalo essent, et ut synagogam cum ritibus suis a vero Deo conditam non instar delubri idolorum subito abolerent, sed honeste, reverenter et pedetentim sepelirent. Paulus et Barnabas synagogam ingressi et a proselytis rogati in magna auditorum frequentia concionati leguntur Act. 13, 14. Similiter sabbato Paulus et Silas extra urbem juxta flumen cum caeteris Christianis egressi et sabbato publica sacra tractasse dicuntur Act. 16, 13. Quid? morem hunc Christianis communem fuisse, ut sabbato ad frangendum panem, h. e. (ut Syrus interpretes reddidit) ad celebrandam eucharistiam convenerint, ex Act. 20, 7. constat. Fecerunt autem hoc Apostoli vix alibi nisi inter Judaeos conversos, sed exemplo suo ecclesiam gentilium sabbato adstrictam noluerunt. Ita enim expresse Apostolus Col. 2, 16. *Nemo, inquit, vos judicet de diebus festis vel noviluniis vel de sabbatis, quae erant umbræ futurorum.* — §. 3. Post tempora Apostolorum Christiani orientales, licet diem solis nobiscum solennem duxerint, ex veteri tamen ritu in hunc usque diem aliquid solennitatis in sabbatum conferunt. Docet nos hoc ipsum Gregorius Nyss., qui sec. IV. post Chr. n. vixit et in orat. contra eos, qui censuras aegre ferunt, sic scribit: *Quibus oculis diem dominicam adspicis, qui sabbatum dedecorasti? An nescis, hos dies fratres germanos esse et cum in alterum peccas, etiam in alterum injurius es.* Quin et inter canones, qui apostolici dicuntur, canone 66. clericus

*) Prodiit primum Helmst. 1701; rec. ibid. 1718 et 1722. 4.

sabbato jejunans deponi jubetur, cum alias in ecclesia quovis die exceptis solennibus jejunare licuerit. Imo Humbertus, Sylvae candidae episcopus, in disp. contra Nicetam Graecam, quae Tom. 6. Bibliothecae Patrum extat, Graecos Sabbatianos vocat, ideo quod sabbato festivitatem aliquam tribuant. De caetero etiam Socrates hist. eccl. 6, 8. meminit, suo tempore apud Christianos dies festos cujusvis septimanae sabbatum et dominicum fuisse, quibus conventus publici in ecclesiis habiti sint. Qualis autem sit illa festivitas, quam Graeci olim et adhuc sabbato deferunt, studiosi sacrar. antiq. ex synodo Laodic., quae a Chr. 364. habita est et in codicem universum ecclesiae recepta, rectissime discent. Haec enim synodus can. 14. die sabbati sacros textus in ecclesia praelegere, sed otium a labore in solum diem dominicum differre jussit.

De die dominico. §. 1. A sabbato ad diem dominicum, qui non viventibus tantum, sed auctoribus Apostolis in locum sabbati successit, progrediamur. Constat sacris literis, quod ipsi Apostoli die solis synaxes egerint, iis praesertim locis, ubi non Judaei sed Ethnici convertendi vel conversi fuerunt. Ita Paulus primo die hebdomadis (hic vero est dies solis) collectas fieri mandat 1. Cor. 16, 2. Expresse Apoc. 1, 10. dies ille *κυριακός* vocatur. Car autem veteres diem solis in specie *κυριακόν* vocarint, cum omnis dies sit Domini, id Rhenanus, vir sacr. antiq. peritissimus, eleganter nos docet. Primi, inquit, Christiani cum templa in honorem Salvatoris condiderent, eadem graece *κυριακὰ* (unde adhuc dicimus: Kirche) latine *Dominica* vocarunt, (unde adhuc templum cathedrae per aphaeresin vocatur: ein Dom, quasi dicas: dominica aedes, et clerici canonici dicuntur: Domherren, quod in dominica aede praefecti sint). Nam, pergit Rhenanus, veteres Christiani Salvatorem raro Christum, rarius Jesum vocarunt, communiter autem τὸν κύριον vel Dominum, quod nomen quoties absolute ponunt, communiter Christum intelligunt. Neque vero tantum templa Christo sacra Dominica, sed et diem Christo sacrum Dominicum vocare consueverunt. Ratio nominis est, quod Dominus noster Jesus Christus die solis veluti victor et triumphator a morte surrexisset. In resurrectionis memoriam festivitas sabbati in diem solis concessit. — §. 2. Post excessum Apostolorum primi Christiani diem solis solennem constanter habuerunt; cujus rei luculentus testis est Justinus, novellae ecclesiae martyr et insignis philosophus, qui a. Chr. 250. floruit et apol. sec. ad Antoninum Caesarem sic scribit: Die, qui solis dicitur, Christiani omnes ex rure et in oppidis ad sacra convenimus. Meminit quidem Augustinus, serm. 25. de temp., sua aetate nonnullos fuisse, qui diem Jovis solennem habuerint, sed hos graviter reprehendit. Audio, inquit, quod quidam feriti quinta non laborent, nec mulieres lanam tractent. Ego vero coram Deo et angelis ejus contestor, quod hi arsurus sint in inferno, ubi diabolus ardet. Nullus enim dubito, quin in honorem Jovis offendantur, quin die dominico laborare non metuant. Carissimi, si quos tales nostis, graviter castigatis, si emendari noluerint, nec ad convivium nec ad colloquium eos admittite, imo si sint in potestate vestra, flagellis eos cedite. Scribit alias

Eusebius de vita Const. 4, 18, quod Constantinus M. singulis hebdomadibus non diem tantum dominicum in honorem Christi resurgentis, sed et diem Veneris in honorem Christi patientis solennem publice edicto posterit. Sed solennitas diei Veneris nec diuturna nec universalis fuit in ecclesia. — §. 3. Quo autem modo veteres Christiani diem dominicum feriatum sint, iterum nos eleganter docet **Justinus**, qui l. l. hoc sacram compendium format: *Die solis, inquit, cum convenimus, apostolorum commentaria vel prophetarum scripta, prout tempus exigit, leguntur. Cui lector tacet, praeses sacrorum concionem habet, et ad rerum tam pulchrarum, quae praelectae sunt, imitationem invitat. Postea surgimus omnes precesque fundimus, quibus finitis panis et vinum et aqua proferitur. Tum denuo praeses et gratias pro virili instituit populusque sacclamat: Amen. Post haec consecrata singulis distribuuntur et fit communicatio: absentibus quoque per diaconum mittitur. Denique divites pro arbitrio suo aliquid constituunt, et quod ita colligitur, apud praesidem deponitur, ut is inde viduis, pupillis, aegrotis, captivis, peregrinis, pauperibus succurrat, quia praeses sacrorum apud nos pauperum curator est. Ideo autem die solis convenimus, quia hoc die mundus condi coepit et Dominus resurrexit. Ex qua antiquissima liturgia discimus, sacra veterum die dominico peracta lectione sacra, concione, precibus, oblatione panis et vini, oblatoium consecratione, communicatione et denique eleemosynis, adeoque iisdem ritibus constituisse, quibus (excepto offerendi ritu) sacra publica apud nos adhuc constant. Miror autem a Justino unam sacrorum veterum partem, nempe psalmodiam, fuisse praeteritam, cujus tamen meminit **Plinius**, qui in ep. ad Trajanum in Christianis nullum crimen agnoscit, quam quod stato die ante lucem convenire soliti sint et hymnum Christo tanquam Deo cecinerint.* — §. 4. Quemadmodum sec. IV. ineunte Constantinus M. diem solis solenniter habendum imperatoria maiestate primus edixit eodemque omnibus suis militibus otium fecit, ut ecclesiam frequentarent precesque publicas Deo offerrent, ethnicos quoque milites die dominico in campum exire et certam precandi formulam, cujus ipse fuit auctor, recitare iussit, teste **Eusebio** de vita Const. 4, 19: sic sec. VIII. exeunte Carolus in reformanda solennitate diei dominici insignem operam posuit, id quod ex omnibus fere conciliis sub Carolo M. in Germania et Gallia habitis videre est. Nos hac vice ex codice msto. **Rheginonis** Prumensis Abbatis sec. X. ineunte de veterum disciplina ecclesiastica huius rei fidem faciemus. Producit autem **Rheginus** ex capitularibus Caroli M. has sanctiones: *Quia Dominus mandavit, ne opera servilia die dominico agantur, et genitor meus synodalibus edictis idem mandavit, propterea et nos statuimus, ne die dominico viri ruralia exerceant, vineam colant, in campis arare vel metere praesumant, ne foenum secant, ne sepes ponant, ne arbores caedant, nec in horto laborent nec ad placita h. e. forensia judicia convenient nec mercationes et venationes instituant. Et iterum: Foeminae die dominico opera textilia non faciant nec vestes copulent vel conscindant nec consuant vestes nec lanam trahant nec vestimenta lavent nec oves tondeant, ut diei dominico debitus honos persolvatur. Haec et multo plura studiosi sacrar. antiqq. apud Rheginonem l. 368. et seqq. videre possunt. Memorabile est, quod scribit*

Joachim^{us} a Beust super evang. dom. 17. post Trin: *Olim apud Bavaros jus provinciale fuisse, ut si quis die dominico curru veheretur cum duobus equis, uno equo privaretur, et qui die dominico laboraret manu et monitus non desisteret, manum dextram amitteret.* — §. 5. Modum colendi diem dominicum in veteri ecclesia receptum S. Augustinus serm. 25 de temp. ita refert: *Diem dominicum, inquit, Apostoli solenniter habendum sanxerunt, quia eodem Dominus a morte surrexit. Dominicus dicitur ideo, quod in eo a terrenis operibus domino vacare debeamus. Et post pauca de praerogativis diei dominici sic scribit; Veteres gloriam omnem judaici sabbati in diem dominicum contulerunt, ut quod ipsi in typo, nos in veritate celebremus. Sed hoc dictum Augustini cum grano salis accipiendum est. Nam multo strictior fuit observatio sabbati, quam est in N. T. diei dominici, cum ne cibum quidem coquere Judaeis sabbato licuerit, quod tamen Christianis die dominico licet. Sed pergit Augustinus: Fratres, uti sabbatum Judaei, ita diem dominicum a vespera praecedenti inchoate et statim ab opere rurali cessate et soli Deo colendo vacate. Veniat quisquis potest ad vesperam, et in ecclesia pro peccatis suis oret; qui venire non potest, domi suae pensum servitutis Deo reddat. Sed cum ipse dies dominicus illuxit, nemo vestrum domi remaneat, cum missa celebratur, nec venando occupetur. Cui concil. Constantinop. VI. suffragatur, cujus canon 8. hic est: Observantia diei dominici tanta sit, ut eodem praeter orationes et missas nihil fiat, sed, si cui fuerit necessitas navigandi vel iter faciendi, concedimus, modo missae et preces non negligantur.* — §. 6. De caetero veteres Christiani die dominico nunquam genua flectere soliti sunt, quod nos docet Tertullianus (de corona militis): *Die dominico jejunare vel de geniculis orare nefas ducimus. Eadem immunitate flexis genibus non orandi, per omnes dies intra pascha et pentecosten gaudemus. Hinc etiam Rhegino Prumensis de discipl. eccl. c. 375. ex antiquis hoc statutum refert: Presbyteri plebibus annuncient, quod solum in quadragesima et jejuniis quatuor temporum inter missarum solennia flectere genua debeant; sed diebus dominicis et reliquis a vespera usque ad vesperam genua ne flectant, sed stantes incurvati orent. Nec quisquam uno genu solo tenus impresso orare praesumat. De eodem ritu notanter scribit Durandus (Ration. div. offic. lib. 6. de die cinerum): Die dominico non dicitur: flectite genua. Nam qui die dominico genua flectit, dominum surrexisse negat. Hinc duo discimus; morem hunc non flectendi genua die dominico olim tam sanctum fuisse, ut si quis eo die genua flecteret, pro haeretico aut infideli sit habitus; veteres Christianos eucharistiam non flexis genibus, ut nunc apud nos fit, sed stantes die dominico accepisse.* — §. 7. Praeterea Christiani olim diebus dominicis nunquam jejunarunt, ut ex Tertulliano ostendimus. Imo S. August. ep. 86. in Manichaeos et Priscillianistas graviter invehitur, quod hi die dominico jejunent. Arare autem vel colere agrum die dominico prohibuit synodus Antisiodorensis can. 16. Operas vehicularias prohibuit concil. Dingelfense teste Aventino lib. 3. anal. Mercatus vel nundinas et judicia die dominico prohibuit Carolus M., cujus hoc statutum Rhegino refert: *Die dominico mercatus nullibi fiant, nec placitum, ubi aliquis ad mortem judicatur. Denique*

veteres die dominico eleemosynas dederunt, ut supra ostendimus ex Justiniani apologia, quam confirmat Cyprianus in tract. de eleemos., ubi divitem matronam ita compellat: *Tu dives es, et putas te celebrare diem dominicum, licet cor bonum vel aerarium pauperum non respicias. Tu partem de sacrificio tollis et ipsa non offers.* Ab antiquo illo ritu adhuc in nostris ecclesiis mos colligendi eleemosynas die dominico, dum concio habetur, perseverat. Sequiori aëvo in ferias dominicales superstitio irrepsit, ut vel unguis scindere pro peccato sit habitum. Exemplum refert Alb. Cranzius in Metrop. 4, 8. de rege Daniae Olao, qui cum aliquando die dominico cogitabundas staret et cultello unguis secaret, admonitus per jocum ab adstante, sabbatum ita violari, id quod absciderat studiose collegit, manui imposuit et ita incendi jussit, ut in se vindicaret, quod contra Dei praeceptum putabat factum.

De festo adventus. §. 1. Cum ecclesia annum suum, etiam nos libellum de diebus festis ab adventu auspicabimur. De auctore hujus festi Durandus lib. 6. Ration. sui ita scribit: *Sciendum est, quod apostolus Petrus omnium primus tres integras septimanas ante festum natale celebrandas instituerit et quartam, quas tamen nunquam complentur, quia semper in eandem vigiliae nativitatis incidit.* Haec vero pars adventus non est. Verum hac in parte Durando consentire non possumus. Nam Petrum apostolum nemo veterum auctorem dominicarum adventus uspiam vocat nec verosimile est, Petrum esse auctorem, quia vivis Apostolis praeter diem dominicum, pascha et pentecosten festa alia non fuerunt. Quanquam de his quoque nonnulli dubitent. Inter veteres scriptores facile primus fuit Maximus Taurinensis, insignis homileta circa annum 450. Is enim in festo adventus homiliam habuisse legitur; unde constat, si idem titulos homiliarum fecit, qui homilias, a quinto usque seculo festum adventus solenne fuisse. Nomen habet hoc festum ab adventu Christi in carnem, non quod ecclesia Christum in carnem venisse per haec tempora memoret, sed quod prisci per hos dies ad adventum Christi in carnem sese praeparaverint, quemadmodum ad pascha per quadragesima sese praepararunt. Consistit autem haec praeparatio in eo, ut *justi et pie vivamus, expectantes beatam spem et adventum Domini*, Tit. 2, 13. Ratio, propter quam adventus per hebdomadas quatuor peragi solet, vulgo creditur ista, quod quadruplex sit Christi adventus: in carnem, in cor, ad mortem et ad extremum judicium. Ecclesia autem ab adventu annum suum et officia ecclesiastica de novo orditur ideo, quod adventus Christi in carnem fuerit tempus renovationis omnium. Nato enim Christo transierunt veteres typi et umbrae legales V. T. et ecce nova facta sunt omnia. — §. 2. Praeterea in hunc usque diem apud nos moris est, ut per adventum nuptiae non celebrentur, qui mos in Ilerdensi concilio sancitus est, quod habitum sec. VI. ineunte. Decretum synod. Ilerdens. Gratianus hoc refert dist. 33, qu. 4: *Non oportet a septuagesima usque ad octavam paschae et tribus hebdomadis ante festum S. Johannis, et ab adventu usque ad epiphaniam nuptias celebrare. Quod si qui fecerint, denuo separentur.* Sequiori vero aëvo sacrum hoc tempus adventus variis superstitionibus in papatu fuit pollutum. Soliti enim sunt nonnulli per tres dies, qui proxime natalem praecedunt, hinc

inde currere, ostia pulsare, hymnis natum Christum intimare et imminenti anni felix auspiciū precari et nummos, pira, poma, nucas ad eum modum conquirere. Nec haec munuscula facile quis deinde negavit, quod crediderunt, horundem dierum noctes infaustas esse. Videtur haec superstitio ab ethnico festo Lemuriorum coepisse, quod festum gentiles ad placandos manes tribus noctibus agere solebant. Ne nunc dicam de superstitione quarundam puellarum, quae tempore adventus, ut nomen sponsi resciscant, cepas juxta fornacem collocant, vel ex strue lignorum eundem extrahunt, quae si nodosa fuerit, rigidum quoque fore maritum stolido existimant, prout ista refert Thom. Naogeorg. in regno suo papistico lib. 4.

Festum Nicolai. §. 1. Agitur die sexto decembris. Natus creditur S. Nicolaus in Lycia parentibus christianis. Fama est, illum concilio Nicaeno interfuisse. A paero pietatem coluit, adeo ut, cum alii pueri luderent, ipse in templum pergeret et integras aliquot conciones memoriae infingeret. Utroque parente orbis, patremfamilias egit et erga pauperes insigniter liberalem se praebuit. Factus denique est episcopus in Lycia. Morti vicinus sacerdotes suos graviter admonuit, ut in fide Nicaena perseverarent. Tandem obiit inter haec verba: *In te, Domine, speravi, non confundar in aeternum.* Atque hanc ego existimo de S. Nicolao veram historiam. — §. 2. In papatu mos coepit, ut pueri in vigilia S. Nicolai jejunent et orent. Inter ea parentes liberis suis varia munuscula ponunt iisque persuadent, S. Nicolaum dormientibus haec attulisse. Mos inde coepit, quod traditum sit, non procul a S. Nicolao virum nobilem sed pauperem habitasse, qui cum tres adultas haberet filias, pater, ut victum sibi pararet, prostituere voluit. Id cum audit S. Nicolaus, noctu gravem auri massam per vicini fenestram projecit. Mane facto vicinus aurum reperit et filiam primogenitam honeste statim elocat. Non diu post Nicolaus similem auri massam fenestras indit. Hospes auro iterum reperto vigilare constituit, ut largitorem hunc agnosceret. Tertium S. Nicolaus duplicatam auri massam domui injicit, quo sonitu excitus hospes Nicolaum fugientem insequitur. Sed Nicolaus deprehensus hoc unum a vicinis arripit, ne, dum ipse (Nicolaus) viveret, suum hoc factum manifestaret; prout ista refert prolixè Antoninus in summa historiarum 2, 3, tit. 9. Quidquid sit de fide hujus narrationis, nata hinc est opinio, S. Nicolaum cum famulis suis per vicos et oppida discurrere, clausas fenestras ingredi et dona profundere. Vitam S. Nicolai Methodius patriarcha sermone graeco plenius descripsit, quam Johannes Diaconus in latinum convertit.

Festum conceptionis Mariae. §. 1. Festum hoc apud Pontificios inter solenniora anni festa adhuc die octavo decemb. agitur. De origine scriptores ecclesiastici non consentiunt. Alii existimant, tempore Caroli M. coepisse ex instituto patriarchae Aquilejensis, qui (si vera est fabula) in juventute uxorem ducturo b. Virgo nupserit, ut legere est apud Jacobum de Voragine, qui cum esset plumbei cordis et ad nullum mendacium erubescat, auream tamen, quam vocant, Legendam scripsit, revera autem mendaciorum verago est. Belharminus existimat, festum conceptionis Mariae circa tempora S. Bernhardi, qui a. Chr. 1130. vixit, abboque Sec. XII. coepisse. Scaliger de emendatione temporum,

et qui eum sequitur Scotus Calvisius in chronol. auctorem hujus festi constituit Urbanum VI. papam a. Chr. 1388. Onuphrius Panvinus hanc laudem Sixto IV. tribuit, qui papatum tenuit a. Chr. 1471. Sed fuit hoc in ecclesia ante Sixtum, tempore concil. Basiliensis a. Chr. 1439. Nam sess. 86. hoc decretum format: *Nos festum conceptionis Mariae renovamus et in omnibus ecclesiis observari volumus.* — §. 2. Circa festum conceptionis Mariae controversia, quae inter ipsos adhuc Pontificios nondum decisa est, breviter memoranda est. Docent Dominici, b. Virginem in peccato quidem conceptam, sed in utero sanctificatam sine peccato natam fuisse. Franciscani autem docent, b. Virginem sine peccato non natam, sed et conceptam fuisse. Quid ad haec veteres Christiani? Per prima sane XI. secula Pontifici ne unum quidem nominare possunt, qui dixerit, b. Virginem sine peccato conceptam natamve fuisse, atque hac ex ipsis Pontificiis Melch. Canus in loc. theol. lib. 7. confitetur. Citant quidem nonnulli Augustinum, qui (de natura et gratia c. 36.) sic scribit: *Cum de peccato agitur, de b. Virgine quaestionem esse nolo.* Sed contextus evidenter ostendit, Augustinum de peccato actuali, non originali, de quo quaestio est, ibidem loqui, quod et ex Pontificiis Dominicus a Soto agnoscit. Sec. XII. demum Lugduni fuere canonici, a quibus omnium primis immaculata conceptio b. Virginis publicis sacris fuit illata. Hos propterea Bernardus, eximius alias laudator b. Virginis, ep. 174. graviter reprehendit: *Cur, inquit, vos canonici novam celebritatem inducitis, quam nec traditio nec ratio commendat? An vos doctiores estis patribus? Unde vobis sanctitas conceptionis Mariae innouit?* Sec. demum XIII. cum Scholastici emergerent, Thomas Aquinas in summa theol. part. 3. quaest. 27. docuit, Mariam in peccato conceptam, cum et ipsa vulgari modo per libidinem maris et foeminae concepta esset. Putavit autem pio credi posse, quod post conceptionem ab originis peccato mundata esset. Atque hanc Thomae sententiam hodiernum Dominicani omnes profitentur. Postea Joh. Scotus disputavit, per absolutam Dei potentiam fieri potuisse, ut b. Virgo sine peccato originis conciperetur. Et hoc sibi probabile videri, nisi S. Scriptura obstaret, quae excepto Christo homines omnes peccatores pronunciat. Nihilominus, qui Scotum sequuntur Franciscani, id quod fieri potuisse dixerat Scotus, volute re vera factum crediderunt ideoque in hanc usque diem docent, b. Virginem sine originis peccato conceptam. Atque haec sententia concilio quoque Basiliensi, tanquam pia, complacuit, adeo ut prohibuerit, ne quis contra immaculatam conceptionem Mariae publice praedicaret. — §. 3. Post concilium Basil. Sixtus IV., ex monacho Franciscano papa factus, festum, quod olim conceptioni Mariae erat sacrum, primum festum immaculatae conceptionis appellandum statuit et inter majora anni festa retulit. Interim nec ipse nec quisquam romanorum pontificum in hanc usque diem ex cathedra Petri hanc controversiam definire ausus est, quod singuli Pontifices ordinem Dominicanorum potentem et in inquirendis haereticis nitentem metuerint. Imo cum rex Hispaniae avorum memoria ad Pontificem scriberet et peteret, quaestionem hanc definiri, respondit papa, sibi nondum a Deo hoc revelatum esse. Sed vera causa erat, quod

Dominicanos melueret. Interim Franciscani, qui docent, b. Virginem sine peccato conceptam, rem se deduxerunt, ut hodie nemini contra ipsorum sententiam sive publice sive privatim disputare liceat, donec commodum Pontifici videatur, novum inde oraculum fidei orbi christiano obtrudere.

Festum Thomae apostoli. §. 1. Cum in ecclesiis nostris non Christi tantum, sed et Apostolorum festa alibi celebrentur, placuit etiam eorundem dies festos libello huic inserere. Et Thomae quidem apostoli dies viceimus primus decembr. feriatum est. Thomas cognomine Didymus a Christo apostolus constituitur *Matth. 10, 3*; Christum tantopere dilexit, ut ad discipulos diceret: *Eamus et nos, ut cum eo moriamur. Joh. 11, 16.* Graviter lapsus videtur, quod resurrectionem Christi referentibus Apostolis nollet credere dicens: *Nisi videro in manibus eius vestigium clavorum etc., non credam. Joh. 20, 25*; quamquam multi ex antiquis doctoribus Thomam excusent. Ita enim Augustinus (*Serm. de temp. 156.*): *Haec vox, inquit, non fuit negantis, sed inquerentis; dum hoc dixit, doceri voluit: O sancta infidelitas, quae tot saeculorum fidei militat!* Eleganter in rem praesentem Gregor. M. (*hom. 26. in evang.*): *Dum Thomas, inquit, in Christo cicatrices vulnerum tangit, in nobis vulnera infidelitatis sanat.* Aureum quoque est fidei symbolum, quod Thomas, cum vulnera Christi tangeret, genibus flexis addidit: *Dominus meus et Deus meus!* (*v. 28.*) quo ipso Christum *Θεὸν ὁμολογῶν* professus est. — §. 2. Post ascensionem Christi Thomas, dicente Hieronymo, ad Parthos, Medos et Persas in Indiam, quin et ad Germanos primum evangelium detulit. Eusebius *hist. ecol. 3, 1.* auctor est, quod, cum Apostoli orbem inter se dividerent, Thomas per sortem Parthia contigerit, sed et Chrysostomus scribit, Thomam in Aethiopia docuisse et Abyssinos, qui hodie Presbytero Johanni subsunt, primum informasse. Verba Chrysostomi (*hom. 12. de apost.*) sunt: *Thomas dealbavit (h. e. ad Christum contulit) Aethiopes.* Idem Chrysostomus, vel quisquis auctor sit imperfecti operis, refert, Thomam etiam magos istos, qui nova stella excitati Christum Bethlehemi inveniunt, baptizasse et in docendo collegas suos ordinasse. Non habemus alium apostolum, qui docendi causa orbem latius sit progressus quam Thomas. Est enim constans traditio, Thomam in Indiam usque penetrasse. Vid.

Reporti quoque sunt Christiani in India, Thomam apostolum apud se fuisse, dicit Osorius Episc. Sylvensis in *Hist. tyrium S. Thomae spectamus, quod in mt.* Alii dicunt, S. Thomam ad magum fuisse ductum, adorare idolum belis as coram idolo, sed hebraeo servituro, adoravit precibusque fatis daemone ret. Petiit daemon, ut non idolum tantibus, qui iuras essent, perdere sibi li-

ceret, quod tamen apostolus concedere noluit. Statim igitur aeneum salis idolum instar cerae liquefactum est, quod cum sacerdotes cernerent, pontifex iratus, ut Deum suum vindicaret, gladio apostolum transfixit. Rem paulo aliter narrat Hieron. Osorius, nempe ita: *Urbem in India quae,*

quae adhuc dicta sit ubi Thomas. Ibidem in cella ostendi templum, in quo Thomas sit occisus. Ostendit quoque lapideam crucem, quam cives dicant apostoli sanguine aspersam fuisse. Auctor est Rufinus hist. eccl. 2, 5., corpus Thomae circa a. Chr. 230. consentiente Alexandro Severe ex India in Syriam fuisse delatum et Edessae sepultum, in qua urbe martyrium Thomae extare Socrates meminit hist. eccl. 4, 18.

Festum nativitatis Christi. §. 1. De origine hujus festi scriptores dissentiant. Primus, qui in ecclesia hujus festi meminit, est Theophilus, circa a. Chr. 170. Antiochiae episcopus, in epistola paschali. Sub finem Sec. III., cum ultima eoque acerrima esset persecutio Nicomediae multa millia Christianorum, ut natalem Salvatoris agerent, in templo convenisse dicuntur. Re comperta tyrannus ante fores templi flammam tripode aspersit, et Christianis in templo nunciari fecit, ut, qui thura diti offerrent, salvi e templo exirent, reliqui omnes vivi comburerentur. Sed amore nati Jesu non unus quidem templo exiit, ideoque templo inclusi omnes vii-comburio martyres facti sunt, et in coelis nasci meruerunt eodem die, quo propter ipso in terris natus erat Dominus. Refert ista Nicophorus hist. eccl. 7, 5. — §. 2. Imprimis circa festum nativitatis sciendum, per prima quatuor secula, etsi in ecclesiis plurimae ageretur, universale tamen, vel per singulas ecclesias celebratum non fuisse. Fidem ejus rei facit Augustinus, qui circa confinia IV. et V. sec. vixit. Is enim in egregia epist. 118. ad Iulianum ecclesiae festa oecumenica recenset ita: passionem Christi, resurrectionem, ascensionem, adventum Spiritus S. de coelo. Haec festa dicit toto orbe christiano frequentari, non utique omisso festum natale, si et hoc per universam ecclesiam naktum in Africa a. Chr. 520. fuisset celebratum. Qui edictum promulgavit, ut natalis Domini per totum terrarum orbem celebraretur, hanc hradem Justino Nicophorus tribuit hist. eccl. 17, 26. — §. 3. Quo autem die festum nativitatis Christi agi debeat, apud veteres non est omnino certum. Refert enim Cassianus in proemio ad Theophilum, Aegyptios haec tria festa, epiphaniam, nativitatem Domini, baptismum Christi uno eodemque die egisse. Apud nos consuetudo antiquissima agendi festum natale VIII. kal. jan. perseverat, quod non minus antiqua traditio sit, Christum VIII. kal. jan. natum fuisse, quae opinio jam Augustini aere recepta fuit, ut patet ex August. lib. 4. de Trinit. Quicquid autem de eo sit, hodierni chronologi, quorum agmen ducit Scaliger (de emendat. Christum ineunte januario com septemb. et octob. in lucem editum fuerat tabernaculorum. Quo sine dubio eum factum est, non *ἐκ γένεσιν*, h. e. nati. Quoto autem die vel quoto noctis hora natus sit Christus, praecise non constat. — §. 4. Prisci patres varia encomia festo nativitatis dominicae tribunt. Basilus M.: Nos, inquit, *Θεογενεσίαν* festum hoc vocamus, quo Deus factus est conspicuus in carne. Alii veterum vocant festum luminarium, non ideo tantum, quod eodem die verum de lumine-lumen, quod illuminat omnem hominem, venientem in hunc mundum, apparuerit, sed et ideo, quod veteres in vigilia hujus festi per inte-

gram aliquando noctem cereas et lumina accenderent. Extat insignis oratio Gregorii Nazianz. in sancta lumina, quas die natali habita videtur. Quid? S. Chrysest. in orat. de Philogenio festum natale festorum totius anni metropolim appellat. Venerabilis Beda qui a. Chr. 730. in Anglia claruit, festum natale, pascha et pentecosten tria maiora anni solennia vocat. Germani adhuc vocant: Weihenacht, noctem sanctam, quod in ea sanctus sanctorum natus sit. Nam veteri Germanorum lingua: weihen est sacrare, einweihen consecrare, Kirchweihe consecratio templi, Weibrauch famus sacer ex thure. Alii derivant a graeco *μυστήριον* initiarii, quia per nativitatem domini nos initiati et ab immunda nativitate nostra sanctificati sumus. — §. 5. Quod ad ritus et mores Christianorum attinet, quos natali festo observarunt, auctor est Gregor. Nazianz., solitus olim fuisse Christianos die hoc festo januas conuolare, molles vestes induere, auro et gemmis superbire, toros altos sternere et choros ducere, quos mores Gregorius habita in festo nativ. Chr. homilia graviter reprehendit. Sec. X. vixit Luitprandus, qui (hist. de rebus per Europam suo tempore gestis lib. 4.) scribit, Constantinopoli in honorem nati Salvatoris solennia convivia fuisse instructa. Verba Luitprandi sunt: *Cam natiuitas Domini quoad carnem celebratur Constantinopoli, mensis undeviginti ponitur, in quibus imperator et caeteri convivas non sedent, sed conuolunt, et per hos dies ex aureis vasis editur ac bibitur.* Subjungit idem auctor, varia iuventus spectacula in his conviviis exhibita. Quibus meritis consummenda est pontificia compotatio, quam Pontifex in vespera festi nativ. instituit et lib. 2. Ceremon. Rom. prolixè describit. Quia et Durandus (Ration. temp. lib. 6.) scribit, in eodem festo monachos fuisse, ut praedati h. e. episcopi et abbates cum subditis suis, h. e. clericis et monachis pueriliter collustrent. Interdum ad pila quoque ludam et ad choros turpiter condescendunt. Solent adhuc Pontifici nocte natali tres missas legere. Unam media nocte, quod tunc temporis natum Christum existiment; alteram sub auroram, quod eo tempore angeli pastoribus apparuerint; tertiam in matutino, quod tunc temporis Iesus in praesepi Bethlehemitico a pastoribus inventus sit. — §. 6. Quod olim in Anglia fest. nativ. peractum sit, Polydorus Vergilius (de invent. rerum) nos docet, dum hoc festo servos in suos dominos potestatem habuisse refert. Sed recte addit, morem hunc ab ethnicorum saturnaliis descendere. Sed et apud Germanos hodie multi noctem, qua nativitatem domini memorare debebant, ita transigunt, ut non noctem sanctam (Weihenacht), sed noctem vincentiam (Weihnacht) nocturnis commensationibus aliisque petulantibus agant. Quod quam male in dioecesi Halberstadensi Ockero cuidam aliisque quindecim personis cesserit, Trithemius in Chron. Hirsaugiens. rectè etè aliis nocte natali male sobrii cum ante fores templi saltarent, iuxta publicum turbarent nec per auditum se corrigi paterentur, sacerdos Rupertus iidem imprecatus est, ut toto anno ita saltarent; quod et factum. — §. 7. Subiit praeterea Pontifex nocte natali eam condecorare etiamque velut symbolam singularis amicitiae ad principem aliquem mittere, ut meminertit ille, ut a Christi vicario h. e. romano pontifice potestatem suam accipere. Quod de re vid. Ceremon. Rom. — §. 8. Denique in nostris ecclesiis nocte

natali parentes varia munuscula: crepundia, cistellas, vestes, vehicula, poma, nuces etc. liberis suis donant, quibus plerumque virga additur, ut metu castigationis eo facilius regantur. Dantur haec munuscula nomine S. Christi, quem per tegulas vel fenestras illabi vel cum angelis domos obire fingunt. Mos isto similiter a saturnaliis gentiliū descendere videtur, in quibus ethnici sportulas sive varia munera ultra citroque misisse, antiquissimus patrum Tertullianus meminit in lib. de persecut.

Festum S. Stephani. §. 1. Ab antiquo mos adhuc perseverat, ut festum nativ. immediate festum S. Stephani, festum Johannis evangelistae et festum Innocentium ex ordine subjungatur. Et diem quidem S. Stephani cum natali dominico ante haec fere XIII. sec. conjunctum fuisse, docet Gregor. Nysa., qui in serm. de S. Stephano ita scribit: *Ecce, carissimi, nos festum ex festo agimus. Meriti dominus universi vos cibavit, hodie vos pascit domini imitator. Quomodo ille? Christus hominem pro vobis induit, Stephanus pro Christo hominem exit. Christus speluncam vitae propter vos subit; Stephanus propter Christum de spelunca exit; Christus fasciis, Stephanus pro Christo lapidibus involuitur.* — §. 2. Durandus (in Rat. Temp.) duas rationes reddit, ob quas prius diem Stephani, Johannis evangelistae, puerorum innocentium cum festo nativitatis Christi conjunxerint. Prior ratio est: *Quemadmodum, inquit, regi urbem intranti comites additi sunt, sic et ecclesia Salvatori mundum ingresso congruos comites voluit adjunctos. Qui autem sunt hi comites? Ea de re in agatica sic dicitur: Dilectus meus, h. e. puer Jesus, est candidus et rubicundus, electus ex millibus. Ecclesia igitur Christo nato comitem rubicundum sive S. Stephanum, qui rubicundum pro Christo sanguinem fudit, comitem candidum S. Johannem evangelistam, quem candor virginis commendat, et multa millia infantum, e quibus electus puer Jesus, cum reliqui omnes occiderentur in tractu Bethlehemitico, putres addidit. Posterior ratio, ob quam hi dies festi sunt conjuncti, illa est: Sicuti natalis Christi est ingressus in hunc mundum, ita natales martyrum dicuntur egressus eorum de hoc mundo. Ecclesia igitur cum natali dominico natales martyrum omnia generis apposuit. Sunt enim, ex veterum more, martyres in triplici differentia. Alii opere et voluntate, qualis S. Stephanus, qui non tam voluit mori pro Christo, sed et opere ipse mortuus est. Alii sunt martyres voluntate sed non opere; talis est Johannes evangelista, paratus quidem pro Christo mori, reapse tamen non occisus. Alii denique sunt martyres opere sed non voluntate, v. g. pueri innocentes, occisi pro Christo antequam ad usum rationis pervenerint. Merito igitur cum natali domini natales harum martyrum combinantur.* — §. 3. Ad Stephanum quod attinet, fuit ille Hierosolymis de septem diaconorum collegio, quibus Apostoli bona fidelium in communem necessitatem collata dederant distribuenda. Verum Stephanus non diaconus tantum, sed et insignis doctor ecclesiae existit, quod ex prolixa ejus concione in schola Libertinorum habita constat. Sed nos jam breviter varias dignitates Stephani, quibus plurimos Sanctorum antecellit, conferamus. Quod facies in media concione velut angeli cultus repleverit et coeleste aliquod jubar de se sparserit. Quot verba, tot fulgura, perinde uti de Mose dicitur, quod a colloquio Dei reverens ita splenduerit, ut populus splendori ferendo par non

fuert. Angelicus hic splendor Stephani angelicos ejus mores, angelicam vitam, candorem animi, fiduciam bonae causae et radios divinae gratiae intus reconditae ostendit. Deinde splendor hic angelicus improbos auditores percellere debuit, ut non arrectis tantum auribus, sed et intentis oculis docentem audirent. — §. 4. *Quod antesignanus sit cantati martyrum exercitus.* Hinc, quemadmodum veteribus pueri innocentes, *flores martyrum*, ita Stephanus *protomartyr vel primicerius martyrum* dicitur. Quo etiam animo lapidam imbres exceperit, eleganter docet poeta:

Ibat ovans animis et spe sua damna levabat.

Antiqua est traditio, Stephanum extra portam septentrionalem fuisse ductum, cum lapidari debuit quae olim porta Ephraim, postea a Christianis *porta Stephani* sit dicta. Saxum, in quo supplicium pertulit, integro stadio Hierosolymis absuit et postea in basilicam fuit conversum, teste Burchardo monacho, qui terram sanctam ipse lustravit. Scribit quidem Augustinus (serm. de divers. 37.), quod cum lapidaretur Stephanus, lapidem cubito excusserit ad pedes ejusdam Christiani, qui eundem ad Italos Anconiam detulerit, nam *ἀγκύριον* cubitum significat. Sed hujus rei fides penes auctorem sit. Etsi enim Augustinus sit scriptor fide dignus, sciendum tamen est, quod sermonibus Augustini multa videantur manu aliena inserta. — §. 5. Dignitas Stephani est, quod, dicente Luca Act. 4, 8. *plenus fide ac potentia ediderit miracula et magna signa*, quae tamen in sacr. literis non exprimuntur. Antiqui referunt, Stephanum etiam a morte miraculis claruisse, quae quidem nos vix crederemus, nisi auctoritas Augustini nos permoveret. Refert enim Augustinus (de civit. Dei lib. ult.) quod ad memoriam Stephani fuerint restituti duo podagrici, cocci nonnulli, quin et mortui in vitam revocati, imo semetipsum oculis suis videret, qui ipso praesente in ecclesia Hipponensi ad memoriam Stephani fuerunt sanati etc. Quae si omnino velimus negare, eandem opera fidem omnem historicam evertere possemus. Interim non sunt haec miracula facta ad confirmandum cultum Sanctorum, sed ad confirmandam fidem, ob quam S. Stephanus aliique Sancti occisi sunt. — §. 6. Dignitas Stephani est, quod coelos viderit apertos et Jesum a Dei dextris stantem. Quae h. l. veteres, unde factum, quod Stephanus stantem ad Dei dextram Jesum suum conspexerit, cum in symbolo profiteamur, Christum sedere ad Dei dextram? Respondetur autem, quod utraque formula loquendi figurata sit et a doctoribus varie explicetur. Sessio Christi ad dextram denotat quietem, in qua nunc est Christus post negotium redemptionis nostrae consummatum. Deinde sessio illa Christi judiciariam ejus potestatem indicat. Nam sedere judicis est. Verum in historia Stephani stare conspicitur tanquam advocatus, qui causam Stephani in curia coelesti egit. Nam advocatum stare oportet coram judicio. Haec statio innuit, voluisse Christum de coeli theatro quasi prospicere, quid in terris de S. Stephano fieret, ut eundem certantem javaret et vincentem coronaret. Stare visus est, quippe qui Stephano in occursum prodire voluit ejusque animam per saxorum nimbos de corpore pulsam reverenter excipere. Viro enim honorato ad nos intranti assurgere solentus. —

§. 7. Dignitas Stephani est, quod martyrism ejus passioni dominicae in plerisque sit conforme. Sicut enim Salvator extra urbem fuit crucifixus, sic et Stephanus extra portam Ephraim ad infame supplicium deductus. Quemadmodum contra Christum patientem, sic et contra Stephanum falsi testes producti sunt, qui verba blasphemia, contra Deum et Mosen dicta, Stephano imputarunt, Act. 6, 13—14. Sicut Salvator noster in extremis animam in manus patris coelestis, sic et Stephanus suam animam in Christi manus resignavit, dicens: Domine Jesu, suscipe spiritum meum. Act. 7, 59. Sicut Christus noster pro crucifixoribus suis oravit, dicens: ignosce, Pater: sic et Stephanus pro inimicis orasse legitur. Imo observat Venerabilis Beda (in lib. de Locis sanct.), quod Stephanus pro se suaque anima stando oraverit: sed cum pro inimicis orare voluit in genua descenderit. *O ardentem caritatem!* exclamat Augustinus, *o caritatem sine exemplo!* Si Stephanus non orasset, ecclesia Paulum non haberet. — §. 8. Dignitas Stephani est, quod a morte tres aureolas sit adeptus. Aureolas Scholastici vocant spirituales gradus gloriae beatorum, quos non nisi martyribus, doctoribus et virginibus deberi existimant. Verum Stephano debetur aureola martyrum, quia protomartyr est; aureola virginum, quia coelebs obiit; aureola doctorum. Quam insignis enim fuerit doctor, ex insigni ejus oratione Act. 7. constat. Erat Stephanus a puero sacras literas edoctus in schola Gamalielis, in qua condiscipulum Saulum habuit. Vid. Lucianus Presbyter, qui ex professore librum de S. Stephano edidit. — §. 9. Defuncti Stephani corpus pii viri sepeliisse leguntur Act. 8, 2. Lucianus refert, Judaeos mandasse, ut corpus S. Stephani sub dio avibus in praedam relinqueretur. Sed Gamaliel viros religiosos misisse, qui corpus Stephani vehiculo impositum ad villam Gamalielis pertraherint inque Gamalielis sepulchro cum luctu magno sepeliverint. Notabile est, quod a Christianis omnium primus fuerit Stephanus, cui post ascensionem Christi solennes exequiae habitae sunt, unde postea mos in ecclesiam transit, mortuos honeste sepeliendi. Lapidatus autem est Stephanus a. Chr. 34., ad quem annum vide, si placet, plurimis annales Baronii.

Festum Johannis evangelistae. §. 1. Tertius a festo nativ. dies sacer est Johanni apostolo. Natus hic est patre Zebedaeo, matre Salome, fuitque piscator donec fieret apostolus. Prisci et huic viro varias dignitates assignant, in quibus est: *excellens sapientia, qua apostolis fere omnibus praevaluit.* Imo cum caeteri evangelistae circa humanitatem Christi occupantur, ipse statim in initio evangelii ad divinitatem Verbi ascendit, facto evangelii sui tam splendido exordio, ut ejus simile in toto codice biblico non extet. Ratio, quae Johannem ad scribendum evangelium impulit, ab antiquis gemina redditur. Prior est, ut suppleret ea, quae caeteri evangelistae omiserant, teste Euseb. hist. eccl. 3, 18. Posterior est, ut contra Ebionem et Cerinthum haeresiarchas divinitatem Filii Dei defenderet, qua de re ita Hieronymus (de script. eccl.): Novissimus, inquit, omnium evangelium scripsit S. Johannes, rogatu episcoporum in Asia, ut Cerinthum, maxime Ebionem, docentes Christum in utero matris primum coepisse, refelleret. Ob sublimem, qua utitur, dictionem, cum

aquila confertur Apoc. 4, 7. Addit Vener. Beda: Si in initio evangelii altius evolasset Johannes, totus mundus illum intelligere non potuisset. Quantum sapientiae thesaurus in Johanne fuerit reconditus praeter evangelium, non epistolae tantum ejus, sed et apocalypsis egregie ostendant. De apocalypsi scribit Hieronymus: Sunt in ea tot fere mysteria quot voces. Sed prisci rationem reddunt, unde hausta sit haec tanta sapientia. Ita enim August. (in tract. super Joh.): Johannes, inquit, de pectore Christi, in quo omnes thesauri scientiae ac sapientiae latent, tot secreta mysteria suxit ac bibit, et dum a pectore Christi bibit, divinitatem ejus eructavit. Quin et ecclesia in festo Johannis olim cecinit:

Volat avis sine meta
Quo nec vates nec propheta
Evolavit altius
Tam implenda quam impleta
Nunquam vidit tot secreta
Purus homo purius.

§. 2. Dignitas Johannis est, quod semper virgo et coelebs manserit, cum Apostoli, Petrus ipse, uxorati essent. Fuit quidem olim in ecclesia traditum, Johannem in nuptiis Canae Galilaeae sponsum fuisse: sed viso miraculo sponsa relicta Christum esse secutam. Sed narratio sine dubio falsa ex verbis Augustini male intellectis desumpta. Scribit enim Augustinus (in prooemio tract. super Joh.) quod dominus de fluctuante tempestate nuptiarum cum eripuerit. Sed nihil aliud vult Augustinus, quam quod dominus Spiritu S. praeceperit, ne tam carus discipulus animum rei uxoriae applicaret. — §. 3. Dignitas Johannis est, singularis amor Christi, a quo Johannes in S. S. discipulus, quem diligebat Jesus, communiter dicitur. Disputant veteres, quid dominum permoverit, ut Johannem vehementius quam reliquos discipulos amaret? Prisci patres ecclesiae hujus amoris rationes quinque reddunt. Alii putant, Johannem prae caeteris ideo dilectum, quod fuerit cognatus Jesu. Sunt autem agnati, quos Christus habet, duum generum: alii quoad carnem, quales in genealogia Christi memorantur Matth. I., alii quoad spiritum, qui voluntatem Dei faciunt, dicente ipso Christo Matth. 12, 46. Utroque modo Johannes erat Christi cognatus; quoad spiritum, quia vir sanctus erat; quoad carnem, quia ipse et Christus erant consobrini. Alii rationem amoris hanc reddunt, quod Johannes aeque ac Christus in perpetuo coelibatus semper virgo manserit, cum caeteri Apostoli uxorati essent. Alii amorem Christi erga Johannem inde derivant, quod Johannes re et nomine esset Johannes vel gratiofus, amabilis in convietu, comis et jucundus in conversatione. Alii inde quod Johannes vicissim Christum omnium maxime diligeret. Certe quam plenus Johannes amore Christi fuerit, ex ejus epistolis constat. Neque enim alius apostolus est, qui toties praeceptum caritatis inculcet. Cum et morti vicinus hoc unum assidue dixisse fertur: *Filii, diligite vos invicem*. Quaesitus, cur toties hoc unum diceret? respondit: quod, si hoc unum fiet, sufficiat, teste Hieronymo in vita Johannis. Alii denique, quibus nos accedimus, Johannem ideo prae ceteris dilectum exprimunt, quod ab adolescentia sua, et, ut vulgo creditur, ab aetatis suae anno 18.

*Christum subsecutus fuerit. Solet enim Christus cum primis juvenes diligere, qui a puere jugum ejus portant, ut dicitur Thren. 3, 27. — § 4. Dignitas Johannis est, quod Salvatore nostro familiarissimus fuerit. Hujus familiaritatis signa in sacr. literis tria extant: quod in mensa ad pectus domini incubuerit. Solebant veteres in triclinio non sedere, sed culcitris inniti et caput alterius pectori insinquare. Is vero, qui caput mensae erat, hos, quos prae ceteris amabat, v. g. uxorem, liberos, cognatos, proxime a se ponere. Ita quoque Christus, cum in mensa Johannem in sinum suum recepit, indicavit, se eodem familiaris uti. Quod Johannes Christo a secretioribus fuerit. Hinc cum dominus filiam Jairi resuscitaret, cum transfiguraretur in monte Thabor et cum sanguinem in horto funderet, neminem secum eussit, nisi Johannem nostrum, Petrum et Jacobum. Familiaritatis signum est, quod Christus in ultima coena soli Johanni prodiderem suum revelavit et sub fide silentii in aurem ejus deposuit, ut legitur Joh. 13, 24. — § 5. Dignitas Johannis est, quod Christus crucifixus eidem curam matris suae, virginem virgini, commendaverit dicens: *Ecco mater tua!* Quo dicto dominus Johannem fratrem suum et curatorem ac patrem h. Virginis constituit. Eleganter hac de re Ambrosius in Serm.: *Auctor pietatis*, inquit, cum in cruce penderet, egregium testamentum condidit, quo Apostolis crucem suam, latroni poenitenti paradisum, Judaeis corpus suum, patri caelesti spiritum suum, sed virgini matri parangulum Johannem legavit. — § 6. Dignitas Johannis est, quod unus ipso Sanctorum fore omnium encomia habuit. Fuit enim apostolus, ut ex tribus ejus epistolis constat, quarum prima semper in ecclesia pro canonica fuit habita. Sed circa duas posteriores dubium fuit olim, non tam de auctoritate quam de auctore earundem. Fuit evangelista in evangelio, quod scripsit. Fuit propheta in apocalypsi, in qua statum ecclesiae refert usque ad finem mundi. Sed et aliud vaticinium Johannis Irenaeus (5, 3.) refert. Voluit enim aliquando Johannes balneum ingredi, in quo cum Cenchrum haeresiarcham cerneret, fugite, inquit ad comites, ne balneum in nos ruat, ubi inimicus veritatis lavat. Cum dicto balneo corruit et Corinthum cum sociis oppressit. Fuit Johannes virgo, quia tota vita a conjugio abstinuit. Fuit tantus ecclesiae doctor, ut ipse Christus eum *Boanerges* appellet Marc. 3, 17., ob sonoram vocem, quae toto orbe intonuit. Cum primis Johannes fuit apostolus Asiae, ut refert Euseb. hist. eccl. 3, 1. cum et Ephesi in Asia obiit. Fuit martyr, quod ob fidem Christi supplicia gravissima pertulit. Neque enim tantam virgis caesus est (Act. 5, 40.), sed et Romae jussu Domitiani in fervens oleum injectus, unde tamen sanior exiit quam intravit, uti refert Tertull. de praescr. 36. Nihilominus in insulam Pathmum, sitam in mari Aegaeo, fuit relegatus, donec post obitum Domitiani exules revocarentur. Tunc quoque Johannes Ephesum rediit ibique ad mortem usque permansit, teste Athanasio in synopsi S. Scripturae. — § 7. Dignitas Johannis est, quod Apostolos omnes supervixerit. Vixit enim usque ad saec. secundi initia, et obiit a. Chr. 101., aetatis suae 98. De obitu Johannis veterum sententiae variant. Nam inter ipsos Apostolos sermo olim exiit, nunquam Johannem moriturum Joh. 21, 22., cum discipuli id, quod Dominus sub hypothese dixerat,*

quasi absolute dictum acciperent. Et quamvis ipse Christus hunc discipulorum errorem statim refutaverit, fuerunt tamen adhuc aëvo Augustini, qui dicerent, Johannem adhuc vivere, ut refert Augustinus in tract. super Johan. Hodie de obitu Johannis talis historia refertur. In ipso festo paschae, cum S. Johannes rem divinam peregisset et concionem Ephesi habuisset, ardentes pro ecclesia preces addidit et eucharistiam, quam ipse confecerat, sumit; quo peracto jussit tumultum fieri, quem ingressus, manibus ad coelum expansis, ecclesiae benedixit hac formula: Filioli, pax vobiscum! Quo dicto similis dormienti in tumulo recubuit et humo fuit conlectus cum magno luctu ecclesiae Ephesinae, prout Georg. Wicelius ex antiquo codice in choro Sanctorum refert. Addunt alii de tumulo S. Johannis oleum scaturisse, sed hoc sine dubio fabula est. — §. 8. Antequam hinc abeamus, operae pretium est, ut duos abusus, qui in festa Stephani et Johannis irrepserant, notemus. Altera superstitio est, quod in festo S. Stephani equos exerceant, donec toto corpore sudent; postea ad fabros ducant, qui equis venam pertundant, rati tales equos anno proximo mori non posse. Quasi vero Stephanus equorum unquam curam gesserit! Altera superstitio est, quod in festo Johannis apostoli sibi invicem benedictionem S. Johannis, vel haustam Johannis (Noëtri vocant: den Johannes-Segen oder Trunk) mittere solent. Putant nonnulli hunc morem a veteribus ethnicis descendere, qui sub initium januarii vinum honorarium amicis suis mittere solebant in honorem bicipitis Jani, quem primum vitium satorem putant. Christiani postea ex Jano Johannem formarunt. Legitur alias in vita Johannis, quod poculum vini, veneno mixtum, propinatum ei fuerit, sed Johannes, cum poculum cruce signasset, sine damno ebibit. Hinc adhuc Johannes cum calice pingitur, ex quo serpens promicat. Forte hinc nata est superstitio mittendi in festo Johannis vinum, ut Johannes eidem adhuc benedicat.

Festum circumcisionis. §. 1. Incidit hoc festum in ipsas januarii kal., quibus novum quoque annum aspiciamus. Ratio, ob quam prisci hoc tempore novum annum exorsi sunt, a Plutarcho (probl. 49.) haec redditur: *quod circa idem tempus ipsa rerum natura quasi convertatur et sol diem sensibilibus prolongare incipiat.* Sed Christiani aliam rationem reddunt, quod per hos dies sol justitiae recens ortus memoretur. Hinc ita scribit Prudentius:

Quid est quod arcum circum
Sol jam recurrens deserit?
In orbe Jesus nascitur,
Qui lucis auget tramitem.

Johannes baptista natus est, cum sol ageret in cancro et dies iterum decreverent; sed Christus natus est, cum sol intrasset capricornum et dies iterum accrescerent, cum impletum sit, quod Johannes ipse dixerat: *oportet illum crescere, me autem minui.* Ab iisdem kal. jan. epocham suam ecclesia orditur. Primus autem omnium a nato Christo numerare annos docuit Dionysius Exiguus, qui ex Scythia oriundus circa a. Chr. 527. Romae abbatem egit. Observant tamen recentiores chronologi, aeram illam Dionysianam, qua adhuc utimur, integro biennio

fallere et minorem esse adeoque jam non esse scribendum a. Chr. 1658. sed 1661, qua de re studiosi temporum aureum volumen Jo. Scaligeri de emendat. temp. et Calvisii Isagog. chronol. c. 46. consulere possunt. Soliti alias sunt veteres in novi anni felix auspiciu sibi invicem munera mittere. Sed quia mos iste ab ethnicis descendit, synodus Antisiodorensis *strenas ipsas diabolicas vocat et severe prohibet, ne quis kal. jan. munuscula mittat.* Inprimis studiosi sacr. antiqq. notabant, in veteri ecclesia kal. jan. non diem festum, sed diem luctus fuisse. Apud ethnicos erat dies laetitiae. Hi enim kal. januar. in honorem Jani, a quo nomen mense est, victimas mactabant, choreas agebant, publica convivia et nefanda spectacula instituebant, pellibus se vestiebant. Viri vestes muliebres gestabant, quae mutatio vestium adhuc dicitur: Mummerei. Verum Christiani veteres eodem die jejunabant, litanias canebant et pie dolebant, Deum tam atrociter ipso anni initio ab ethnicis offendi. Eleganter hac de re Ambrosius (serm. II. de kal. jan.): *Nox, inquit, die isto jejunamus, ut ethnici intelligant, ipsorum gaudia jejuniis nostris condemnari.* Pluribus jejunium istud Ordo Romanus, qui ante haec octo sec. conditus est, et Albinus Flaccus (in lib. de divin. offic. c. 4.) exponunt. Paulatim hi ethnici mores in ipsam ecclesiam irrepserunt. Hinc prisci patres, praesertim Chrysostomus homil. in eosdem cavendos habita, graviter reprehendunt, *quod kal. jan. ad gentilium morem vivant.* Quin et concilia extant, quibus iidem mores in Christianis notantur. Martinus Bracaren-sis (in collect. s. canonum c. 37.) ex graecis conciliis saepe prohibitum ostendit, *ne quis die januarii primo domum suam viridi lauro aliisve virentibus arborum ramis cingat.* Quin et canones poenitentiales trium annorum poenitentiam illis injungunt, qui kal. januar. observarunt. Ita igitur in veteri ecclesia kal. jan. apud ethnicos gaudii, apud Christianos dies luctus fuerunt. — §. 2. Abolito paganismo orbis christianus ipsas quoque kal. jan. in festum commutavit, sed ideo tantum, quod dies hic octavus esset a festo nativit. Domini. Ubi studiosi sacr. antiqq. notabant, Christianos olim majora anni festa per integros octo dies celebrasse, sed ex his primum et octavum diem solenniores fuisse, ideo quod ipse Deus in V. T. Judaeis mandasset: *Octavus quisque dies vobis sanctissimus esto.* Lev. 23, 36. Hinc ad imitationem Judaeorum in ecclesia magnorum festorum octavae coeperunt, de quibus valde copiosi sunt Ordo Romanus et fere omnes, qui rituales libros condiderunt. Faciunt autem octavas trium generum. Alia dicitur octava suppletionis, alia venerationis, alia devotionis. Sed cum ad octavas nativitatis dominicae sive ad kal. jan. perveniunt, dicunt, eo die octavas omnes concurrere. Primo quidem suppletionis; nam si quid die natali praetermissum fuit, kal. jan. supplendum esse. Secundo venerationis, quia festum nativitatis, cujus appendix est octava, est maxima veneratione dignum. Tertio devotionis, quod nulli festo major devotio debeatur quam festo natali, quo pietatis mysterium proditum est. — §. 3. Praeter octavam nativitatis kal. jan. solennes factae sunt, *propter circumcisionem Domini*, qua puer Jesus redemptionis nostrae arrham et sanguinis sui primitias persolvit et dulcissimum nomen Jesu, quod est supra omne nomen, accepit. Quam

antiquum vero sit festum circumcisionis, de eo sunt tres sententiae. Alii jam V. sec. memoriam circumcisionis annuam fuisse putant, quia extat homilia Maximi Taurinensis, sec. V. clarissimi homiletae, sub tit. de circumcisione Domini vel de kal. jan. Sed quia per totam illam homiliam ne verbulo quidem circumcisionis fit mentio, sed reprehendit solum auctor illos, qui kal. jan. more ethnico debacchantur, nos huic sententiae subscribere non possumus. Alii sec. VII. festum circumcisionis celebre fuisse existimant a tempore Gregorii M., in cujus sacramentario ita collecta concludit: *Per Dominum nostrum J. C., cujus hodie circumcisionem et nativitatis octavam celebravimus.* Sed quia dubium est, an sacramentarium istud auctore Gregorio M. sit scriptum, etiam haec sententia merito in dubium vocatur. Alii, cum primis Casaubonus, rerum antiquarum maxime peritus scriptor, ad annal. Baronii exerc. 2, §. 9. observat, neminem eorum, qui ante hos quingentos annos de diebus festis scripserint, festi circumcisionis meminisse; et quod quidem sciam, prima hujus festi mentio est apud Ivonem Carnotensem, qui a. Chr. 1040. vixit et apud S. Bernhardum, qui vixit a. Chr. 1140. Ex conciliis autem primum est Oxoniense habitum in Anglia a. Chr. 1222., quod circumcisionem Domini inter annua festa connumerat.

• **Festum Magorum.** §. 1. Antiquis dicitur ἐπιφάνεια Domini, cujus prima mentio apud Gregorium Nazianz. fit, cujus insignis oratio in S. Epiphan. lumina extat. Sed quia Graeci olim non tantum festum Magorum, sed et festum nativitatis et diem baptismi Christi Epiphaniae festa vocarunt, dubium est, quodnam ex his Greg. Naz. intelligat. Apud Latinos vero semper moris fuit, ut unum festum Magorum Epiphania Domini diceretur et diverso die a festo nativitatis ageretur, prout Durandus observat (Ration. temp. 6, 6). Sunt alias in antiquitate tria nomina, quibus Graeci festum hoc adornant. Vocant enim *Epiphaniam*, *Theophaniam*, *Bethphaniam*. Et *Epiphania* quidem dicitur propter apparitionem novae stellae; *Theophania* propter apparitionem Trinitatis in baptismo; *Bethphania* dicitur, propter aquam in vinum mutatum in nuptiis Canae Galilaeae. Nam primum hoc miraculum Graeci eodem die factum referunt. Ideo autem dicitur Bethphania, quod in domo nuptiali contigerit, nam Beth apud Hebraeos domum significat. — §. 2. Quod ad ipsos Magos attinet, qui nova stella inducti novum regem in metropoli Palaestinae Hierosolymis quaesiverant tandemque Bethlehemi invenerunt et hoc modo primitiae gentium, uti veteribus dicuntur, facti sunt, de his apud antiquos variae sunt sententiae. Alii, v. g. Justinus (dial. cum Tryph.) et Origenes (c. Celsum) *Magos pro veneficis habent*, qui ex pacto cum diabolo artes magicas coluerunt. Nec ab his dissentiunt, qui *Magos* putant *Chaldaeos* fuisse et ex scriptis Sibyllae Christum didicisse. Alii, v. g. Tertullianus (contra Judaeos) et Epiphanius existimant, *Magos ex Arabia et de Saba venisse*, cum scriptum sit: *De Saba venient et thus afferent* Jes. 60, 6., quae lectio adhuc in festo Magorum publice legitur et tractatur. Sed nec haec sententia verosimilis est, quia Arabia respectu Palaestinae versus meridiem sita est. Sed hi Magi ab oriente venerunt. Quod ad dictum illud prophetae attinet, agitur ibi non de adventu Mago-

rum, sed solum de amplitudine regni Christi. Alii denique, v. g. Clemens Alexandrinus (Strom. 1.) S. Chrysostomus (hom. 6. in Math.) et Theodoretus (hist. eccl. 5, 39.) rectissime statuunt, Magos ex Persia venisse, quia Persia Judaeanae orientalis est fuitque in Persia magnus numerus magorum. Crediderim, Magos non Persas solum fuisse, sed ex urbe Susa venisse, ubi academia fuit, et studiis sapientiae dedicati in aead. Susana videntur fuisse. — §. 3. De officio magorum sciendum est, nomen magi descendere ab Hebraeo מַגֵּן, meditatus est vel inquisivit, adeoque magi fuerunt homines speculationibus dediti, et nescio, annon ab eadem voce magistri deriventur. Inprimis magi apud Persas fuere theologi et ut plurimum sacerdotes Persici et sacrorum antistites; consiliarii et tanto loco in aulis regum, ut nemini in Persia regem esse licuerit, quem non magi informassent, teste Cicer. de div. Fuerunt medici et physici et denique philosophi, praesertim mathematici, astronomi et genethliaci. Hinc versiculi:

Ille penes Persas magus est, qui sidera novit,
Quique scit herbarum vires cultumque Deorum.

Idem quoque magi fuerunt in Persia cum brachmanibus in India, cum druidibus Gallorum et cum philosophis Graecorum. — §. 4. Vulgaris est traditio, Magos, qui ad Christum venerunt, reges fuisse, hinc adhuc festum trium regum dicitur, quo ecclesia canit: *Reges de Saba veniunt*. Quamvis autem, falsum sit, eo sensu reges fuisse, quo hodie vox illa capitur, existimo tamen, fuisse hos Magos in Persia regulos, dynastas et toparchas, uni vel alteri oppido aut castello praefectos; et hinc nata videtur traditio, reges fuisse, quemadmodum existimat Casaub. ad annal. Baronii. Quo tempore venerint ad Christum, nec hoc ex antiquitate certum est. Epiphanius putat, post biennium a Christo nato venisse, cum Herodes pueros duorum annorum occidi fecerit. Sed non placet haec sententia. Nam parentes Jesu exacto puerperio sine dubio domum ad oppidum Nazareth reversi sunt. Alii putant, die decimo tertio, quo festum ipsorum agitur, post natalem Domini venisse. Sed nec hoc probatur. Nam urbs Susa, unde venerunt, ducentis et triginta milliaribus ab urbe Hierosolyma abest, quod iter intra tredecim dies perfici non potest. Quamvis vero hoc incertum, certo tamen credimus, venisse Magos inter primas sex septimanas a nato Christo, cum Maria adhuc Bethlehemi puerperam egit. Quot fuerint Magi, in sacris non legitur. Chrysostomus putat, quatuordecim fuisse. In ecclesia opinio praevalet, tres fuisse, cum tria munera attulerint. Sed infirma est consequentia. Denique nec nomina Magorum leguntur. Vulgo dicti putantur Caspar, Melchior, Balthasar, quorum primus myrrham, secundus thus, tertius aurum obtulerit, unus quoque Aethiops fuerit. Hodie corpora Magorum in Germania Coloniae ostenduntur. An genuina sint, fides sit penes auctores. — §. 5. Inducti porro sunt Magi ad molestum hoc iter ineundum nova stella. Qualis haec stella? Alii putant stellam fixam, alii planetam fuisse. Sed neutra sententia placet. Nam si in aethere stella haec fuisset, praecise domum, ubi erat puer Jesus, designare non potuisset. Scaliger putat, cometam

fuisse in regione aërea. Nec hoc placet. Nam cometae causas naturales habent, unde Magi de nato rege certiores fieri non potuissent. Chrysostomus super Matth. hanc stellam putat angelum fuisse. Nec hoc placet. Nam quoties angeli in sacris visi, etiam locuti leguntur. Sed haec stella fuit muta. Nobis haec stella videtur fuisse phaenomenon in aëre divinitus productum, quod instar stellae oculos Magorum perstrinxit simulque corda ipsorum salubriter percussit. Cum igitur nossent vaticinium Bileami: *Orietur stella ex Jacob*, et ex Daniele, *septuaginta hebdomades* jam fere transiisse, inde didicerunt, regem Judaeorum jam natum. Extat liber Seth, qui affirmat in hac stella puerulum stelsse, qui crucem portaverit. Sed liber hic est apocryphus.

Festum purificationis Mariae. §. 1. Sunt huic festo a majoribus nostris nomina quinque indita, quorum antiquissimum est *festum praesentationis*, quo indicatur, diem istum puero Jesu praesentato in templo sacrum esse. Dicitur *festum Simeonis et Annae*, propterea, quod de his in evangelio hujus festi agatur. Dicitur *festum hypantes*, a graeco verbo *ὑπαντάν*, obviam ire, propterea quod die hoc festo Simeon senex sacerdos puero Jesu obviam processerit eumque ulnis exceperit. Et haec tria nomina antiquorum sunt. Dicitur *festum purificationis Mariae*, unde patet, diem olim Christo dicatum lapsu temporum in cultum b. Virginis translatum fuisse; qua de re ita scribit Jacobus de Voragine: *Festum purificationis in honorem matris Domini, quae verum lumen genuit, agimus. Apud ethnicos enim Proserpina sponsa Dei infernalis, sed ejus loco apud nos Maria sponsa Dei coelestis honoratur. Apud ethnicos Februa, quae Deum belli genuerat, sed apud nos Maria, quae Deum pacis genuit, colitur. Apud ethnicos honor curiae infernali, sed apud nos honor reginae angelorum deferitur ideoque festa illa ethnica in festum purificationis Mariae conversa sunt. Verum haec sunt superstitiosa nec nobis probantur. Dicitur festum candelarum vel luminum, propter cereos ardentes, qui in missa hujus festi consecrantur, unde Germanis dicitur: Lichtmesse.* — §. 2. Quod ad originem hujus festi attinet, communis est opinio, coepisse hoc festum a. Chr. 542, paulo ante medium sec. VI. tempore Justiniani Caesaris. Occasionem huic festo praebitam Sigebertus in Chron. ita recenset: *Tempore Justiniani Caesaris in Mysia Pompejopoli magni erant terrae motus, quibus dimidia pars urbis absorbebatur. Audiebantur miserabiles voces pereuntium sub terra. Sanguis quoque e nubibus decidit et subsequuti sunt varii pestilentes morbi, quibus superstites a terrae motu cives perire oportuit. His calamitatibus motus Justinianus in honorem Christi Salvatoris festum Hypantes instituit, ut Salvator, qui Simeoni in templo occurrerat, etiam miseris propitius occurrere vel potius succurrere dignaretur. His gemina refert Nicephorus hist. eccl. 17, 28. Quin et Baronius in notis ad martyrol. Rom. palam fatetur, ante Justinianum neminem patrum extare, qui festo purificationis Mariae homiliam habuerit. Extat quidem ex sec. IV. oratio Gregorii Naz., in festum luminum habita, sed per festum luminum Nazianzenus non illud, quod nos ita dicimus, sed festum Epiphan. intelligit, quo veteres quondam baptismi Christi memoriam fecerunt, unde etiam tota oratio Naz. de baptismo*

Christi agit. Praeterea apud Augustinum habetur sermo 23. de Simeone. Sed aliud est, historiam Simeonis exponere, aliud, propter illam historiam agere diem festum. Et sciunt studiosi sacr. antiqq., multos sermones, qui Augustino tribuuntur, Augustini tamen non esse. Nihilominus Baronius laudem conditi hujus festi Gelasio pontifici rom., qui 30. annis ante Justinianum vixit, tribuit. *Hic, inquit, ethnicorum Lupercalia abrogavit et in eorundem locum festum purific. Mariae substituit.* Extat quoque adhuc libellus Gelasii contra Lupercalia urbis Romae. Videtur igitur Gelasius papa voluisse in ecclesiam festum hoc inducere, sed sine Caesaris consensu et auctoritate non potuisse. Primus itaque fuit Justinianus, qui per totum imperium solennitatem hujus festi cum effectu instituit. §. 3. Quod ad morem consecrandi cereos attinet, solet communiter hoc institutum Sergio, pont. rom. a. Chr. 690., tribui. De eo enim ita scribit Ordo Romanus: *Sergius papa festo hypantes litanias addidit et cereos benedictos.* Verum jam ante Sergium Elidius episcopus a. Chr. 665. cereos consecratos in ecclesia meminit eorumque mysteria exponit. Unde autem sumta est haec consuetudo, quae sec. VII. coepisse videtur, consecrandi cereos? Respondetur, coepisse a Saturnalibus gentilium, quae mense decemb. agebantur et cum primis in distributione candellarum erant posita, teste Macrobio Saturn. I. Alii hunc morem derivant a Febris gentilium, unde nomen est mense februario. Hoc autem festum Romani Proserpinae agere solebant, quam Pluto ob eximiam formam rapuerat. Hanc Ceres mater accensis facibus in monte Aetna requisiverat. In hujus rei memoriam mulieres Romanae ipsis feb. kal. festum luminarium habebant, quo urbem accensis candelis et ardentibus faculis noctu illustrabant. Quibus vero ritibus hodie in ecclesia Romana cerei consecrentur, in Cerem. rom. 2. operose describitur; superstitiosum autem plane est, quod Pontificii candelis ita consecratis mirificam vim tribuant, qua de ita Naogeorgus lib. 4. regni papist.:

Mira est candelis istis et magna potestas.
 Nam tempestates creduntur tollere diras;
 Porro creduntur sedare tonitrua coeli,
 Daemones atque malos arcere horrendaque noctis
 Spectra atque infaustae mala grandinis atque pruinae.
 Ut jam non sit opus Christo committere cuncta.

§. 4. De cereis istis, quos Pontificii in festo purificationis consecrant, operae pretium est audire Durandum (Ration. 7, 7.), qui sic scribit: *Nos hoc die cereos portamus, quod lumen illud gentium, quod omnem hominem illuminat, denotat. Cera enim carnem Christi significat, quia quemadmodum ceram apes sine coitu conficiunt, ita caro Christi concepta est sine maritali congressu. Lumen illius cerei deitatem Christi denotat, quia deitas in sacris ignis consumens dicitur. Lychnuchus denique animam Christi in carne significat.* Subjungit Durandus rationes, ob quas die illo festo Christiani cereos ardentes ferunt. *Voluit ecclesia hoc modo ritum ethnicorum corrigere.* Nam ethnici quoque circa haec tempora accensis luminibus urbem et arva circumibant. *Cereus iste monere Christianos debet, ut fides ipsorum per bona opera coram hominibus luceat, dicente Chri-*

sto Matth. 5, 16. *Institutum hoc est ad imitationem virginum prudentium, quae audito sponsi adventu lampadas suas accenderunt. Cereus iste est memoriale Christi, quem Simeon in cantico suo lumen vocat ad revelationem gentium. Cereus hic indicat duas naturas in una Christi persona. Sicut enim una est candela, quae ex cera et ardente lychnacho constat: sic et unus est Christus ex duabus naturis, humana et divina. Denique per hos cereos ecclesia puritatem b. Virginis indicare voluit, quod purificatione non indiguerit, sed tota ob vitae puritatem splenduerit veluti ardens cereus.*

Bacchanalia. §. 1. Diem cinerum Bacchanalia praecedunt, festum plane diabolicum, quod in ecclesia olim post triduum illud habitum est, quod inter quinquagesimam et proximum Mercurii diem intercedit. Dum vero Christiani sub papata volentes insanierunt, larvas induerunt, sexum mutarunt, spectra mentiti sunt, Veneri et Baccho litarunt et nihil non petulantiae sibi licere putarunt. Unde enim sunt Bacchanalia? Mantuanus in fastis existimat, has ferias ab ethnicorum Lapercalibus descendere, quibus circa idem anni tempus Luperi, i. e. sacerdotes Dei pastorum, nudi cucurrerunt et per lusum ac lasciviam obvios quosque verberarunt, teste Plutarcho in Romulo. Alii Bacchanalia a festo in Bacchi honorem habito derivant, quo ethnici in honorem Bacchi, quem vini Deum crediderunt, se totos vino proluere, personati incedere, ligas agitare, varie gesticulari et in seram usque noctem compotero solebant, teste Plutarcho. Alii Bacchanalia ab Equiciis Gentilium mense martio fieri solitis deducunt. Equicia Martis in campo Martio varie exercebantur. Quicquid horum sit, in eo omnes conveniunt, Bacchanalia a festo quodam ethnico descendere. — §. 2. Quod ad ritus hujus festi attinet, in Graecia foeminae, cum Bacchanalia agerent, pudendam statuam tanquam seminarium libidinis per pagos cum cantu circumtulerunt. Romae primum foeminae tantum, postea viri foeminae junctim bacchanalia egerunt, quibus promiscuos concubitus exercuerunt, adhibitis interea tympanis et cymbalis, quin et multo saepe sanguine bacchanalia constiterunt; sed cadavera occisorum in speluncam projecta sunt, fingentibus Bacchi sacerdotibus, a diis illos raptos esse. Elegantissime Blondus ritus bacchanaliorum ita describit: *Hoc festo nudi viri cum mulieribus membra omnia nuditatis ad sacra commearunt, quae non erant nisi nocturna. In his sacris invicem, modo caput, modo alia membra lascive movebant et inconditum carmen Baccho canebant nec saltare destinebant, antequam velut fanatici et amentes in terram conidissent.* — §. 3. Miretur autem aliquis, qua ratione similis insania nostros transierit in mores? Nobis occasio haec fuisse videtur, cum veteres Christiani per subsequentes dies quadraginta rigide jejunarent in honorem Christi patientis, concessum est vulgo, ut per triduum istud, quod quinquagesimam proxime antecedit, paulo hilarius et licentius viveret, quod per subsequentes dies non licuit. Verum sequiori aeo licentia haec longius progressa est, adeo ut non tam laici quam clerici ab ipsa dominica quinquagesima exorsi, quae propterea vocatur: des Herrn Fastnacht, in cameris et libidinibus atque inter pocula viverent et tantum non incarnatos diaboles, certe larvata spectra prae se ferrent. Memorabile est, quod Basbequins

in epist. suis Turcicis de his Christianorum Bacchanalibus refert: Fuisse quondam in aula Caesaris legatum Turcicum, qui cum Bacchanalia ita spectasset, domum reversus imperatori Turcico auctor fuit, ut, si aliquando Christianos bello adoriri vellet, tempore Bacchanaliorum id faceret. Tum enim Christianos per integrum triduum insanire. Ad tollendum quoque impium hunc morem apud nos Bacchanalia in Christi passionalia sunt conversa et pie statutum est, ut eadem dominica, in quam Bacchanalia incidant, evangelium de passione Christi tractaretur, unde ansam concionatores sumant, auditores suos a tam profano ritu absterrendi, praesertim cum exempla plurima sint, quod graviter Deus homines larvis bacchantes puniverit.

Dies cinerum. §. 1. Quod ad diem cinerum, (quem Germani vocant: Aschermittwoch) vel ad cineralia attinet, vero nobis fit simile, diem hunc cineribus consecrandis dedicatum a Gregorio M. fuisse sub finem sec. VI. De eo Durandus Rat. 6. ita: *Gregorius M. instituit, ut quadriduum istud, quod proxime dominicam Invocavit antecedit, jejuniis quadragesimali adderetur.* Circumfertur quidem hodie homilia Maximi Taurinensis in die cinerum habita. Vixit autem Maximus Taurinens. a. Chr. 430. Sed dubitant eruditi, an idem ille qui homilias, etiam titulos homiliarum fecerit. — §. 2. Sunt autem duo cumprimis, quae olim die cinerum facta sunt. Nam die isto poenitentibus publica poenitentia, per quadragesimam agenda, in conspectu totius ecclesiae fuit imposita, quod quo rita factum sit, eleganter nos docet concil. Agathense, cujus hic canon est: *In capite quadragesimae sive die cinerum poenitentes omnes ante januas templi episcopo se sistere debent, induti sacco, nudis pedibus, vultu in terram prostrato, tum vero presbyteri poenitentium mores ipsorum diligenter inspicere debent et, prout est cujusvis delictum, poenitentiam singulis imponere, quo facto episcopus poenitentes aqua lustrali conspergat, cinerem in eos conficiat, officio capita eorum operiat eosdemque ab ecclesia per ministros iterum expellat. Exeuntes de templo clerici comitentur, canentes: In sudore vultus tui etc. Denique in s. Domini coena vel die viridum in ecclesia iterum se sistant, ut videat episcopus, num digni sint communione nec ne?* Alias eodem cinericio die olim Halberstadii moris fuit, ut cives ex se aliquem, sed qui parum frugi esset, deligerent, quem ab hoc die per totam quadragesimam tecto capite et pulla veste nudisque pedibus urbem obire et templa visitare oportuit. Hunc clerici ex publico alebant, donec die viridum oleo unctus iterum expiaretur, dictus vulgo est Adam Halberstadiensis, fuitque, ut equidem existimo, imago quaedam rigidae veterum poenitentiae. Plura de hoc Adamo Halberstadiensi apud Alei-tam videantur. — Porro die cinerum olim facta est incineratio. Nam hoc die Pontificii de palmis dominica palmarum superioris anni reservatis cineres ustos consecrant inque capita fidelium conspergunt sub hac formula: *Memento, quod cinis es et in cinerem reverteris! Solus Pontifex est exemptus.* Huic enim, dum cinere conspergitur, verba ista dicere non licet; — quasi vero Pontifex cinis non sit. Vid. hac de re Ceremon. rom. 2. Memorabilis est historia, quam de Bonifacio VIII. Platina in ejus vita recenset. Hic Pontifex cum cineres distribueret et inter alios ad episco-

pum Genuensem pervenisset, qui Gibellinis, adversariis papae, erat addictus, Pontifex integram ollam cineribus plenam in faciem episcopi incussit, dicens: Memento tu, quod Gibellinus es et cum Gibellinis in cinerem reverteris. Quod Platina tanquam signum impotentis animi aestimat. — §. 3. Solent de caetero duas rationes addere, ob quas cinere Christianos aspergant. Ratio altera est, ut *Christiani, mortalitatis et vilissimae suae originis de terra memores, humilitatem, reginam illam virtutem, discerent*. Altera est, ut *per hos dies poenitentiam sibi agendam sancte meminissent*. Nam in V. T. aspersio cineris semper aut lugentium aut poenitentium nota erat. Ita illud patientiae exemplum, Jobum, in favilla et cinere poenitentiam egisse legitur. Abrahamus in colloquio cum Deo ita prorumpit: *Ego cum domino loquor, qui pulvis et cinis sum*. In lib. Esther Mardachaeus, dum est in luctu, saccam induit et cinerem capiti inspergit. Idem fecerunt Ninivitae cum ipso rege Jon. 3, 6. Quin et Deus hortatur: *Conspergimini cinere, quia dies vestri completi sunt*. Jer. 25, 34. Ita hunc morem defendit Durandus. In nostris autem ecclesiis mos ille, ob varios in eundem inductos abusos, merito abrogatus est, praesertim cum nullibi in tota scriptura sacra de consecratione cinerum mandatum vel exemplum extet.

Quadragesima. §. 1. Quadragesimam hodie vocant omnes illos quadraginta sex dies, qui festum paschatos quotannis antecedunt, per quos dies a carne, ab ovis, a caseo Christianis omnibus abstinendum putant, exceptis sex dominicis, in quibus coenam sumere licet. Nam caeteris diebus non sumunt nisi coenulam vel, ut vocant, refectionem quandam. Quod ad jejunium quadragesimale attinet, de ejus origine veterum sententiae variant. Chrysostomus homilia contra eos, qui per pascha jejunant, refert, patres in conventu quopiam hos quadraginta dies jejunio, precibus, vigiliis et poenitentiae destinasse. Quam autem synodum patrum intelligat, in qua jejunium quadrages. conditum sit, non exprimit. Nescio, annon synodum Nicenam intelligat, cujus per totam homiliam crebra est mentio. Augustinus quadragesimale jejunium ex consuetudine ecclesiastica paulatim coepisse existimat ep. 119. ad Januar. Cui consentit Socrates, qui hist. eccl. 5, 22. sic scribit: *Festum pascha et dominicae passionis memoriam majores nostri, prout visum fuit, ex consuetudine celebrarunt. Neque enim hac de re Christi vel Apostolorum praeciptum extat*. Hieronymus quadragesimam a viris prudentibus constitutam affirmat. Nec obstat, quod epist. 54. ita dicat: *Nos ex apostolica traditione quadragesimam unam agimus*. Loquitur enim ibidem non praecise de jejunio, sed de unitate jejunii quadragesimalis contra Montanistas, qui quotannis tres quadragesimas agebant, quasi tres passi sint Salvatores. Dicit igitur Hieronymus, unam anni quadragesimam, non plures, Christi exemplo et Apostolorum traditioni congruere. Inter has sententias nobis probabilissima videtur, quae originem quadragesimae ex ecclesiae consuetudine derivat. — §. 2. Alia mens est Pontificiis, qui quadragesimale jejunium a Christo et Apostolis institutum, affirmant, et patres nonnullos a suis habere partibus videntur. Expresse enim Basilius M., in orat. de 40. martyribus, jejunium antepaschale divinam legem

vocat, quam Christus adornaverit. Caeterum jejunia libera, sed unum hoc necessarium censet, cum sit lege divina introductum. Quin et Leo M. serm. 4. quadragesimam divinitus institutam asserere videtur. Sed notabunt studiosi sacr. antiqq., quod antiquis scriptoribus familiare sit, ea, quae exemplo aliquo in sacris literis expresso nituntur, divinitus instituta affirmare. Cum igitur occasio jejuniis quadragesimali ab exemplo Christi per quadraginta dies in eremo jejunantis desunta sit, patres *ὀνηρωμένοις* locuti ad Christi mandatum referunt, quod non habet nisi exemplum Christi. Ideo autem patres quadragesimam his elegiis adornant, ut Christianos ad jejunium hoc agendum eo magis accenderent, estque h. l. observanda regula Hieronymi: *Præcepta majorum leges apostolicas arbitrantur.* — §. 3. Vulgo fertur Telesphorus, qui paulo ante medium sec. II. papa fuit, jejunium quadragesimale primus lege ecclesiastica sanxisse. Verba decreti haec sunt: *Statutum est a nobis et ab omnibus episcopis, ut clerici per integras septem hebdomadas ante festum paschae a carnibus jejunent, quia quemadmodum vita clericorum et laicorum distincta est, sic et jejunio discrimen servetur.* Sed ex hoc Telesphori decreto videmus jejunium quadragesimale non omnibus, sed solum clericis impositum, quanquam viri docti dudum ostenderint, decretum illud Telesphori suppositum esse. Imo Dallaeus non ita pridem de jejniis, praesertim de quadragesimali jejunio, libellum eruditissimum scripsit, quo demonstrat, primis tribus seculis usque ad tempora concilii Niceni quadragesimam, qualem hodie Pontificii agunt, non fuisse. — §. 4. Quod ad modum agendi quadragesimam attinet, hic in jure canonico ex epist. Gregorii M. ad episcopos Angliae ita refertur: Clerici jejunium a quinquagesima ordiri debent, ut laicos antecellant. Sed annon die quoque dominico jejunare debeant, dubito, cum laici cupiditate carnum illecti die dominico ad medias usque noctes sese ingurgitent. Pisces quidem in quadragesima concedimus, non tamen ad incendium luxuriae, sed ad solatium esurientis stomachi; quia et is, qui a carnibus abstinet, etiam ab eo abstinere debet, quod a carne originem habet, v. g. a lacte, a caseis, ab ovis; nec porro in belluas marinas sumtus aliquis faciat et vinum ita modice bibat, ne inebrietur. Haec Gregorius M., quae nec Pontificii hodie omnia observant, quod apud ipsos liquidum non frangit jejunium. — §. 5. Apud veteres Christianos moris erat, ut ab omnibus cibis delicatis, quibus Venerem excitari posse credebant, abstinerent, et omnem carnem carne foveri putarent, natum inde est *carnis privium*, i. e. abstinentia a sola carne. Prudentius, poeta christianus circa a. Chr. 390., cibos veterum per quadrag. nominat *olera, siliquas et legumina*. Burchardus, Wormatiae episcopus, qui a. Chr. 1010. libros viginti decretorum collegit, ex priscis canonibus ostendit, ei, qui per quadrag. carnes comedisset, loco poenitentiae impositum fuisse, ut per totum annum a carnibus abstineret. Et Baronius ad a. Chr. 1018. observat, apud nonnullos moris fuisse, ut comedenti carnes in quadragesima dentes excuterentur. — §. 6. Praeterea veteres jejunia sua ante seram vesperam solvere non solebant, teste Augustino in lib. de moribus ecclesiae; quod et Paulinus, Nolae episcopus, in natalem Felicis ita confirmat:

Nostis cum morem, quod jejungere solentur
Ante diem et sero libatis vespere sacris
Quisque redire domum.

Sed pristinus hic fervor jejunandi cum remitteret, permissum est, ut hora nona, quae apud nos est tertia pomerid., jejunium solveretur; quae de re videri dignas est Ordo Rom. Caeteros veterum ritus in quadragesima junctim synodus Laodicensis, a. Chr. 370. habita, ita refert: *Non oportet in quadragesima panem offerre* (sc. in usum eucharistiae) *nisi sabbato et die dominico. Per totam quadragesimam non sunt comedendi, nisi aridi cibi* (quae comestio aridorum Graecis *ξηροφαγία* dicitur). *Non oportet in quadragesima dies festos agere, sed natales martyrum in sabbatum, diem dominicum* (hos enim dies prisci quadragesimae non annumerant) *differre. Denique non oportet per quadragesimam nuptias fieri.* — §. 7. Quod ad Pontificiorum quadragesimam attinet, non est, quod de ea multum gloriantur, cum ne umbram quidem jejunii veterum retinuerint. Peccant autem Pontificii hac praesertim in re quadrifariam. Quod jejunium suum quadragesimale Dei praeceptis accenseant. Nam in veteri ecclesia quadragesima erat liberrima. Locuples hujus rei testis est Socrates; qui hist. eccl. 5, 21. refert, sua aetate Romanos ipsos tres solum hebdomadas ante pascha, Graecos sex hebdomadas, alios intra septem hebdom. dies solum quindecim ex intervallo jejunasse et se mirari, quod hi omnes jejunium suum quadragesimale vocent. Deinde, inquit, abstinentia a cibo est varia. Alii enim solum pittores comedunt, alii etiam volucres; alii solum ab ovio abstinent, alii non edunt nisi aridum panem; alii ne hunc quidem, alii nihil diurno tempore jejunii edunt quicquid lubet. Addit denique Socrates (est enim hic locus maxime notabilis propter Pontificios): *Nemo de quadragesima praeceptum literis proditum ostendere potest. Unde patet, quam libera olim observatio quadragesimae fuerit. Proinde praeceptum istud, quo Pontificii orbem christianum ad jejunium quadraginta dierum et ad carnis privium sub rentu mortalis peccati obligant, libertati christianae inimicum est.* — 8. Errant Pontificii, quod jejunium quadragesimale in solo ciborum delectu collocent, quae in parte Montanorum, veterem haeresiarcham, auctorem habent. Is enim primus in ecclesiam ciborum discrimen invexit. Error quoque est, quod non nisi a carne ab ovio et lacticiniis abstineant. Interea enim divites piscium esu et vini potu luxuriant, quae de re eleganter Erasmus in epist. ad episcopum Basileensem scribit: *Namquam apud Pontificios oporesior est culina nec apparatus major, quam per quadragesimam, in qua pauperes quidem esuriunt et duriter vivunt, sed divites jejunando delitiantur. Quis enim non malit trullam vel muraenam edere, quam sullam fumo duratam? Et quam nulla sunt non carnes, quae ad libidinem provocant, v. g. testudines, coctores! Hinc Erasmus, qui plura quoque hanc in rem habet in colloquio, quod vocat *ξηροφαγία*. Et denique quia dicant Pontificii: Hquidam non frangit jejunium: quis non videt cum papistica quadragesima heffantibus posse consistere?* §. 9. Errant Pontificii, quod dicant, se contentos solo prandio, cum omni vespere collationem, quam vocant, instituant, in qua collatione placentas, ficus, nates, poma, pyra, saccharum atque

suavia condimenta addito generoso vino comedere ipsis licet, ut proinde jejunium quadragesimale in papatu hodie sit saginae magisterium et varii luxus officina. — §. 10. Gravissime omnium errant, quod jejunium suum meritorium et satisfactorium pro peccatis constituent. Ita enim Thomas Aquinas in secunda p. 147: jejunium, inquit, utile est ad tria, ut caro dometur, ut mens sursum elevetur, ut satisfiat pro peccatis; quod postremum cum injuria meriti Christi, qui solus tercular calcavit Jes. 63, 3. conjunctum est. — §. 11. Falsissimum denique est, quod nostri quadragesimam simpliciter abrogarint. Nam apud nos per quadragesimam templa omnia passionis dominicae historiam referunt, Christiani ad memoriam Christi patientis ad agendam poenitentiam et ad studium pietatis serio excitantur. Nam et nos cum veteribus existimamus, Christianum non esse, qui per hos dies religiosior non invenitur. Commendatur frugalitas et sobrius victus, cessant nuptiae atque solennia convivia, ergastula in templis atque instrumenta musica quasi in publico luctu taceant. Quia et in multis locis per hos dies examina catechetica instituuntur et pueri inuemptaque puellae ad usum eucharistiae in paschate praeparantur, quae omnia in veterum quadragesimam exacte congruunt.

Festum cathedrae (Stahlfeier). §. 1. Fuit olim in ecclesia consuetudo, ut quilibet episcopus diem illam solennem ageret, quo cathedra ipsius sive ecclesia erat fundata. Cum igitur Petrus apostolus omnium primus evangelium inter gentes docuisset, adeoque prima fundamenta cathedrae sive ecclesiae gentilium jecisset, ecclesia quoque gentium festum cathedrae Petri solenne tribuit. Nihil vero aliud erat hoc festum, quam dies memorialis ecclesiae inter gentes a Petro apostolo primum fundatae. Hoc festo veteres Deo gratias agebant, quod gentiles luce evangelii dignatas esset. Simul preces agebant pro ecclesia inter ethnices servanda. — §. 2. Porro cum Petrus Antiochiae primum gentes docuisse nremoretur, hinc in menologiis veterum vocatur *festum cathedrae Antiochenae*. Post illa Romani, qui et ipsi ecclesiam suam a Petro fundatam gloriantur, festum cathedrae Antiochenae in festum Romanae cathedrae permutarunt. Sero hoc factum est a Paulo IV. circa a. Chr. 1555. adeoque superiori primum saeculo, teste Bellarmino de Rom. Pont. 2, 6. Ex quo vident studiosi sacr. antiq., per festum cathedrae Petri nullum privilegium, nedum infallibilitatem Pontificis ex cathedra loquentis concedi. Quod tamen hodie Pontificii jactant. Olim in festo cathedrae Petri malus mos irrepserat, ut cibum et potum juxta tumulos mortuis offerrent, quem morem vetera concilia, collecta a Gratiano (de consecrat. distinct. 1.) subinde reprehendunt. Denique adhuc hodie in festo cathedrae lignea sella Romae ostendi solet, in qua Petrum, primum quem vocant pontificem, sedisse fabulantur. Agitur autem hoc festum die 22. februarii.

Festum Gregorii. §. 1. In fastis d. 12. mart. Gregorio M. sacer est, qui Romae episcopus fuit a. Chr. 590. Antequam Pontifex fieret, de suo patrimonio sex monasteria in Sicilia et unum Romae fundavit. Gregoriana haec monasteria nihil aliud erant, quam scholae pietatis et literarum, quarum ipse fuit inspector, donec, a pontifice Pelagio ad Angliam convertendam missus, Angliae apostolus fieret. —

§. 2. Auctor est Gregorius M. litaniae septiformis et renovator stationum urbis Romae. Statio autem est processio episcopi et clericorum per urbem, ita ut juxta quodvis templum consistatur et publica sacra tractentur. Litaniam autem septiformem Gregorius M. ad avertendam pestem instituit, quae tanta erat, ut vel sternutando homines mortui ceciderent. Eadem pestis Pelagium papam sustulit, cui ipse datus est successor. Papa factus imprimis scholas curae habuit et Romae celebrem scholam cantorum ordinavit. Cumque patriarcha Constantinopolitanus arroganti titulo Oecumenicum se diceret, primus ipse servum servorum se dixit, quem titulum papa adhuc retinet, sed solum nomine. Propter egregia scripta tanti habitus est Gregorius, ut inter patres cardinales, qui vocantur, fuerit relatus, et quamvis ad superstitionem valde pronus fuerit, meliorem tamen Pontificem post haec tempora non habuimus. Obiit a. Chr. 606., cum per annos 13. papa fuisset. — §. 3. Hic vero papa cum insignis scholarum patronus fuerit, inde factum est, ut adhuc in ipsius die festo scholares cum episcopo personato urbem circummeant et canant. Dari iisdem munuscula solent, ut pueri ad scholarum amorem invitentur. Videtur mos iste a Quinquatis gentiliū descendere, quae Romani d. 20. martii in scholis suis adhuc ethnicis feriati sunt. Hoc die discipuli praeceptoribus suis didactra vel, ut vocabant, minervalia, praeceptores vicissim discipulis spicas dare solebant, qua de re Horatius:

Crustula blanda

Dant praeceptores pueris.

et Ovidius:

Qui bene placarit Pallada doctus erit.

Dom. Laetare (Mitfasten). §. 1. In medium quadragesimae dominica Laetare incidit, dicta ab introitu ex Jes. 66, 10. *Laetare, Jerusalem!* Haec dominica Pontifex auream rosam consecrat balsamo et moscho plenam; unde dicitur dominica de rosa. Dicitur quoque dominica de panibus, ob evangelium illius diei, quo Christus quinque millia hominum paucis panibus sataravit. Rosa, quam Pontifex hac dominica consecrat, auro, balsamo et moscho constat. Consecratio rosae peragitur prece, thure et aqua lustrali. Modus consecrandi in Cerem. Rom. copiose describitur. Consecratam rosam magno alicui et potenti principi in curia praesenti donat, qui eandem flexis genibus de manu Pontificis accipit. Rosa haec debet esse symbolum Christi, qui floris instar habet. Datur autem principi, ut meminerit ille, se rosam esse plantatam juxta rivos aquarum etc. Ps. 1, 1. Papam cursores circumstant, quibus pro munere rosae sternas dari oportet. Si forte nullus princeps rosa dignus adsit, Pontifex eandem extra Romam ad regem aliquem ac principem mittit, quem in devotione sua vult continere; quemadmodum Sleidanus refert, quod sub initium reformationis Leo X. per legatum suum Carolum a Miltitz hujusmodi rosam Friderico electori Saxoniae miserit, ut eum a Luthero alienum redderet. — §. 2. Sunt nonnulli, qui hunc ritum consecrationis rosae a. Chr. 1370. auctore Urbano V. coepisse putant, sed errant. Nam ante Urbanum Innocentius III. a. Chr. 1198. hujus rei memoriam fecit. Eadem dominica Laetare in urbe Mysna pueri

et puellae ex ramusculis abietis perticam varie exornatam circumferunt, simul ostiatim canunt et memoriam devictae mortis renovant stipemque colligunt. Quae consuetudo nescio qua occasione ad Polonos et Silesios traducta est. Hi enim dominica Laetare simulacra veluti spectra portant et tandem in lutum dejiciunt vel comburunt. Faciunt autem hoc ideo, ut hominibus in memoriam revocent idola per Poloniam et Silesiam a. Chr. 966. confracta et ejecta.

Festum annunciationis Mariae. §. 1. Die 25. martii adeoque in ipsa quadragesima festum annunciationis agitur, inde dictum, quod eo die archangelus Gabriel bona nova de incarnatione filii Dei detulerit coelo et Messiam ex virgine nascendum annuntiaverit. Sed cum apud veteres quadragesima esset tempus moeroris, dies laetitiae minus commode agi videbatur. Hispani in Concil. Toletano X. decreverunt, ut festum annunciationis non in quadragesima, ut hodie moris est, sed in adventu ageretur, octavo die ante ferias natales. Hunc morem dicunt patres Toletani in remotissimis ecclesiis esse receptum. Quod ad antiquitatem hujus festi attinet, primus, qui ejus meminit, Athanasius fuisse videtur. Is enim in evang. de deipara festum annunciationis primum et prorsus venerandum appellat, sed non b. Virgini, verum Christo dicatum affirmât. Recte autem cardinalis Baronius in notis ad martyr. Rom. negat, sermonem illum Athanasii esse, ideo quod auctor in eo contra Nestorium disputet, qui diu post Athanasium vixit. Igitur mavult hunc sermonem S. Cyrillo adscribi, qui a. Chr. 430. Nestorianismum refellit. Primus fuit Sergius papa a. Chr. 688, qui festum annunciationis litanis honoravit, teste Platina in vita Sergii. Hymnos hujus festi Damascenus condidit, qui inter opera ejus adhuc extant. — §. 2. Eodem festo juxta evangelii ductum salutatio angelica: Ave Maria etc. pro concione tractanda est, quam salutationem nullatenus spernimus, cum sit vox angeli ad Dei mandatum coelo delata. Sed hoc reprehendimus, quod Pontificii hanc salutationem in orationem convertant, dum eadem formula b. Virginem invocant, quod ex psalterio Mariae vel ex rosario Mariae abunde constat. Nam in rosario decies orant: Ave Maria, antequam semel orationem dominicam recitant. Quin et in honorem Mariae et salutationis angelicae Alanus de Rupe, monachus Dominicanus a. Chr. 1430., fraternitatem rosarii instituit, in quo monachi ad certum globulorum numerum, quos: *pater noster* vocant, quotidie devotione magna deblaterant eamque b. Virgini annumerant. Lepidam historiam hac de re, si tamen est historia, ex Trittenheimio Balaeus Cent. 8. refert: quod b. Virgo, ut pro condito rosario et fraternitate rosarii Alano monacho gratias referret, in cellulam ejus ingressa sit, de capillis suis annulum fecerit sibi que desponderit, quin et osculum dederit mammaeque contrectandas et lactandas, posteaque illi tam familiaris fuerit, ut sponsa solet esse suo sponso. Sed fides sit penes auctorem!

Hebdomas magna (stille Woche). §. 1. Duae hebdomades, quarum altera festum paschatos proxime praecedit, ab Apostolorum fere tempore in ecclesia solennes fuerunt. Meminit enim hebdomadem passionis celebratam jam suo tempore S. Ignatius in ep. ad Philadelph.

Postea Constantini M. edicto eadem hebdomades solenniores factae sunt, teste Paulo Diacono Hist. Rom. 2. Chrysostomus praesertim hebdomadam ante pascha primus magnam vocavit, ideo, quia magna et immensa beneficia Salvator hac hebdomade redimendis nobis impendit. Magna dicitur, quia in eadem tremendum et excelsum sacramentum eucharistiae fuit institutum. Magna dicitur, quia hac hebdomade olim maxima erat veterum abstinencia et rigida poenitentia. In concil. Laodiceno can. 46. hebdomas passionis dicitur, quia olim singulis hujus septimanae diebus historia passionis Christi publice praelegi et exponi solebat. Quod institutum Alexandro I. papae Durandus tribuit in Rat. temp. l. 69. Rationem vero, ob quam veteres historiam passionis publice praelegerant, Chrysostomus hom. 88. super Math. reddidit istam: *Ne ethnici dicant: vos Christiani praecelara Christi facta miracula praedicare nositis, sed opprobria ejus et mortem reticetis, ecclesia circa diem paschales haec omnia publice legere jussit.* — §. 2. Prisci Germani hanc hebdomada vocant: die Karwoche, ab antiqua voce: Kar, quae proprie in foro mulctam significat, a judice reo confitenti vel convicto ob delictum aliquod impositam. Hanc dum actori solvit, dicere solebant: *Er hat ihm einen Abtrag, Kar oder Wandel gethan*, h. e. satisfecit actori. Ex foro igitur civili haec vocula in ecclesiam translata est, unde dictae sunt Carrinae vel Carinae. Cujus vocis apud collectores veterum canonum praesertim apud Burchardum Wormatiensem et Rheginonem nostrum mentio creberrima est. Erat autem Carena apud veteres Germanos jejunium aliquot dierum in pane et aqua. Dicta est igitur hebdomas ante pascha: die Karwoche, quod in ea rigidior poenitentia et rigidiora essent jejunia. Sed magis pie dicitur: die Karwoche, quod in illa Salvator crucifixus mulctam hominibus nobis subeundam persolverit et nostri loco Deo satisfecerit, quemadmodum etiam dies, quo crucifixus obiit Christus ob eandem causam dicitur: der Kar-Freitag. — §. 3. Quam religiosi veteres hac hebdomade fuerint, testimoniis veterum jam ostendemus. Ubi primus occurrat Tertullianus, qui (ad uxorem lib. 2.) ita scribit: *Quis circa solennia paschae uxorem secum pernoctantem ferat?* Epiphanius Haeres. 75. hac hebdomade lumi cubasse Christianos, se ipsos afflixisse, non nisi aridos cibos comedisse, preces, vigiliis et jejunia frequentasse refert. Synodus Matiscoensis secunda can. 2. ita ordinat: *Ne quis per sextiduum ante pascha ullum servile opus faceret, sed ut omnes hymnis paschalibus mane, vesperi et meridie in ecclesiis vacarent.* Caesarius Arelatens., qui a. Chr. 570. floruit, hoc imperat: *Proximis ante pascha diebus castimoniam servate, ab uxoribus abstinete, elemosynas date, precibus, jejniis, vigiliis, veluti gemmis vos ornate, pacifice etiam cum inimicis vivite.* — §. 4. His denique jucundas historiolas subnectere placet, quae hac hebdomade contigerunt. Ita Eusebius hist. eccl. 4. refert, quod Hierosolymis, cum in vigiliis paschalibus inter publica sacra oleum deficeret, Narcissus episcopus precibus obtinuerit, ut aqua lampadibus infusa olei vicem suppleret. Idem Eusebius de vita Const. 4. refert, hunc Caesarem vigiliis paschales tot luminibus illustres reddidisse, ut nox in diem conversa videretur, quin et non cereos, sed integras ex cera columnas vel moles

cercorum accendisse, ex quo in papatu cereus paschalis, et apud nostros ignis paschalis coepisse videtur (Oster-Fener). Nicetas Pectoratus scribit, hist. 3.: Imperatorem Isacium a. Chr. 1186. in more habuisse, ut per magnam hebdomadem pauperes viduas largissimis eleemosynis et pauperes puellas amplissima dote et sumtu nuptiarum adjuverit. Denique non est praetereundum, quod Albertus Cranzius Saxon. 6, 46. recenset: Voluisse aliquando Alexandrum III. hebdomade magna missam agere ideoque lectorem jussisse, ut historiam passionis publice legeret. Vir incepit lector, et subito horrendae tenebrae templum hoc occuparunt cumque lector in passionis ad haec verba pervenisset: Consummatum est! stupendum fulgur cecidit et tantus fragor intonuit, ut Alexander territus ab altari, lector de pulpito et praesentes omnes e templo aufugerint. Videtur eo ipso Deus Pontificem terrere voluisse, qui tunc temporis in Franconia contra Caesarem bella gerebat.

Dominica palmarum. — §. 1. Hujus festivitatis e primis Epiphanius sec. IV. exeunte meminit habito sermone εἰς τὰ βῆτα, h. e. ramos palmarum. Post Epiphanium ejus meminit Maximus Taurinensis, qui circa medium sec. V. editis homiliis claruit. Primus, qui hac dominica processiones instituit, Gregorius Magnus sub finem sec. VI. fuisse fertur. Post illa Paulus Warnefried, qui primus fuit postillator et super evangelia dominicalia homilias patrum primus collegit, inter dies festos dominicam palmarum connumerat. Vixit autem ille tempore Caroli M. Errat autem sine dubio Polyd. Vergilius, qui (de invent. rer. 6, 8.) ab Apostolis haec solennia constituta affirmat. — §. 2. Ideo palmarum dominica dicitur, quod in illa sub papatu solennis processio cum ramis palmarum facta sit. Ritus processionis Thom. Naogeorgus (videtur nomen fictum) in regno papist. 4. hos recenset: Ligneum habent asinum hominemque ligneum asino superimpositum, quem apposis rotis e templo protrahunt. Tum vero populus omnis ante pedes asini palmas, salices, myrtos aliasque arborum frondes projiciunt et digito in eum intento, qui asino insidet, clamant: Hic est ille, qui venit in nomine Domini. Postea ramos et frondes asini pedibus quasi sacratas iterum tollunt, quibus contra fulmina aliasque copli injurias se salvos fore confidunt. Addit Naogeorgius, sibi visos reges et principes, qui coram asino procubuerint; se quoque nosse opulentos divites, qui magno redemerint licentiam protrahendi illum asinum. Tandem vero ita concludit: Si quis et hos asinos putet, haud erraverit hercle. Fama est, fuisse Cracoviae aliquando Turcicos legatos, qui, cum spectassent, sublati manibus clamaverint: Quam impii estis vos Christiani, qui asinum adoratis! Olim quoque hac dominica imperator Graecus aurea numismata inter ministros suos distribuere solitus est, quod opere rose recenset Luitprandus 6, 5. — §. 3. Eadem dominica palmarum solennis acclamatio Salvatori facta refertur: Hosanna filio David! Sciendum igitur est, vocem Hosanna hebraicam esse, et significare: Serva quaeso, da salutem! Desumpta est ex Ps. 118, 24., ubi haec habentur: *Haec est dies, quam fecit dominus, exullemus et laetemur in eo! Hosanna sive serva quaeso et salva! O Herr, hilf! etc.* Erat autem apud Iudaeos receptum, ut in festo tabernaculorum, quando non domi suae, sed in ten-

Postea Constantini M. edicto eadem hebdomades solenniores factae sunt, teste Paulo Diacono Hist. Rom. 2. Chrysostomus praesertim hebdomadam ante pascha primus magnam vocavit, ideo, quia magna et immensa beneficia Salvator hac hebdomade redimendis nobis impendit. Magna dicitur, quia in eadem tremendum et excelsum sacramentum eucharistiae fuit institutum. Magna dicitur, quia hac hebdomade olim maxima erat veterum abstinencia et rigida poenitentia. In concil. Laodicensi can. 46. hebdomas passionis dicitur, quia olim singulis hujus septimanae diebus historia passionis Christi publice praelegi et exponi solebat. Quod institutum Alexandro I. papae Durandus tribuit in Rat. temp. l. 69. Rationem vero, ob quam veteres historiam passionis publice praelegerant, Chrysostomus hom. 88. super Matth. reddidit istam: *Ne ethnici dicant: vos Christiani praeciosa Christi facta miracula praedicare nostis, sed opprobria ejus et mortem reticetis, ecclesia circa diem paschales haec omnia publice legere jussit.* — §. 2. Prisci Germani hanc hebdomada vocant: die Karwoche, ab antiqua voce: Kar, quae proprie in foro mulctam significat, a judice reo confitenti vel convicto ob delictum aliquod impositam. Hanc dum actori solvit, dicere solebant: *Er hat ihm einen Abtrag, Kar oder Wandel gethan*, h. e. satisfecit actori. Ex foro igitur civili haec vocula in ecclesiam translata est, unde dictae sunt Carrinae vel Carenae. Cujus vocis apud collectores veterum canonum praesertim apud Burchardum Wormatiensem et Reginonem nostrum mentio creberrima est. Erat autem Carena apud veteres Germanos jejunium aliquot dierum in pane et aqua. Dicta est igitur hebdomas ante pascha; die Karwoche, quod in ea rigidior poenitentia et rigidiora essent jejunia. Sed magis pie dicitur: die Karwoche, quod in illa Salvator crucifixus mulctam hominibus nobis subeundam persolverit et nostri loco Deo satisfecerit, quemadmodum etiam dies, quo crucifixus obiit Christus ob eandem causam dicitur: der Kar-Freitag. — §. 3. Quam religiosi veteres hac hebdomade fuerint, testimoniis veterum jam ostendemus. Ubi primus occurrat Tertullianus, qui (ad uxorem lib. 2.) ita scribit: *Quis circa solennia paschae uxorem secum pernoclantem ferat?* Epiphanius Haeres. 75. hac hebdomade lumen ambasse Christianos, se ipsos affligisse, non nisi aridos cibos comedisse, preces, vigilias et jejunia frequentasse refert. Synodus Matiscoensis secunda can. 2. ita ordinat: *Ne quis per sextiduum ante pascha ullum servile opus faceret, sed ut omnes hymnis paschalibus mane, vesperi et meridie in ecclesiis vacarent.* Caesarius Arelatens., qui a. Chr. 570. floruit, hoc imperat: *Proximis ante pascha diebus castimoniam servate, ab uxoribus abstinete, elemosynas date, precibus, jejniis, vigiliis, veluti gemmis vos ornate, pacifice etiam cum inimicis vivite.* — §. 4. His denique jucundas historiolas subnectere placet, quae hac hebdomade contigerunt. Ita Eusebius hist. eccl. 4. refert, quod Hierosolymis, cum in vigiliis paschalibus inter publica sacra oleum deficeret, Narcissus episcopus precibus obtinuerit, ut aqua lampadibus infusa olei vicem suppleret. Idem Eusebius de vita Const. 4. refert, hunc Caesarem vigilias paschales tot luminibus illustres reddidisse, ut nox in diem conversa videretur, quin et non cereos, sed integras ex cera columnas vel moles

cercorum accendisse, ex quo in papatu cercus paschalis, et apud nostros ignis paschalis coepisse videtur (Oster-Feuer). Nicetas Pectoratus scribit, hist. 3.: Imperatorem Isacium a. Chr. 1186. in more habuisse, ut per magnam hebdomadem pauperes viduas largissimis eleemosynis et pauperes puellas amplissima dote et sumtu nuptiarum adjuverit. Denique non est praetereundum, quod Albertus Cranzius Saxon. 6, 46. recenset: Voluisse aliquando Alexandrum III. hebdomade magna missam agere ideoque lectorem iussisse, ut historiam passionis publice legeret. Vix incepit lector, et subito horrendae tenebrae templum hoc occuparunt cumque lector in passione ad haec verba pervenisset: Consummatum est! stupendum fulgur cecidit et tantus fragor intonuit, ut Alexander territus ab altari, lector de pulpito et praesentes omnes e templo aufugerint. Videtur eo ipso Deus Pontificem terrere voluisse, qui tunc temporis in Franconia contra Caesarem bella gerebat.

Dominica palmarum. — §. 1. Hujus festivitatis e primis Epiphanius sec. IV. exeunte meminit habito sermone εἰς τὰ βῆτα, h. e. ramos palmarum. Post Epiphanium ejus meminit Maximus Taurinensis, qui circa medium sec. V. editis homiliis claruit. Primus, qui hae dominica processiones instituit, Gregorius Magnus sub finem sec. VI. fuisse fertur. Post illa Paulus Warnefried, qui primus fuit postillator et super evangelia dominicalia homilias patrum primus collegit, inter dies festos dominicam palmarum connumerat. Vixit autem ille tempore Caroli M. Errat autem sine dubio Polyd. Vergilius, qui (de invent. rer. 6, 8.) ab Apostolis haec solennia constituta affirmat. — §. 2. Ideo palmarum dominica dicitur, quod in illa sub papatu solennis processio cum ramis palmarum facta sit. Ritum processionis Thom. Naogeorgus (videtur nomen fictum) in regno papist. 4. hos recenset: Ligneum habent asinum hominemque ligneum asino superimpositum, quem appositis rotis e templo protrahunt. Tum vero populus omnis ante pedes asini palmas, salices, myrtos aliasque arborum frondes projiciunt et digito in eum intento, qui asino insidet, clamant: Hic est ille, qui venit in nomine Domini. Postea ramos et frondes asini pedibus quasi sacratas iterum tollunt, quibus contra fulmina aliasque coeli injurias se salvos fore confidunt. Addit Naogeorgius, sibi visos reges et principes, qui coram asino procubuerint; se quoque nosse opulentos divites, qui magno redemerint licentiam protrahendi illum asinum. Tandem vero ita concludit: Si quis et hos asinos putet, haud erraverit hercle. Fama est, fuisse Cracoviae aliquando Turcicos legatos, qui, cum spectassent, sublati manibus clamaverint: Quam impii estis vos Christiani, qui asinum adoratis! Olim quoque hac dominica imperator Graecus aurea numismata inter ministros suos distribuere solitus est, quod opere recenset Luitprandus 6, 5. — §. 3. Eadem dominica palmarum solennis acclamatio Salvatori facta refertur: Hosanna filio David! Sciendum igitur est, vocem Hosanna hebraicam esse, et significare: Serva quaeso, da salutem! Desumpta est ex Ps. 118, 24., ubi haec habentur: Haec est dies, quam fecit dominus, exultemus et laetemur in eo! Hosanna sive serva quaeso et salva! O Herr, hilf! etc. Erat autem apud Iudaeos receptum, ut in festo tabernaculorum, quando non domi suae, sed in ten-

toriis vivebant, psalmum hunc subinde canerent. Et cum festum hoc per integros septem dies continuaretur, quilibet dies peculiare suum Hosianna habebat. Hosianna autem vocabantur omnes hymni, quos in festo tabernaculorum canere solebant. Ideo autem Hosianna vocabantur, quod singuli versus hac voce terminarentur, proinde ut apud nos cantica sacra per: Alleluja, vel: *Κύριε ἐλέησον* terminantur. Praeterea Judaei eodem festo ramos palmarum et olivarum, quin et myrtos et salices manu gestabant et fasciculum inde confectum similiter Hosianna vocabant, ideo, quod quoties in cantico illius festi Hosianna caneretur, populos hos fasciculos quater et movere solebat. Denique moris fuit apud Judaeos, ut in prima institutione liberos suos Hosianna docerent, propterea, ut sub adventum Messiae uti eodem commode possent, quod et sub adventum Christi ita contigit. Alias eadem dominica non Hosianna tantum, sed et indulgentiae dominica vocabatur; non ideo, quod eo die poenitentia relaxaretur, nam per magnam hebdomadem poenitentes rigidissime vixerunt; sed ideo, quod hac dominica reis in carcere venia daretur et, ut docet Ambrosius ep. 33. ad sororem, debita relaxarentur. Antiqui moris vestigium adhuc Lutetiis in Gallia superest, ubi hac dominica ad intercessionem episcopi reus aliquis e carcere dimittitur. Videtur a Judaeis haec consuetudo coepisse. Nam et hi circa pascha maleficum aliquem precibus suis e carcere solvere poterant.

Dies viridium. §. 1, Vocatur apud veteres festum calicis, quia eo die institutio s. eucharistiae memoratur. Dicitur capitilavium; nam eodem die capita infantum et baptizandorum ablui solebant, ne sordidati ad baptismum accederent. Vid. Durand. Rat. temp. 6, 76. Quam antiquum vero est hoc festum? Prima aetate dies hic non fuit peculiare festum, sed pari solennitate cum reliquis diebus magnae hebdomadis. Sed cum postea non omnes dies hujus septimanae solennes essent, primus fuit Leo II. a. Chr. 682, qui diem viridium festum peculiare esse jussit. Quod ad ritus die viridium fieri solitos attinet, sciendum est, quod olim hoc die Competentes in ecclesiam fuerint inducti et publice examinati. Ubi iterum notandum, in veteri ecclesia catechumenos sive tirones christianae fidei, qui relicto paganismo vel judaismo fidem Christi docebantur, fuisse trium generum. Alii vocantur *Audientes*, qui ad auditionem verbi in templis admittebantur, quos autem habita concione statim exire oportuit. Meminit audientium jam suo aevo Tertullianus. Alii vocabantur *Competentes*, qui in fide jam instructi baptismum sibi conferri humillime petebant, quemadmodum hodie competitores dicimus *candidatos*, qui eundem simul gradum petunt. Haec petitio baptismi cum dominica palmarum fieret, eadem dominica *Competentium* vocabatur. Alii denique erant *Electi*, qui peractis scrutiniis in examine catechetico probe constiterant dignique baptismi habiti in ipso festo paschae ad suscipiendum baptismum ex Competentibus erant delecti. Plura hac de re videantur apud Isidorum Hisp. de divin. offic. *Competentes* quod attinet, hi quemadmodum dominica palmarum symbolum apostolicum et orationem dominicam acceperunt, ita per reliquos dies magnae septimanae haec duo ediscere oportuit, donec die viridium publice recitassent. Post diem

viridium, cum symbolum recitassent, scrutinia, h. e. rigida examina catechetica subire illos oportuit, ut constaret, num digni essent, qui paschatis festo baptizarentur. — §. 2. Praeterea die viridium poenitentes, qui in capite quadragesimae sive die cinerum ab ecclesia erant ejeti, in ecclesiam reducti sunt, cum ecclesia reconciliati et ad s. communionem denovo admissi. Sequiori aevo sub papatu varii ritus in diem viridium inveci sunt. Nam eo die campanas non pulsant, sed signum missae tabula datur in signum publici moeroris, teste Durando in Rat. temp. 6, 72. Quin et Pontifex sub altare se recondit et in cryptis eucharistiam conficit. Eodem die chrisma pristinum comburitur et novum consecratur, quod a Fabiano papa circa a. Chr. 240. ita institutum ajunt. Eodem die Pontifex ex cathedra Petri, quam vocant, haereticos omnes, h. e. a se et curia Rom. dissentientes, in specie Lutheranos et quotquot Lutheranis favent eorumve libros legunt, horribili bulla excommunicat et condemnat, quae bulla coenae dominicae vocari solet. Eodem die coram Pontifice duodecim pauperes comparent, quorum pedes Pontifex lavat, cujus consuetudinis vestigium aliis quoque in locis fuisse Augustinus meminit ep. 118 ad Januar. Eodem die altaria omnia ornamentis suis denudantur et nigris linteis obteguntur, quin et candelae omnes praeter unam ceream quadam manu extinguuntur. De quibus qui plura voluerit, Cerem. Rom. consulat. Nostri vocant: den grünen Donnerstag. Ratio nominis vix constat. Theod. Thummus in tract. de festis rationem hanc reddit, quod cum arefacta essent sacrificia V. T., Salvator, Davidicum illud germen et radix Jesse, in locum aridorum sacramentorum V. T. novum germen sive novum sacramentum plantaverit, cujus beneficio fides nostra revirescit.

Parasceve (stille Freitag). §. 1. Quod ad originem hujus festi attinet, Eusebius Constantino hanc laudem tribuit, quod dies parasceves apud omnes Christianos fuerit celebratus. Sed nos ab apostolico aevo diem parasceves solennem fuisse arbitramur; primus autem fuit Constantinus, qui imperiali edicto solenniore fecit. Certe Augustinus diem memorialem passionis inter oecumenica festa cum paschate et pentecoste connumerat. Errant autem Pontificii, qui in honorem lignae crucis parascevem agunt, quod jamdudum S. Chrysostomus homiliam de cruce Christi, qua magna crucis Christi encomia continentur, die parasceves habuerit. Sed sciant studiosi sacr. antiqq., quae Chrysostomus in laudem crucis protulit, non de ligno crucis, sed de passione Christi crucifixi intelligi debere. — §. 2. Quod ad ritus diei parasceves attinet, uno hoc die apud Latinos communio praesanctificatorum agitur. Praesanctificata vocantur symbola, praecedentibus diebus consecrata. Origo eorum haec est: Graeci per totam quadragesimam nullo die eucharistiam conficiunt, nisi sabbato et die dominico. Ratio est, quod sacrificare sit actus laetitiae et festivitatis; sed per quadragesimam dies luctuum sunt et moeroris, exceptis sabbato et die dominico. Eucharistiam in tanta copia consecrant, ut non tantum pro praesenti communicantibus satis sit, sed et in reliquis dies abundet. Cum igitur de symbolis heri et nudius tertius consecratis communicant, haec communio praesanctificatorum dicitur.

Apud Latinos olim talis communio non fuit, sed media aetate Latini Graecos imitati semel in anno, nempe die parasceves, de symbolis praecedente die viridium consecratis communicarunt. Antiquiorem testem hujus rei non habemus quam Ordinem Rom., qui ante haec octo sec. conditus videtur. Edidit Geo. Cassander libellos quatuor Ordinis Romani, in quibus sub titulo: Ordo in die parasceves, ita legimus: *Die parasceves missa non canitur nec in sabbato magno usque ad vigiliis noctis. Hinc nefas censemus illo die eucharistiam conficere.* — §. 3. Praeterea in veteri ecclesia sacrosanctum fuit parasceves jejunium, quod in ecclesiis hujus provinciae adhuc agimus. Sancitum est hoc jejunium a. Chr. 633. in conc. Tolet. IV., quod non jejunantes die parasceves a publicis sacris die paschatis prohibet. Porro veteres die parasceves historiam passionis dominicae populo a capite ad calcem praelegere vel decantare solebant, donec in papatu per comoedias quoque passio Domini repraesentaretur. Moris quoque est apud Pontificios, ut lector, dum passionem legit, stet nudipes in nudo pulpito et quoties in historia passionis nomen Judae occurrit, populus tumultum excitat, malleolis pulsat, Judam convitiis proscindit. Deinde veteres die parasceves a flectendis genibus et a mutuo osculo abstinnerunt. Rationem hujus rei reddit Berno in serm. de jejun. quatuor temporum, fieri hoc ideo, ne Christiani Judaeos imitari videantur, qui die parasceves positos genibus Dominum illuserunt, vel Judam proditorem, qui osculo dominum prodidit. — §. 4. Praeter veteres istos ritus Pontificii die parasceves populo imaginem crucifixi non sine tragica vociferatione ostendunt, ut lacrymas auditorum provocent. Interdum lignum crucis per urbem reptando bajulant idque subinde osculantur. In multis etiam locis ostentui est Veronica sive sudarium Christi, cui Salvator, dum sanguinis guttas de facie abstersit, vultum suum impressisse fertur. Exhibito sudario clamant omnes: *Misericordia! Misericordia!* Quin et hanc orationem fundere solent:

Ave, facies praeclara,
Quae nobis in crucis ara
Facta es sic pallida.

Primus fuit Innocentius IV. a. Chr. 1250., qui amplissimas indulgentias huic sudario Christi apposuit. Scribit Polydorus Vergil. hist. Anglic. 8, 125: *die parasceves morem in Anglia esse, ut rex cum magna solennitate annulos quosdam consecret, qui morbo comitiali moderi dicuntur, ejus tamen rei fides sit penes auctorem.*

Sabbatum Magnum. §. 1 Sabbato magno in veteri ecclesia ob honorem Domini sepulti inque sepulchro quiescentis quieta et tranquilla fuerunt omnia, donec nox ingrueret. Sed cum nox advenisset, eam fere totam pervigilio sacro honorarunt, quod pervigilium paschae usque ad horam noctis secundam protrahere solebant nec ullum pervigilium veteri ecclesiae antiquius et sanctius. Meminit ejus jam suo aevo Tertullianus (ad ux. 2.): *Quis, inquit, circa solennia paschae uxorem socum pernoctantem ferat?* Priscis hoc pervigilium dici solet ἡ μεγάλη διακονία, quod magna ejus solennitas esset. Per totam illam

noctem, quae est ante pascha, scribit Gregor. Nyss. orat. 4. in pascha, sacri sermones aures nostras circumsonant in hymnis et canticis, non aliter ac si flamen laetitiae per aures in animum deflueret. — §. 2. Idem Nysseus noctem paschae praeiviam tot lacernis splendere solitam refert, ut serenissimi diei instar habuerit. Haec splendida nox, inquit, accensis luminibus cum sole matutino unum quasi diem efficit, ut illud prophetae impleatur: hic est dies, quem fecit dominus, ut exullemus et laetemur in eo. Sane Constantinus M. auctore Eusebio de vita Const. 4, 22. noctem ante pascha in diurnam lucem commutasse fertur adeo, ut accensis ignibus nox die clarior sit reddita. Ratio hujus pervigilii paschalis apud Isidorum Hispal. ita redditur: Nox paschae, inquit, pervigil dicitur ob duas rationes, quia hac nocte Salvator crucifixus, lux illa, quae omnem hominem illuminat, de tumulo iterum sit ortus. Putarunt igitur veteres, cum sole justitiae excitato etiam sibi vigilandum esse. Altera ratio est, quod antiqua sit traditio, ab Hieronymo (comm. in Matth. c. 25.) apostolica dicta, Dominum nostrum J. C. eadem hora noctis, qua surrexit, ad iudicium reditum esse. Voluerunt igitur veteres vigiliis istis adventum Christi ad iudicium pie expectari. — §. 3. Apud Pontificios sabbato magno hi ritus sunt usitati. Ignem veterem omnem in templis extinguunt et novum ex chalybe eliciunt eumque consecrant, ex hoc igne singuli torrem arripiunt eumque domum ferunt et beneficio illius torris per totum annum injuriis coeli et ab incendio se tutos fore existimant. Nescio, annon ab hoc ritu in nostras ecclesias ignis paschalis irrepserit. Sabbato magno Pontificii ingentem cereum consecrant, qui paschalis dici solet. In isto cereo multa sunt foramina, quibus grana thuris injiciunt. Hic cereus de novo igne paschali accenditur in honorem Christi resurgentis. Eodem die in baptisteria novam aquam infundunt eamque ad usum baptismi consecrant, dum fontem baptismi sacerdos novies circumit, ter aquam tangit, cruce signat, afflat et candelam injicit. Hanc aquam contra morbos hominibus et jumentis prodesse fabulantur. Denique sabbato magno jejunia solvuntur, altaria iterum splendide ornantur, campanae pulsantur etc. Quae omnia Thomas Naog. l. l. eleganter perstringit.

De Vigiliis. Occasione pervigilii paschalis, quo nullum in veteri ecclesia fuit sanctius, aliquid de vigiliis veterum dicemus. Ubi sciendum est, tempore Apostolorum et diu post Christianis ob graves insidias et continuas persecutiones interdum ad sacra publica convenire vix licuisse. Primi igitur Christiani coetus nocturnos et antelucanos habuerunt, prout ex epistola Plinii constat. Inprimis autem cum solennius instaret festum, amoto quoque metu persecutionum, nocte praevia vigilare soliti sunt, quemadmodum Tertullianus jam suo aevo pervigilium paschale memorat. Hae autem vigiliae communiter in coemeteriis juxta tumulos martyrum fieri solebant scribitque Theodoretus, hist. eccl. 5, 52., primum fuisse Antiochiae Leontium episcopum, qui populo persuaserit, ut relictis sepulchris vigiliis in templis agerent, quod factum est circa a. Chr. 375. Verum nocturna haec sacra, sive ad tumulos sive in templis peragerentur, lapsu temporum multis sceleribus ansam dederunt, praesertim ex mulierum accessu. Hinc synodus Libertina ante conc. Nicenum

vigilias foeminarum in coemeteriis severe prohibuit, quod saepe sub praetextu orationis occulta scelera committerent. Quin et in codice Theodosiano nocturna sacra aboleri jubentur, quin et Vigilantius aperte vigiliis bellum indixit et contra easdem acriter disputavit. Quem Hieronymus acerbius quam par erat refutavit eumque Dormitantium vocavit, qui vigilias rejiceret. Nihilominus abusus vigiliarum indies crevit, cum in iis pueri et puellae suos amores meditarentur, juvenes fornicarentur et senes lenocinia facerent. Tandem igitur ecclesiae necessitas fuit imposita, ut vigilias veterum tolleret. Nihilominus in locum vigiliarum jejunia successerunt, quae die majoris festi praevio agere soliti sunt. Atque haec jejunia vigiliarum nomen retinuerunt. Factum hoc est circa a. Chr. 420. Pulchre hac de re Mantuanus lib. I. Fastorum:

Majores nostri in templis vigilare solebant
Festa recepturi. Hunc morem nova sustulit aetas.
Nam quia nox sceleri solet esse occasio et illud
Observant, qui furta volunt committere, tempus:
Jejunare diem visum est sapientias illum
Qui praeit festum et noctem dormire cubili.

Festum Paschae. §. 1. Circa festum paschae cum primis memorabile est diuturnum schisma, quod ab initio ecclesiae verae circa diem paschae obortum est. Cujus origo ut constet, sciant studiosi sacr. antiqq., ineunte ecclesia Apostolos, exemplum Christi subsecutos, pascha suum eodem die cum Judaeis celebrasse, ideo ut hac rituum similitudine Judaeos lucrifacerent. Post illa, cum gentium ecclesia accresceret, Apostoli docuerunt, Christianos in N. T. ad certos dies festos, qui lege Moisaica sint praecepti, non amplius teneri, cum finis legis sit Christus. — §. 2. Proinde ex Apostolis nonnulli, praesertim Romae Petrus et Paulus, libertate christiana usi non amplius diem paschae cum Judaeis communem habuerunt, sed in diem dominicum transtulerunt et Christo resurgenti dedicarunt. Alii vero ex Apostolis, praesertim Johannes apostolus in Asia ad veterum morem pascha eodem cum Judaeis die celebravit, quod a Johanne factum ipse S. Polycarpus episc. Smyrn. vidit, teste Irenaeo in ep. ad Vietorem. Johannem imitati sunt omnes Christiani in Asia, dicti Asiatici et alio nomine Graecis τεσσαρεσκαίδεκαίται, Latinis *Quartodecimani*, ideo quod juxta legem Mosaicam decima quarta luna mensis Nisan pascha agerent et judaizare viderentur. Germani eosdem vocarunt: Osterlinge, Paschatitas, quod de paschate controversias agerent. Hi Asiatici in festo paschae non memoriam resurrectionis, sed institutae coenae dominicae celebrarunt. — §. 3. Haec dierum diversitas inter Asiaticos et Romanos vivis Apostolis coepit quidem, sed non fuit animadversa, donec circa a. Chr. 148. Pius pont. rom. angelica, ut fertur, apparitione monitus, decretum conderet, ne festum paschae alio quam dominico die ageretur. Ab hoc tempore coepit contentio, praesertim cum Pii successor Anicetus insolentius urgeret, ut pascha dominico die fieret. Sed fervorem Aniceti mitigavit S. Polycarpus, qui hac causa ex Asia Romam adiit, id quod Aniceto adeo placuit, ut S. Polycarpo in missa suas partes concederet, teste Euseb. hist. eccl. 5. Post obitum Polycarpi

et Aniceti circa a. Chr. 179. sub Eleutherio papa (qui primus episcoporum romanorum morte non violenta periit) controversia de die paschali adeo invaluit, ut publice quoque libri hac de re ederentur. Asiaticos duobus libellis defendit Melito, episc. Sard., (qui omnium primus numerum librorum canonicorum in ecclesia scripsit,) Romanos defendit Clemens Alex., condito cyclo paschali. — §. 4. Circa initium sec. III. eadem controversia in formale schisma prorupit. Nam Victor papa omnes ecclesias in Asia, quamvis martyrum sanguine nobiles, praecipiti anathemate percussit et excommunicavit, non aliam ob causam, quam quod Christiani in Asia eodem die cum Judaeis pascha agerent. Sed haec praecipitantia Victoris studiosis concordiae virisque moderatioribus valde displicuit. Nostri doctores existimant, anathema hoc Victoris fuisse primum vagitum antichristi adhuc infantis in cathedra Petri. Cum primis S. Irenaeus, Lugduni in Gallia episc., egregiam epistolam contra praecipitantiam illam Papae scripsit, quae extat adhuc apud Euseb. hist. eccl. 5, 24. Unde discimus, S. Irenaeum infallibilitatem papae non credidisse. — §. 5. Sopitum quidem sec. III. schisma de die paschae, sed post intra sec. III. sub Constantino M. recrudit. Nam laudatissimus hic imperator Hosium, episcopum Cordubensem, virum in conciliis celebrem et, ut ajunt, auctorem concilii Niceni, ad Asiaticos misit et comiter monuit, ne in posterum diem paschae cum Judaeis *χριστοκτόνοις*, qui Dominum crucifixissent, communem haberent. Sed Asiatici responderunt, diem quidem cum Judaeis sibi communem, sed festum christianum esse. Ita re infecta Hosius ex Asia discessit. Tandem vero in concilio oecumenico Nic. ecclesia unanimi consensu sanxit, ut per totum orbem christianum pascha non cum Judaeis neque in memoriam coenae dominicae, sed die quotannis dominico in memoriam resurrectionis ageretur. Post canonem hunc remanserunt quidem nonnulli *τεσσαρεσκαίδεκαίται*, qui concilio Nic. aliud decretum opposuerunt, dictum adiaphorum, quod de re indifferenti esset; et quia auctor hujus decreti vocabatur Sabbatius, homo Novatianus, dicti sunt Sabbatiani, qui concilio Niceno hac in re se opponerent. Tandem tamen Constantinus M. et concil. Nic. in tantum praevaluit, ut in hunc usque diem totus orbis christianus pascha die dominico celebret. — §. 6. Nomen paschae, vel rectius Pesa, Hebraeis a transiliendo dicitur nec tam transitum Israelitarum per mare rubrum, quae vulgi est opinio, sed transilitionem vel saltum angeli percussoris denotat, qui cum postes domum Israelitarum sanguine agni paschalis respersas cerneret, nihil noxae iisdem inferre poterat; cujus angelici transitus memoriam Israelitae annuo festo paschae celebrarunt. Hinc Josephus *festum τῆς ὑπερβάσεως* appellat. Nos Christiani, etsi festo paschae nec transitum per mare rubrum nec transitionem angeli percussoris recordemur, nomen tamen paschae retinemus, quia eodem festo nos sanguine agni immaculati, h. e. Christi redemptos et ab angelo percussore, h. e. a Satana liberatos memoramus. Germani vocant: Ostern, ab antiqua voce: Urstende vel Auferstehung, quia hoc festo resurrectionem Christi expendimus. Alii putant: Ostern dici ab *hostia*, unde etiam paschales oblatae dicuntur. Nam et nos Christiani hostiam habemus pro nobis immolatam, quae est

Christus 1 Cor. 15, 3. Alii putant, Ostern dici ab Ost, i. e. oriente, propterea, quod sole oriente sol justitiae surrexerit et quod oriens in sacris lucis et laetitiae symbolum sit. Alii denique Ostern putant inde dici, quod in mensem aprilis incidat, quem veteres Teutones vocarunt den Coster Monat, a Dea quadam Coster, cui mense aprili sacrificabant. — §. 7. Jam ipsos paschales ritus spectemus. In veteri ecclesia nullum fuit festum solennius quam dies paschae, quo primi Christiani noctu et interdum in coetum coire, resurrectionem Domini non pro concione tantum intimare, sed et in privatis congressibus ita se invicem salutare solebant: Surrexit Dominus? cui alter respondit: Vere surrexit et Simoni apparuit. Eodem festo jejunia solvebantur et catechumeni ex competentibus electi baptizabantur. Nam in veteri ecclesia extra pascha et pentecosten baptismus ordinarie nemini collatus est, qua de re S. Leonis verba a Rheginone nostro c. 264. citata haec sunt: *Baptizandis in ecclesia electis duo sunt tempora legitima, pascha et pentecoste, ideoque dilectionem vestram monemus, ne alios dies huic observantiae misceatis. Licet enim alia quaeque festa sint, quibus magna reverentia debetur, principaliter tamen festum paschae et pentecostes custodiendum nobis est, ita tamen, ut periclitantibus baptismum quovis alio tempore conferre liceat.* — §. 8. Praeterea veteres Christiani loco agni paschalis eucharistiam comedere solebant; imo tam sanctum fuit in veteri ecclesia communicare in festo paschae, ut c. n. e. Agathense neget, illum Christianum esse, qui in festo nativitatis, paschae et pentecostes non communicaret. Quin et in paschate convivia sacra consentiente episcopo in templis exhibita populo sunt, ejus consuetudinis jam suo aevo Athanasius meminit in epist. ad Tracont. Romae moris est, ut in paschate Pontifici dicenti: Pax vobiscum! nemo respondeat. Mos inde fertur esse, quod cum aliquando Gregorius M. in Missa diceret: Pax vobiscum! angelus e coelo responderit: *Et cum spiritu tuo.* Eodem festo paschae processio instituitur, a qua processiones omnes per totum annum dependent. Processio autem inde coepit, quod angelus resurrectionis praeco ad mulieres dixerit: *Ite, dicite discipulis, quia praecedet vos.* Porro in honorem Trinitatis arduentes cereos super altaria ponunt. In Cent. Magdeb. 2, 6. de populis in Hibernia refertur, quod per annum rapinis et furtis indulgeant atque ita lucrentur, in honorem Christi resurgentis festo paschae pro concione varios jocos et ridiculas fabellas tractent atque risu plebem captent, qui risus laetitiae paschalis debet esse index. Sed profana est haec consuetudo, cum in tanto festo Christianos maxime sobrios et devotos esse debeat. — §. 9. Intra hos terminos abusus non constiterunt. Alii enim episcopi in signum laetitiae paschalis cum clericis suis ad choreas quoque et ad pilae ludum descenderunt fuitque haec dicta libertas decembrica, ideo quod a gentiliis Saturnalibus, mense decembri fieri solitis, haec profanatio paschae coeperit. In multis quoque ecclesiis moris fuit, ut feria secunda paschae mulieres suos maritos verberarent, sed mariti feria tertia vices reddiderint et mulieres suas percusserint. Dicunt hoc factum, quod conjuges se mutuo corrigere debeant nec per hos festos dies ab invicem debitum thori exigent,

quemadmodum haec omnia vel pleraque saltem Durandus (Rat. divin. offic. lib. 6.) prolixius refert.

Pentecoste veterum. Notanter dixi: pentecoste veterum. Nam pentecoste, quam hodie agimus, toto coelo a veteri illa distat, quia hodie pentecosten dicimus diem a paschate quinquagesimum, quo in Apostolos effusus est Spiritus sanctus. In veteri ecclesia pentecosten vocarunt dies istos quinquaginta continuos, qui inter pascha et quam hodie dicimus pentecosten interjacent. Meminit horum festorum dierum Tertullianus eosque omnium nationum festis anteponit. Ambrosius hos quinquaginta dies omnes et singulos veluti dominicos habitos refert serm. 61. Chrysostomus eosdem dies *indulgentiae* vocat, quibus ita corpus reficere monentur, ne animus inquinetur. Ratio hujus prolixae festivitatis erat insignis gaudium ex resurrectione dominica et completo redemptionis opere conceptum. Originem hujus quinquagintadialis festi Ambrosius a Salvatore nostro derivat. Ita, inquit l. 1., *Dominus disposuit, ut per quadragesimam contristemur et per quinquagesimam laetemur.* Hilarius in prol. super psalm. hos dies ab Apostolis conditos affirmat. Verum Tertullianus, ut antiquior caeteris, ita rectius judicat, hanc veterum pentecosten ab ecclesia traditam et consuetudine receptam esse. Ritus, quibus veteres hos quinquaginta dies celebrarunt, cum primis hi fuerunt: per hosce dies nunquam jejunarunt; nunquam per hos dies genua flexerunt, sed stantes et erecti orarunt, ut refert Tertullianus. Per eosdem dies sacris meditationibus et canticis laetitiae operati sunt, praesertim per omnia templa resonavit Alleluja, quod per quadragesimam non oportuit, teste Augustino tract. 17. in Joh. Verum hodie haec veterum pentecoste, quamvis festum antiquissimum et oecumenicum fuerit, in orbe christiano cessat. Unde discitur, quanta sit in ritibus, etiam oecumenicis, abrogandis ecclesiae libertas.

Septimana in albis. Hebdomada in albis (weisse Woche) veteres vocarunt eam, quae a festo paschae proxima est. Ratio nominis est duplex: quod in festo paschae, cum surrexerat Dominus, angeli niveis vestibus induti compaernerunt; quod in veteri ecclesia neophyti, h. e. recens baptizati in festo paschates per integram hanc septimanam candidas vestes usque ad diem sabbati gestaverunt. Qua de re eleganter Lactantius de resurrect. Domini:

Candidus egreditur nitidis exercitus undis.

Et iterum:

Fulgentes animas vestis quoque candida signat.
Et grege de niveo gaudia pastor habet.

Hinc enim Augustinus ep. ad Jan. 119. hebdomada paschae festum neophytorum appellat. Confirmavit hoc festum in albis Constantinus M., teste Paulo Diacono lib. 2. rerum Longob. Quia imo in conc. Trullano, quod c. a. Chr. 681. habitum est, can. 66. sancitum est, ut non neophyti tantum, sed fideles omnes per hebdomada paschae in templis commorarentur, psalmos hymnosque canerent, lectioni S. scripturae attenderent et sacris mysteriis fruerentur neque per hos dies spectacula aut ludu equestres fierent. Post haec in conc. Meldensi circa medium sec. IX.

can 77. itidem per octiduum paschae celebrari sub anathemate iubetur. Nihilominus syn. Moguntina, in Germania sec. IX. habita, festum paschae usque ad feriam quintam can. 36. reducit. Verba concilii haec sunt: *Feria quinta paschae (h. e. die Jovis) licentiam damus arandi, seminandi, hortum vel vineam colendi, sepem ducendi.* Tandem sequiori aevo festivitas paschae ad triduum restricta est. Cujus tridui paschalis antiquiorem testem non habemus Durando, qui in Rat. 6, 86. ita scribit: *Primis diebus tribus paschae feriandum est, sed per reliquos dies viris agriculturam exercere licet; foeminis autem nere non licet, quia hoc est minus necessarium; choreas autem ducere, simpliciter non licet.* Subjungit Durandus alios quosdam ritus paschales olim usitados, v. c. quod recens baptizati per dies paschae cum cereo paschali ad sacros fontes processerint, cantica laetitiae cecinerint, ad eucharistiam cum patrimis suis accesserint. Item, quod in multis locis pictus quidam serpens in baculo fuerit praelatus. Denique Lud. Vives in not. ad Augustinum de civ. Dei 8, 27. in pravam morem paschalem invehitur, dum nimirum per solennes hos dies ludi scenici fuerunt instituti. *Ibi, inquit, deridetur Judas, discipuli fugiunt, milites sequuntur, Petrus auriculam Malcho abscindit etc., quae omnia risum populi excitant.* Tandem ita concluditur: *Fiunt haec magno scelere non tam eorum qui spectant, quam sacerdotum, qui hoc in templis fieri permittunt.*

Dominica in albis. Dominica Quasimodogeniti ab antiquis in albis dicitur ideo, quod hac dominica olim neophyti, qui in festo paschae erant baptizati, albas suas vestes, quas per hebdomadem paschalem gestaverant, deponerent. Eo die Pontificii adhuc cereos orbiculos, quos ab impressa figura agnos Dei nominant, benedicunt eosque Romae Pontifex non tantum inter cardinales et celericos distribuit, sed et magni muneris instar ad reges et principes mittit. Quo ritu consecrantur, in Cerem. Rom. pluribus describitur. His imagunculis sive agnis Dei miram vim tribuunt, v. g. quod fulgura pellant, quod incendia restinguant, quod eripiant ex aqua, quod gravidas servent et, quod maxime impium est, quod peccatum frangant ut Christi sanguis. Videtur mos iste ab ethnicis acceptus. Nam apud ethnicos quoque *festa sigillaria* erant, quibus amici sigilla vel parvas imagines ex auro, argento vel aere sibi invicem mittere solebant. Ipse cardinalis Baronius agnos Dei ex paganismo derivat, sed alia ratione. *Ethnici, inquit, infantibus suis bullas appendere solebant, quibus imaguncula cordis erat impressa, ut ab infantibus fascinum averterent.* Ad has abolendas ecclesia maluit cereos orbiculos conficere, qui agnum Dei tollentem peccata mundi referrent.

Festum ascensionis. In primitiva ecclesia festum ascensionis Christi nullibi seorsim memoratur. Sed veteres hunc diem festum sub sua pentecoste sive sub quinquaginta illis diebus, qui inter pascha et nostram pentecosten interjacent et omnes olim festi fuerunt, complexi sunt. Primus autem, qui seorsim festi ascensionis meminit, est Augustinus in ep. ad Januarium his verbis: *Quae tradita custodimus et toto orbe christiano observantur, sine dubio ab ipsis Apostolis vel plenariis conciliis, quorum saluberrima est auctoritas, constituta sunt, v. g. quod passio dominica et resurrectio, ascensio in coelum et effusio Spiritus sancti quotannis*

celebrantur. Pontificii hoc festo multa ridicula faciunt. Refert enim Thom. Naogeorg. in Regn. papist. 4., quod in festo ascensionis quemlibet voluminem comedere oportuerit. Addit: *haud scio qua propter.* Item quod in templis positus sit truncus, qui Christum referat et sursum fuerit tractus, quo peracto imago Satanae fuit ejeeta et discerpta. Item quod ex superiori templo oblatae fuerint sparsae, quas dum populus captat aqua in eos profunditur. *Tandem, inquit, finitur magno fabella cachinno.*

Dies rogationum. Circa a. Chr. 446. Viennae in Gallia crebra fuerunt incendia, assidui terrae motus et nocturni sonitus, quin et lupi inter medios homines in ipsa urbe circumcurrerunt eosque laniarunt. Quae omnia graves terrores civibus Viennae incusserunt, donec vigiliae paschales adessent, in nocte paschali, cum sacra nocturna fierent, templum ipsum subita flamma corripuit populusque omnis e templo se proripuit. Solus episcopus Mamercus coram altari precibus insistit et lacrymarum flumine ignem restinguit. Sopito igne populus ad templum revertitur et accensis hinc inde luminibus, in symbolum laetitiae, gratias Deo Servatori agit. In memoriam rei gestae Mamercus dies supplicationum instituit, qui quidem in initio cum festo paschatis fuerunt conjuncti, sed paulo post, ne luctus et jejunia gaudium paschae interciperent, selectum est triduum illud, quod diem ascensionis proxime antecedit. Quamvis vero Mamercus in Viennensi tantum ecclesia haec ita instituisset, nihilominus non tantum Gallia, sed tota ecclesia occidentalis hos supplicationum dies recepit, qua de re in concil. Mogunt. hoc statutum habemus: *Cum Gallia lupis infestaretur nec hujus flagelli remedium esset, episcopi Galliae congregati triduum jejunium quotannis facere statuerunt, qui dies postea celebritas annua facti sunt. Agamus igitur et nos rogationum dies cum summa devotione, cum abstinencia a carne, cum humilitate cordis, non ut visibiles lupos, sed invisibiles sive immundos spiritus evadamus. Nemo per hos dies vestem pretiosam induat, quia in sacco et cinere lugere tum debemus. Nemo per hos dies inebrietur, nemo equitare praesumat, sed discalceatis pedibus omnes incedant et in communi litania canant Deumque pro peccatis suis, pro pace, pro peste, pro conservandis frugibus et pro ceteris suis necessitatibus deprecantur. Dies enim abstinentiae sunt, non laetitiae, prout haec citat Rhegino de disc. eccl. c. 228.*

Festum S. Marci. §. 1. Dies Marci in 25. aprilis diem incidit. Fuit autem S. Marcus juxta Epiphanium ex 70. discipulis, S. Petri apostoli comes, scriptor evangelii, quod nobilem fontem in canone N. T. adhuc constituit. Scriptum autem est evangelium Marci hac occasione. Cum Petrus Romae doceret, auditores tam studiosi concionum Petri fuerunt, ut Marcum Petri comitem instanter rogaverint doctrinam a Petro traditam in literas referre, quorum precibus inductus Marcus evangelium condidit, prout refert Irenaeus 2, 14. Eusebius addit, apostolum Petrum, viso evangelio Marci, studium auditorum horum comprobasse, evangelium Marci confirmasse et ut in ecclesia legeretur jussisse. Hinc est, quod Tertullianus evangelium Marci evangelium Petri appellet (c. Marcionem 4, 2.) Athanasius in synopsi sua evangelium Marci a Petro dictatum, sed a Marco praedicatum, refert. Sunt nonnulli quidem, qui

can 77. itidem per octiduum paschae celebrari sub anathemate iubetur. Nihilominus syn. Moguntina, in Germania sec. IX. habita, festum paschae usque ad feriam quintam can. 36. reducit. Verba concilii haec sunt: *Feria quinta paschae* (h. e. die Jovis) *licentiam damus arandi, seminandi, hortum vel vineam colendi, sepem ducendi.* Tandem sequiori aevo festivitas paschae ad triduum restricta est. Cujus tridui paschalis antiquiorem testem non habemus Durando, qui in Rat. 6, 86. ita scribit: *Primis diebus tribus paschae feriandum est, sed per reliquos dies viris agriculturam exercere licet; foeminis autem nere non licet, quia hoc est minus necessarium; choreas autem ducere, simpliciter non licet.* Subjungit Durandus alios quosdam ritus paschales olim usitados, v. c. quod recens baptizati per dies paschae cum cereo paschali ad sacros fontes processerint, cantica laetitiae cecinerint, ad eucharistiam cum patrimis suis accesserint. Item, quod in multis locis pictus quidam serpens in baculo fuerit praelatus. Denique Lud. Vives in not. ad Augustinum de civ. Dei 8, 27. in pravam morem paschalem invehitur, dum nimirum per solennes hos dies ludi scenici fuerunt instituti. *Ibi, inquit, deridetur Judas, discipuli fugiunt, milites sequuntur, Petrus auriculam Malcho abscindit etc., quas omnia risum populi excitant.* Tandem ita concluditur: *Fiunt haec magno scelere non tam eorum qui spectant, quam sacerdotum, qui hoc in templis fieri permittunt.*

Dominica in albis. Dominica Quasimodogeniti ab antiquis in albis dicitur ideo, quod hac dominica olim neophyti, qui in festo paschae erant baptizati, albas suas vestes, quas per hebdomadem paschalem gestaverant, deponerent. Eo die Pontificii adhuc cereos orbiculos, quos ab impressa figura agnos Dei nominant, benedicunt eosque Romae Pontifex non tantum inter cardinales et celericos distribuit, sed et magni muneris instar ad reges et principes mittit. Quo ritu consecrentur, in Cerem. Rom. pluribus describitur. His imagunculis sive agnis Dei miram vim tribuunt, v. g. quod fulgura pellant, quod incendia restinguant, quod eripiant ex aqua, quod gravidas servent et, quod maxime impium est, quod peccatum frangant ut Christi sanguis. Videtur mos iste ab ethnicis acceptus. Nam apud ethnicos quoque *festa sigillaria* erant, quibus amici sigilla vel parvas imagines ex auro, argento vel aere sibi invicem mittere solebant. Ipse cardinalis Baronius agnos Dei ex paganismo derivat, sed alia ratione. *Ethnici, inquit, infantibus suis bullas appendere solebant, quibus imaguncula cordis erat impressa, ut ab infantibus fascinum averterent.* Ad has abolendas ecclesia maluit cereos orbiculos conficere, qui agnum Dei tollentem peccata mundi referrent.

Festum ascensionis. In primitiva ecclesia festum ascensionis Christi nullibi seorsim memoratur. Sed veteres hunc diem festum sub sua pentecoste sive sub quinquaginta illis diebus, qui inter pascha et nostram pentecosten interjacent et omnes olim festi fuerunt, complexi sunt. Primus autem, qui seorsim festi ascensionis meminit, est Augustinus in ep. ad Januarium his verbis: *Quae tradita custodimus et toto orbe christiano observantur, sine dubio ab ipsis Apostolis vel plenariis conciliis, quorum saluberrima est auctoritas, constituta sunt, v. g. quod passio dominica et resurrectio, ascensio in coelum et effusio Spiritus sancti quotannis*

celebrantur. Pontificii hoc festo multa ridicula faciunt. Refert enim Thom. Naogeorg. in Regn. papist. 4., quod in festo ascensionis quemlibet volucrum comedere oportuerit. Addit: *haud scio qua propter.* Item quod in templis positus sit truncus, qui Christum referat et sursum fuerit tractus, quo peracto imago Satanae fuit ejeeta et discerpta. Item quod ex superiori templo oblatae fuerint sparsae, quas dum populus captat aqua in eos profunditur. Tandem, inquit, *fnitur magno fabella cachinno.*

Dies rogationum. Circa a. Chr. 446. Viennae in Gallia crebra fuerunt incendia, assidui terrae motus et nocturni sonitus, quin et lupi inter medios homines in ipsa urbe circumcurrerunt eosque laniarunt. Quae omnia graves terrores civibus Viennae incusserunt, donec vigiliae paschales adessent, in nocte paschali, cum sacra nocturna fierent, templum ipsum subita flamma corripuit populusque omnis e templo se proripuit. Solus episcopus Mamercus coram altari precibus insistit et lacrymarum flumine ignem restinguit. Sopito igne populus ad templum revertitur et accensis hinc inde luminibus, in symbolum laetitiae, gratias Deo Servatori agit. In memoriam rei gestae Mamercus dies supplicationum instituit, qui quidem in initio eum festo paschatis fuerunt juncti, sed paulo post, ne luctus et jejunia gaudium paschae interciperent, selectum est triduum illud, quod diem ascensionis proxime antecedit. Quamvis vero Mamercus in Viennensi tantum ecclesia haec ita instituisset, nihilominus non tantum Gallia, sed tota ecclesia occidentalis hos supplicationum dies recepit, qua de re in concil. Mogunt. hoc statutum habemus: *Cum Gallia lupis infestaretur nec hujus flagelli remedium esset, episcopi Galliae congregati triduum jejunium quotannis facere statuerunt, qui dies postea celebritas annua facti sunt. Agamus igitur et nos rogationum dies cum summa devotione, cum abstinencia a carne, cum humilitate cordis, non ut visibiles lupos, sed invisibiles sive immundos spiritus evadamus. Nemo per hos dies vestem pretiosam induat, quia in sacco et cinere lugere tum debemus. Nemo per hos dies inebrietur, nemo equitare praesumat, sed discalceatis pedibus omnes incedant et in communi litaniam canant Deumque pro peccatis suis, pro pace, pro peste, pro conservandis frugibus et pro ceteris suis necessitatibus deprecantur. Dies enim abstinentiae sunt, non laetitiae, prout haec citat Rhegino de disc. eccl. c. 228.*

Festum S. Marci. §. 1. Dies Marci in 25. aprilis diem incidit. Fuit autem S. Marcus juxta Epiphanium ex 70. discipulis, S. Petri apostoli comes, scriptor evangelii, quod nobilem fontem in canone N. T. adhuc constituit. Scriptum autem est evangelium Marci hac occasione. Cum Petrus Romae doceret, auditores tam studiosi concionum Petri fuerunt, ut Marcum Petri comitem instanter rogaverint doctrinam a Petro traditam in literas referre, quorum precibus inductus Marcus evangelium condidit, prout refert Irenaeus 2, 14. Ensebius addit, apostolum Petrum, viso evangelio Marci, studium auditorum horum comprobasse, evangelium Marci confirmasse et ut in ecclesia legeretur jussisse. Hinc est, quod Tertullianus evangelium Marci evangelium Petri appellet (c. Marcionem 4, 2.) Athanasius in synopsi sua evangelium Marci a Petro dictatum, sed a Marco praedicatum, refert. Sunt nonnulli quidem, qui

Marcum latine scripsisse existimant, sed Augustinus et Hieronymus in diversa sunt sententia. — §. 2. Vitam Marci quod attinet, fertur ille primus Aquilejae sub ditione Veneta episcopus fuisse, sed postea Alexandriam in Aegyptum perrexisse. Dum urbem ingrederetur, fertur lacerum calceum sutori Anniano attulisse, qui, dum calceum reparat, manum subula graviter laedit et exclamat: *Unus Deus!* quo audito Marcus eundem unitatem Dei docet et ab idolis ad Christum convertit. Inde per urbem progressus nobilem Alexandriae ecclesiam fundat, quam postea Anniano, converso illi sutori, regendam tradit. Exacto alibi biennio Alexandriam regreditur et in festo paschae rem divinam peragit. Re comperta ethnici in coetum Christianorum irruunt, Marcum sacrorum praesidem vi rapiunt et funibus constrictum per asperas urbis plateas protrahunt, inter quos violentos tractus Marcus animam Salvatori suo reddit. Communis hodie fama est, annalibus Baronii confirmata, circa a. Chr. 800. corpus Marci ad Venetos delatum fuisse, ubi adhuc in templo Marci ostendatur; quin et Veneti festam translationis Marci inter majora solennia referunt, patrum suae republicae agnoscunt et quoties evangelium ex Marco legitur, sacerdos digitum in Marci corpus intendit dicens: *Evangelium secundum hunc.* — §. 3. Denique dicendum est, quoniam panes Marcesii olim sint dicti. A. Chr. 1438. in Thuringia frumenti tanta fuit inopia, ut homines famelici passim mortui conciderint, nonnulli gramen aut foenum comederint. In memoriam hujus difficultatis Erfordii singulis annis in festo S. Marci panes minuti velut rotundi orbiculi pinguntur, quorum unus tres nummos constat; Marcesii autem vocantur, quia in die Marci parantur.

Dies Philippi et Jacobi. §. 1. In ipsas haec maji dies Philippi et Jacobi incidit. Fuit autem Philippus ex duodecim Apostolis, natus Bethsaida in Galilaea, minimus quidem aetate inter Apostolos, sed vocatione fere primus. Post ascensionem Domini in Scythiam perrexit et barbaros istos fidem de Christo docuit. Ductus est aliquando ad idolum Martis. Huic cum sacrificare nollet, draco sub idolo circumstantes graviter laesit. Tum vero Philippus statuam confregit et draconem in vastam solitudinem relegavit, quo miraculo Scythae non pauci conversi sunt. Rebus in Scythia compositis Philippus in Asiam perrexit et Hierapoli, quae est urbs Phrygiae, Ebionitas, hostes divinitatis Christi, expulit. Jam jam moriturnus clericis convocatis dixit: *Jam, fratres, retinete doctrinam Domini nostri Jesu Christi et in ea plebem confirmate. Impleat dominus, quod promisit et ecclesiam conservet.* Inter quae verba exspiravit aetatis suae anno 87. fuitque Hierapoli sepultus, ut Hieronymus refert de vir. illustr. Isidorus autem Hispal. in Chronico auctor est, Philippum crucifixum in cruce lapidatum ebrisse. — §. 2. Jacobus apostolus, Alphaei filius, in sacris literis frater Domini dicitur, ideo quod ipse et Salvator quoad carnem consobrini essent. Idem dicitur Jacobus minor, vel, ut alii volunt, vocatione erat posterior. Idem dicitur Jacobus iustus ab insigni vitae sanctionibus, quae tanta erat, ut, dicente Hieronymo de viris ill., Christiani agmine facto ad subriam ejus vestium tangendam concurrerent. Josephus refert, famam sparsam, quod urbs Nie-

roselyma ob indignam hujus viri occisionem esset excisa. Hegesippus scribit, Nasiraeum fuisse, i. e. vinum et siceram non bibisse, novacula capillos non detonsisse nec oleo nec balneo usum fuisse. Quoad vultum Salvatori simillimus fuisse traditur. Hinc Judas proditor signum osculi terbae dedit, veritas, ne Jacobus pro Christo caperetur. Post obitum Christi in cruce Jacobus vovit, se nolle prius edere, quam Dominum videret. Voto illum solvit Dominus eique in specie apparuit, teste Paulo 1 Cor. 15, 7. Fuit de caetero primus episcopus Hierosolymitanus per triginta annos, usus lignea cathedra, quae in pavendo excidio urbis conservata est usque ad tempora Eusebii, qui sec. IV. ineunte eam vidit, ut refert h. e. 5, 14. Idem hic Jacobus in concilio Hierosolymis ab Apostolis habito Act. 15. praesidem egit et contra pseudoapostolos definitivam talit. Quod ad martyrium ejus attinet, in ipso festo paschae ductus est in pinnam templi, ut Christum publice abnegaret. Sed tantum abest, ut Christum abnegaret, ut potius de pinna templi circumfusam multitudinem de fide in Christum doceret. Quo ipso offensi Judaei Jacobum de templo praecipitarunt, qui in genna lapsus ad exemplum Christi pro inimicis oravit. Nihilominus Judaei lapidibus virum sanctum petierunt, reprehensi a Rechabita quodam dicente: Justus ille vir pro nobis orat, cur ergo illum occiditis? Tandem nonnemo pertica fullonis vel ingenti fuste caput apostoli tam graviter contudit, ut effuso cerebro martyrium consummaret, a. Chr. 56. Extat adhuc epistola in N. T. hujus Jacobi, quae licet olim a quibusdam in dubium sit vocata, hodie tamen ut plurimum pro apostolica admittitur. Patet ex hac epistola, quam sedulo Jacobus auditoribus suis studium bonorum operum inculcaverit.

Festum pentecostes. §. 1. Inter primaria totius anni festa sub V. et N. T. est pentecoste, Judaeis dicta septimanarum festum, ideo quod Judaei a paschate septem septimanas connumerarent iisque expletis diem quinquagesimum solennem agerent, quod legitur Ex. 23, 14. Causa institutae pentecostes erat memoria datae legis in monte Sinai; oblatio panum, qui e novella fruge cocti in altari sub conspectum Dei exponebantur ideoque panes propositionis (Lutherus reddidit: Schambrote) vocabantur, quo munere Judaeos Deum frumenti datorem cognoscere oportuit; ut judaicum hoc festum typus pentecostes christianae in N. T. esset, quem typum eleganter nos docet Augustinus. In V. T., inquit, occidebatur agnus, agebatur pascha et in eo die quinquagesimo dabatur lex ad timorem Dei. Nos agimus verum pascha et die quinquagesimo effunditur in nos Spiritus S. ad caritatem, quas ipse Dei est digitus. — §. 2. Quod ad originem christianae pentecostes attinet, sunt de ea tres sententiae. Alii, inter quos Polydorus Vergil. de inv. rer. 6, 8., putant, vivis adhuc Apostolis festum pentecostes celebratum, cum Act. 20, 2. memoratur, Paulum apostolum ex Asia Hierosolymam properasse, ut ibidem pentecosten ageret. Sed nobis h. l. videtur sermo de pentecoste judaica. Nam si de festo christiano ageretur, Paulus in Asia aeque ac Hierosolymia id agere potuisset. Hierosolymam igitur properat, ut ibidem Judaeos collectos fidem Christi in festo ipsorum doceret. Alii consent, festum pentecostes statim post tempora Apostolorum in ecclesia coepisse, cum

pentecostes antiquissimi scriptores, Justinus, Tertullianus, Origines meminert. Sed hoc incertum. Nam patres per pentecosten intelligunt dies quinquaginta, qui inter pascha et nostram pentecosten interjacent, non praecise diem quinquagesimum, qui hodie apud nos solus id nomen obtinuit. Alii, quibus nos consentimus, existimant, festum pentecostes circa illa tempora coepisse, cum quinquaginta illi dies, qui inter pascha et quam hodie pentecosten dicimus, interjacent et omnes olim erant festi, festi esse desierunt. Certe tempore Augustini peculiare festum Spiritui S. dedicatum fuisse ex epistola ejus ad Januarium constat, ubi festum Sp. S. cum reliquis festis, quae toto orbe christiano aguntur, connumerat. Agitur autem pentecoste in memoriam Spiritus S., eodem die super Apostolos liberaliter effusi. Pontificii eodem die solent albas columbas funiculis constrictas per templa sua emittere et in medio templo ligneam columbam suspendere, quae sit symbolum Spiritus S. Sed haec sine dubio superstitio est.

Jejunia quatuor temporum. §. 1. Cum statim a festo pentecostes jejunium quatuor temporum agi soleat, paucis ex sacr. antiqq. originem hujus expendemus. Erravit autem Bellarminus, qui (de b. o. 2, 19.) jejunia quatuor temporum ab Apostolis instituta refert. Hujus enim instituti nec in sacris literis nec primis ecclesiae scriptis ulla superest mentio. Communis est sententia, jejunia quatuor temporum a Calixto papa circa a. Chr. 220. ordinata fuisse. Extat enim apud Gratianum in jure canonico tale decretum Calixti papae ex epist. ad Benedictum quendam episcopum: *Tu quidem jejunium apud nos ter in anno celebrare didicisti, sed nos convenientius nunc per quatuor tempora fieri decrevimus, ut sicut annus per quatuor tempora decurrit, sic et nos quaternum agamus jejunium et sicut per singulas anni partes frumento ad alenda corpora, sic et jejunio ad alendas animas repleamur.* Verum haec origo jejunii quatuor temporum merito est suspecta. Nam epistola, unde haec citantur, non est Calixti papae, sed impostoris cujusdam, qui epistolas decretales primorum Pontificum usque ad Syricium papam imprudenter confinxit, quam fraudem ipsi pontificii doctores, v. g. Nicolaus Cusanus, Cassander et alii, jam pridem olfecerunt. Estque hoc nomine camprimis commendandus, etsi non pontificus, David Blondellus, qui spuria illa decreta primorum Pontificum nuper adhuc ita in lucem produxit, ut nemo amplius fidem istis facile habiturus sit. — §. 2. Post Calixtum pro commendandis jejniis quatuor temporum citari solet Leo M., sec. V. ex eunte Romae episcopus. Is enim serm. 8. ita scribit: *Per totius anni circulum ita sunt jejunia distributa, ut omnibus anni temporibus lex quaedam jejunii sit adstricta, quia jejunium vernum in quadragesima, aestivum in pentecoste, autumnale in mense septembri, brumale mense decemb. celebramus, ut intelligamus, ipsa quatuor elementa mundi omnibus nobis inservire.* Quid? Idem Leo serm. 7. scribit universam ecclesiam exigere observantiam horum jejuniorum. Existimo autem, per universam ecclesiam non intelligi nisi occidentalem. Nam apud Graecos et caeteros scriptores orientes jejunia quatuor temporum nullibi, quod sciam, memorantur. Ita enim certum jam est, in ecclesia latina jejunia quaedam singulis anni.

temporibus habita fuisse, sed videntur illa longe alia fuisse quam nunc sunt. — §. 3. Vera origo jejuniorum mihi ista videtur. Fuit olim in ecclesia Romana moris, ut Christiani per singulas hebdomades ter jejunarent. Postea vero jejunia haec hebdomadaria in desuetudinem venerant; ecclesia igitur, ut neglectum istum quodammodo compensaret, constituit, ut saltem quatuor anni temporibus semel jejunium per triduum istud fieret. Hinc adhuc apud Pontificios jejunium quatuor temporum non est unius diei, sed per triduum protrahitur. Itaque jejunia ista nihil fuerunt aliud, quam compensatio omnium totius anni jejuniorum, quae per singulas olim septimanas fieri oportuit feria quarta, sexta et septima. — §. 4. Superest, ut causas instituti jejunii quatuor temporum commemoremus. Hae autem cumprimis duae sunt. Altera: Judaeorum in V. T. aemulatio. Constat enim ex Zach. 8, 19., apud Judaeos quater in anno solenne jejunium fuisse. Aequum igitur censuerunt Christiani, ut et ipsi sua quatuor tempora haberent, quibus solenniter jejunarent. Altera est, ut annum cum singulis partibus Deo O. M., qui totum annum coronat, devota prece commendaremus, pro fructibus terrae supplicaremus et pro iisdem jam perceptis gratias ageremus. Nam in his temporibus temperies aeris maxime varia et fructus terrae vel seruntur vel nascuntur vel maturantur vel denique colliguntur. — §. 5. Unum coronidis loco de jejunio, quod immediate pentecosten subsequitur, notandum, prout disputatum fuit olim et adhuc quaeritur, an congruum sit statim a festo pentecostes jejunare? Hoc dubium Leo M. ita resolvit: post peractos quinquaginta dies festos salubriter ordinatum est jejunium, ut si quid forte inter tot dies festos nimia licentia esset peccatum, hoc ipso expleto festorum curriculo religiosa abstinencia statim emendarent.

Festum SS. Trinitatis. De origine hujus festi variant auctores. Nonnulli jam sec. VI. receptum id fuisse affirmant, quod eodem praefatio cani soleat, cujus auctor Pelagius papa a. Chr. 578. Sed haec praefatio de Trinitate olim non fuit propria hujus festi, sed singulis diebus dominicis usitata, teste *Micrologo* in obs. eccl. 60. Alii festum Trinitatis sec. IX. conditum a Gregor. IV. dicunt, qui instituit, ut dies festi in honorem non Apostolorum tantum et martyrum, sed et SS. Trinit. et angelorum agerentur. Sed et haec origo incerta. Nobis festum Trinit. circa medium sec. XII. natum videtur. Testis ejus rei est Sotho, qui a. Chr. 1152. in coenobio Prumiensi abbas fuit et in lib. de statu ecclesiae ita scribit: *Miramur, quod nostro tempore nonnulli in monasteriis novas celebritates inducant. Quare? An putribus doctiores sumus? Quae igitur ratio celebrandi festum Trinitatis et transfigurationis Christi? Non diu post papa fuit Alexander III., qui festum Trinitatis in quibusdam ecclesiis agnoscit, sed Romae non celebrari fatetur nec necessarium putat hoc festum, propterea, quod in ecclesia singulis diebus gloria Patri et Filio et Spiritui S. dicatur. Post sec. XII. Romae quoque, etsi tempus praecise non constet, festum Trinitatis agi coepit, ut, quemadmodum in honorem Dei patris, filium suum in carnem misit, festum nativitatis, in honorem filii peracto redemptionis opere resurgentis, festum paschae, et in honorem Spiritus S. super Apostolos effusi, festum pentecostes agitur,*

sic et in honorem totius S. et adorandae Trinitatis dies aliquis festus succederet, quo Christiani summum hoc fidei suae mysterium docerentur. Alias apud veteres dies, in quem incidit festum Trinitatis, ex alia adhuc causa fuit sollemnis, quod nimirum esset octava pentecostes. Hinc esse existimo, quod evangelium hujus festi non tam de Trinitate agat, quam de regeneratione ex aqua et spiritu. Haec vero actio Spiritui S. appropriatur. Fuit igitur haec dominica velut appendix festi pentecostes.

Festum corporis Christi (Fronleichnams-Tag). §. 1. Hunc diem festum, quem Pontificii inter majora anni festa connumerant, primus omnium paulo post med. sec. XIII. Urbanus IV. Pontifex instituit. Occasio instituendi hoc festum non una refertur. Onuphr. Panvinus haec fecit originem: *Fuit sub diocesi urbe Veneta sacerdos, qui dum missam agit, de transubstantiatione fit dubius et ecce (si vera est fabula) statim ex hostia vivus sanguis emanat, qui totam altaris mappam rubefacit. Miraculo attonitus Urbanus IV. mappam ad se deferri jubet et festum corporis Christi apud Urbeventanos primum instituit.* Alii putant, Thomam Aquinatem, angelicum, quem vocant, doctorem et magnum transsubstantiationis patronum, Urbano auctorem fuisse, ut tale festum conderet. Hoc certum est, quod Thomas hymnos et cantica in hunc diem festum composuerit, pro quo labore ab Urbano argenteam columbam loco praemii accepit. Hinc adhuc Thomas Aquinas pingitur manu calicem et in dextro humero columbam gestans. — §. 2. Appellatio autem hujus festi est mutila. Nam Urbanus vocavit festum corporis et sanguinis Christi, ut videas, eo tempore communionem sub una nondum fuisse. Posthinc subtracto sanguine festum solius corporis Christi dici coepit. Germanis vocatur: *Fronleichnams-Tag*. Est enim *Fron* antiqua vox germanica, idem significans, quod pretiosum et insigne. Hinc in ecclesiis quoque cathedralibus *Fron-Altar* altaria primaria dicuntur. — §. 3. Praecipuum, quod Pontificii hoc festo faciunt, sunt solennes processiones per urbes et arva. In his processionibus varii fiunt ludi et comoediae. Circumferuntur vexilla, cruces, reliquiae, calices et imagines Sanctorum, cum primis hostia consecrata in monstrantia ostenditur. Monstrantia dicitur capsula sacramentaria, Graecis *ἱεροθήκη*. Hujus communis est inscriptio: *Hic Deum adora! vel ista:*

Flecte genu, lapis hic venerabilis hospite Christo.

Hujusmodi aediculae sacramentariae hodie in omnibus templis pontificiis habentur; sed ante Innocentium III., qui primus sec. XIII. transubstantiationem definivit, nulla earum mentio fit. In Polonia alicubi moris est, ut processio, quae alias semel in anno fieri solet, in festo corporis Christi, per singulos menses agatur et qui haec menstrua sacra frequentant, novam et hactenus inauditam societatem inter Jesuitas constituunt; dicuntur enim *Fratres corporis Christi*. Verum nostri sub initium reformationis festum corporis Christi recte abrogarunt, ob tres causas: quod illo festo mutilatio eucharistiae et communio sub una confirmetur, dum Christus in monstrantia non nisi sub una specie proponitur; quia hoc festo corpus Christi solum ostentui est, cum tamen Christus ideo insti-

tnerit, ut distribuatur et manducetur; quia hoc festo panis benedictus cultu λατρείας afficitur adeoque triticeus Deus adoratur, quae est manifesta ἀπολατρεία.

Festum Johannis baptistae. Johannis baptistae festum natale sub initium sec. V. jam in usu fuit, nisi nos fallunt tituli homiliarum Maximi Taurinensis, qui tres homilias in festo nativitatis Johannes baptistae habuisse legitur. Habet autem Johannes baptista hoc peculiare, quod nativitas ejus solennior sit quam martyrium ejus. Sed in reliquis Sanctis natales festos dicimus dies, quibus Sancti ad Dominum migrarunt nec ullus nobis Sanctus incidit, cujus nativitatis dies in ecclesia sit sollemnis, excepto festo Johannis et festo nativitatis Mariae. In festo Johannis baptistae tria fieri solent. Alicubi enim ex veteri more pueri ossa et quisquiliis colligunt et concremant, ut fumus inde excite-
tur. Mos iste ab ethnicis descendit. Nam olim media aestate frequentes dracones nimio aestu ad libidinem provocati circumvolitabant inque puteos semen emittebant, quo veneno aqua infecta saepe fuit. Quod cum medici animadverterent, juxta puteos ignem fieri jusserunt, qui dracones abigeret. Haec quia circa festum Johannis fieri solebant, Christiani in papatu hunc morem imitati etiam ignes accenderunt, per quos agmine facto transilierunt et injectis herbis comprecati sunt, ut omnis ipsorum adversitas flammis istis combureretur. Soliti sunt olim in festo Johannis ardentes faculas manu gestare iisque arva et segetes circumire, rati, hoc modo frugibus benedici. In quibusdam locis in festo Johannis baptistae rotam volvunt, qua volutione indicant, quod sol (in festo Johannis) in zodiaco jam ad summum gradum pervenerit et descendere per diem Johannis incipiat, ut omnium rerum vicissitudo in memoriam revocaretur.

Festum visitationis Mariae. Inter omnia festa, quae in nostris ecclesiis celebrantur, recentissimum est festum visitationis Mariae, cujus origo in finem sec. XIV. incidit. Auctor hujus festi est Urbanus IV., qui in gravi illo schismate, quod per integros quinquaginta annos ecclesiam Romanam concussit, aliis Pontificibus Avennionem in Gallia, aliis Romae sedentibus, circa a. Chr. 1389., eodem anno, quo obiit hic papa, instituit, ut post octavam Johannis baptistae visitatio Mariae ageretur et b. Virgo invocaretur, ut grande illud schisma consopiret. Verum quamvis Urbanus VI. Pontifex hoc festum constituerat eidemque de multis indulgentiis prospexerat, non tamen ubivis videtur receptum, donec syn. Basileensis c. a. Chr. 1432. auctoritatem suam interponeret et toti ecclesiae hoc festum promulgaret. Decreta syn. Basil. haec sunt: *Cum totus orbis christianus hodie sit in angustiis et ubique bella et schismata vigeant adeoque ecclesia militans varie agitur, dignum judicat haec sancta synodus, ut sollemnitas, quae visitatio s. Virginis dicitur, per singulas ecclesias celebretur, ut mater gratiae a piis mentibus die honorata benedictum filium suum sua intercessione reconciliet et pacem fidelibus largiatur.* Herm. Widefridus in computo ecclesiast. scribit, hoc festum ad invocandam Mariam conditum fuisse, ut ipsa Tureas tunc temporis ecclesiae infestos supprimeret, quemadmodum in itinere ad Elisabetham montana calcasset. In nostris autem ecclesiis non ideo festum hoc agitur, ut Maria invocetur, sed ut

Christus honoretur, quem virginali utero clausum Johannes baptista in utero positus miro saltu benevenire hoc die jussit. Altera ratio hujus festi est, ut Christianis explicetur insigne canticum Mariae, quod ecclesia semper maximi fecit et in sacris fere omnibus usurpavit.

Festum Petri et Pauli. Festum Petri et Pauli non est adeo recens, cum ejus jam suo aevo Ambrosius serm. 6. meminerit, dum refert, eodem die a Christianis solennia convivia instituta. Quin et Nicephorus h. e. 6, 35. auctor est, apud Graecos, praesertim Constantinopoli, festum hunc diem celebrari. Imo adhuc Viennae in Austria eodem die in honorem Petri et Pauli naumachia sive pugna navalis agitur in Danubio simulque senatores et consules convivuntur. Quod ad vitam Petri attinet, ex N. T. magnam partem illa constat. Fuit Petrus inter Apostolos et aetate et ordine primus, olim dictus Simon; sed cum apostolus fieret, a Christo, qui solus est ecclesiae petra, nomen Petri accepit. Matth. 16, 18. Dicitur vulgo claviger coeli, quod Christus illi in specie claves regni coelorum tradiderit. Graviter autem lapsus est, dum ter Deum negavit, quem lapsum tam acerbe fertur deplorasse, ut genas tandem lacrymis excavarit et strophium ad abstergendas lacrymas nunquam e sinu deposuerit. In miraculis tam potens, ut vel umbra ejus aegrotos sanaverit, quod nullibi de ipso Christo legitur. Act. 5, 15. Caetera, cum ex sacris literis satis nota sint, praeterimus. In hist. eccl. de Petro traditur, quod Antiochiae primum docuerit ibique ecclesiam fundaverit. Hinc quoad fundatorem ecclesia Romana non habet, quod Antiochenae se praeferat. Fundata Antiochiae ecclesia Romam abiit eidemque ecclesiae praefuit. Fuerunt quidem superiori saeculo ex nostris nonnulli, qui negarunt, Romae fuisse Petrum. Sed quia per omnia saecula veteres unanimiter fassi sunt, Petrum Romae fuisse, salva fide historica id in dubium vocari non posse videtur. Argumenta adversae partis erudite resolvit Hornejus in comp. hist. eccl. Id vero incertum est, an Petrus Romae in cathedra viginti quinque annos continuos, quod volunt Pontificii, sederit, ad quam aetatem in hunc usque diem nullus Pontifex in Petri cathedra sedere potuit. Quod ad martyrium Petri attinet, fuerunt huic apostolo multa certamina cum Simone mago, cui Romani, ut quidam volunt, statuam erexerant cum hac inscriptione: Simoni Sancto Deo. Hic impostor aliquando turrim ascendit et lauro redimitus, ut Deum se ostenderet, in coelum subvolare instituit. Sed precibus apostolorum Petri et Pauli delapsus membris omnibus fractis misere periit, ut refert Cyrillus Catech. Mystag. 6. Nero morte Simonis offensus apostolos persecutus est, Paulum in vincula conjecit, sed Petrus rogatu fidelium fuga sibi consuluit. Dum in fuga est, apparet illi Dominus, qui quaesitus a Petro quorsum tenderet, respondit: *Ego Romam pergo, ut denuo crucifigam.* Tum vero Petrus de suo martyrio hoc dictum exposuit, in urbem rediit et eodem die, quo Paulus decollatus est, inversis in coelum vestigiis fuit crucifixus. Haec crucifixio Petri et decollatio illa Pauli olim in ecclesia sub finem mensis junii publice fuit commemorata. Cum vero congruum non videretur, ut utriusque apostoli memoria uno eodemque die ageretur, Gregorius M. instituisse fertur, ut memoria Petri die praece-

menti ultimum, memoria Pauli ultimo die junii ageretur. Vitam Pauli referre opus non videtur, cum tota illa in act. App. et in epistolis Paulinis comprehensa sit. Unum hoc historici extra sacras literas de Paulo referunt, quod magna illi familiaritas cum Seneca praeceptore Neronis intercesserit, adeo, ut Flavius Lucius in chronico non ita pridem Lugduni edito affirmet, Senecam non ethnicum, sed ex epistolis Pauli occultum Christianum factum. Extant quidem hodie epistolae Pauli ad Senecam et Senecae vicissim ad Paulum. Sed hae omnium eruditorum consensu supposititiae sunt.

Festum divisionis Apostolorum. Incidit dies hic festus in vicesimum quintum junii eodemque evangelium tractatur, quo Salvator Apostolos per universum mundum ire, docere et baptizare jubet. Quo autem modo Apostoli orbem inter se diviserint, vix constat. Auctor est Socrates, Apostolos per sortem regiones mundi inter se ita divisisse, ut in orientem Thomas et Bartholomaeus, versus meridiem Simon et Matthaeus, versus septentrionem Philippus et Jadas Thaddaeus, versus occidentem Petrus et Jacobus ire jussi sint; medias autem regiones, praesertim Hierosolymam et Palaestinam Matthias et Jacobus minor, Oceanum cum insulis adjacentibus Johannes et Andreas acceperint, sed Paulo universus mundus fuerit relictus. In specie autem S. Bartholomaeus apostolus Indiae, Thomas ap. Parthorum, Matthaeus ap. Aethiopum, Andreas ap. Scytharum, Johannes ap. Asiae, Petrus ap. Romanorum hac orbis divisione factus traditur; quemadmodum haec omnia ostendit Hornejus hist. eccl. I, 7. Nostri diem hunc festum abrogarunt, forte ideo, quod de divisione illa parum certi constet, fatente ipso Baronio ad a. Chr. 44. Dignum tamen erat, ut die isto gratias Deo ageremus, quod per Apostolos nos olim gentes sub unitatem fidei congregaverit.

Festum Jacobi apostoli. Inter Apostolos duo fuerunt Jacobi, alter minor, *filius Alphaei*, cujus festum in kal. maji incidit, alter *Jacobus major, filius Zebedaei*, cui sacer est dies vicesimus quintus julii. De Jacobo minore supra diximus. Quod ad Jacobum majorem attinet, fuit ille consobrinus Christi et frater germanus Johannis apostoli, tam potens in docendo, ut ipse et frater Johannes a Christo dicantur *βοαρσγῆς* h. e. filii tonitruui. Ambitiosa fuit horum mater, cum peteret, ut alter filiorum ejus in regno Christi a dextris, alter a sinistris sederet. Vocatio Jacobi ad apostolatam Matth. 4, 21. extat. De caetero Jacobus major omnium Apostolorum fuit primus, qui martyrium sustinuit sub Herode Act. 12, 2. — §. 2. Ex hist. eccl. habemus, quod S. Jacobus insignem magum Hermogenem adversarium habuerit, qui ex schola sua discipulum misit ad refutandum apostolum. Quod cum discipulus non posset, iratus Hermogenes daemonibus mandavit, ut Jacobum apostolum per vim ad se ducerent. Verum daemones in aëre Jesum Messiam professi ipsum Hermogenem ad Jacobum detulerant. Tunc vero confusus Hermogenes libros magicos combussit et fidem Christi professus idola domestica confregit, pecuniam male partam inter pauperes distribuit. Nihilominus Judaeis Jacobum ob conciones de Christo coram Herode criminaliter accensarunt. Herodes Jacobum morti addixit. Dum in via est Jacobus,

paralyticum restituit, quo miraculo ipse, qui ducebat Jacobum, Josias scriba, fuit conversus, ut diceret: *Jacobe, remitte mihi!* quem intuitus Jacobus osculo excipit dicens: *Pax tibi, frater!* Quo dicto Christianus factus una cum Jacobo fuit decollatus, teste Eusebio hist. eccl. 2, 9. — §. 3. Sine dubio autem fabula est, quod Pontificii in hunc usque diem de Jacobo Compostellano in Hispania, ad quem crebrae adhuc peregrinationes fiunt, garrere solent. Dicunt enim Jacobum capite minutum a discipulis navi impositum, quae navis sine remis et velis duce angelo Compostellam fuerit delata. Cum ad littus fuit perventum, ajunt, discipulos Jacobi ad reginam Compostellae migrasse et dixisse: *Dominus noster J. C. discipuli sui corpus tibi mittit, ut, quem vivum noluisti, mortuum recipias.* Mox reginam surrexisse et palatium suum in templum D. Jacobi convertisse et hunc apostolum abhinc Compostellae sepultum toto orbe claruisse, quorum omnium fides sit penes auctorem.

Festum catenarum Petri. Ipsis kal. augusti Pontificii solenne habent festum catenarum Petri, cujus rei rationes quatuor commemorant. Prima est, ut memoriam S. Petri, a vinculis vel catenis Herodianis redempti et ab angelo e carcere educti, peragant, quam historiam legere est Act. 12, 6. Altera ratio est, ut honorent catenas Petri, quibus Romae sub Nerone fuit constrictus. Has enim tempore Alexandri papae circa a. Chr. 121. repertas dicunt. Nam cum Alexander papa in carcere esset, fertur puella nobilis tactu catenarum Alexandri a struma liberata cumque puella catenas ejus osculis honoraret, parentem puellae Alexander jussit, ut catenas Petri Romae quaereret; quibus repertis Alexander diem catenis solennem dixit. Tertia ratio est, ut solennitas ethnica Augusti Caesaris, cui olim mensis Augustus erat sacer, in festum christianum mutaretur et ut solennitas Petri piscatoris tolleretur solennitatem Augusti imp. et catena Petri deleteret torquem Augusti. Et qui hanc rationem reddunt, statuunt festum catenarum Petri ante med. sec. V. ab Eudoxia, Theodosii conjuge, institutum. Est denique ratio festi catenarum Petri mystica. Nam hoc die populo Romae catena Petri ostenditur, ut meminerint, Petro ligandi ac solvendi potestatem a Christo traditam esse, et ut invocent Petrum ad peccatorum vincula-relaxanda. Habent Pontificii catenas illas Petri in tanto honore, ut singulos articulos illius catenae festo dignos censeant. Vid. Durand. Rat. temp. 7. Verum valde vereor, ne Pontificii, dum catenas Petri adorant, catenis tenebrarum vinciri mereantur.

Festum ascensionis Mariae. Incidit dies ille festus in diem decimum quintum augusti eodemque ascensio Mariae in coelos publice memoratur; ubi imprimis studiosi ss. antiqq. sciant, quod de obitu b. Virginis olim in ecclesia variae sententiae fuerint. Alii b. virginem immortalem crediderunt, quales fuerunt Collyridiani, qui b. Virginem non tantum diurno cultu oblatis placentulis, quas collyridas vocarunt, honorare soliti sunt, sed et porro docuerunt, Mariam nobis *ὁμοούσιαν* non fuisse nec potuisse mori, quod Epiphanius refellit haer. 79. Alii b. Virginem mortalem quidem sed nunquam mortuam vivamque in coelos ascendisse, proinde ut Enoch et Elias, existimant. Alii, (quae com-

munis et vera est sententia) b. Virginem et mortalem et revera mortuam statuunt, sed de genere mortis disputant. Alii b. Virginem martyrio coronatam putant, sec. Luc. 2, 35. Sed alii rectius docent, morte naturali obiisse et a morte in coelos assumptam quoad animam. Coelo enim illam animam b. Virginis nemo pius dubitat; sed de eo sub iudice lis est, an b. Virgo mortua quoad corpus sit resuscitata et corpore et anima in coelos subvecta? Pontificii quidem affirmant, sed nullo antiquitatis testimonio suffulti. Vulgo duos veteres scriptores, Augustinum (serm. 1. et 2., si tamen sunt Augustini) et Hieronymum (in ep. ad Paulum) hac de re commendant. Sed uterque rem timide asserit et solum putat congruum fuisse, ut b. Virgo in sepulcro non putresceret, sed viva in coelos sumeretur. Historia ascensionis Mariae in coelos — puta, quod Apostoli omnes ex orbe ad obitum b. Virginis sint collecti, quod Salvator cum angelis apparuerit animamque matris suscepit, quod Johannes apostolus victricem palmam funeri praetulerit, quod feretrum nube sit contactum in valle Josaphat depositum, quod triduo post Salvator corpus suae matris de tumulo suscitaverit et cum anima unitum in coelum sustulerit sibi a dextris locaverit etc. — tota, inquam, haec historia ex libris apocryphis petita est et fabulosa. Solent porro Pontificii eodem festo fasciculos herbarum ad templum deferre, quibus consecratis virtus fugandi diabolum, veneficia, fulmina, inesse creditur, si ex herbis istis suffitus fiant. Hinc idem festum non tantum festum dormitionis, assumptionis et ascensionis Mariae, sed et festum herbarum dici solet. Verum haec superstitio est.

Festum Bartholomaei. Dies Bartholomaeo sacer in vicesimum quartum augusti incidit. Fama est, Bartholomaeum ex Syria regis Ptolomaei filium fuisse ideoque dictum בן (filium) Ptolomaei; alii אלהא suspendit, מים aquae, ut sit filius suspendentis aquas, alii filium sulcorum interpretantur. Quin et addunt, unum Bartholomaeum inter Apostolos nobilem fuisse. Sed fama haec fallit. Nam tempore Christi Ptolomaei non regnarunt in Syria, sed in Aegypto reges fuerunt. Verior est sententia, Bartholomaeum origine Judaeum et ex Galilaea fuisse, natum patre Tholmai, unde ipsi nomen Bartholomaei. Post ascensionem Christi Bartholomaeus in Indiam abiit, quo veniente idolum Astharoth aegrotos destitit sanare cumque aegroti ad aliud idolum dictum Balach afferrentur, respondit deaster, sibi nihil amplius licere, quod apostolus advenisset. His auditis rex Polymius filiam lunaticam apostolo misit, quam Bartholomaeus restituit. Restituta filia rex apostolum ad idolum Astharoth deduxit, ex quo statim Satanis igneis catenis constrictus apostolico jussu exiit et suum ipse idolum comminuit. Quo facto offensi sacerdotes Indiae ad regis fratrem Astyagen concurrerunt, regem suum Christianum factum et subversum idolum graviter conquesti. Astyages Bartholomaeum accersitum quaesivit, cur deos everteret et regem perverteret? Respondit Bartholomaeus: *Ego nec everto nec perverto, sed converto.* Dum ista loquitur apostolus, nuntius adest, qui refert, idolum Balach similiter concidisse. Tum vero Astyages scissa purpura apostolum pugnis caesum vivum excoriari jubet et excoriatum capite minuit,

atque hoc modo martyrium suum Bartholomaeus excoriatus et decollatus complevit. Fatetur Eusebius hist. eccl. 3., Bartholomaeum in India dormisse. Delatus postea in Armeniam majorem ibique a Christianis sepultus est.

Festum Matthaei. Dies S. Matthaei in vicesimum primum septembris incidit. Vocatus est Matthaeus ad apostolatam in urbe Capernaum, ubi publicanus vel, ut alii putant, scriba fuit publicani, Matth. 9, 9. Scripsit evangelium egregium, quod veteres omnes hebraice scriptum consentunt. Sunt quidem recentiores nonnulli, qui de ea re dubitant. Sed nescio, an contra antiquitatis consensum neoterici fidem mereantur. Notus est versiculus Nazianz.:

Matthaeus Christi miracula scripsit Ebraeis.

Quamvis vero Matthaeus hebraice scripserit, hebraicum tamen exemplar in manibus paucorum Christianorum nec nisi apud Nazaraeos et Ebionitas haereticos delituit et ab haereticis fuit corruptum. Successit igitur in locum evangelii hebraici versio graeca, quae a Jacobo fratre fuit producta adeoque eandem habet auctoritatem cum textu originali. Vid. Horneyum hist. eccl. 1, 6. Post ascensionem Christi Matthaeus in Aegyptum abiit et inde ad Aethiopes usque perrexit, unde S. Matthaeus apud Chrysostomum Aethiopes dealbasse, i. e. ad fidem traduxisse dicitur, quod apostolus Aethiopum fuerit et in hunc usque diem Abyssini a Matthaeo fidem se edoctos profitentur. Quod ad martyrium Matthaei attinet, duae sunt sententiae. Nicephorus (2, 41.) Matthaeum apud Anthropophagos in civitate Myrmena docuisse ibique clavis in terram defixum affirmat. Alii dicunt regem Aethiopiae Hirtacum speculatorem misisse, qui Matthaeum in alturi stantem et expansis manibus orantem gladio transfugerit.

Festum Michaëlis. §. I. Fuerunt olim duo dies festi in honorem Michaëlis archangeli, quorum alter in mensem majum incidit diciturque festum dedicationis archangeli; alterum festum apparitionis Michaëlis archangeli idque in diem vicesimum nonum septemb. incidit.

ra adhuc ecclesia solenne est. Hujus festi origo quodam monte Apuliae Gargano facta, quae in Contigit aliquando, ut in monte Gargano armenta, idam longius a grege discederet, qui diu quae- ma spelunca repertus est cumque non nemo sa- et, sagitta divinitus retorta in ipsum sagittarium erriti speluncam intrare ausi non sunt, sed con- triduanum jejunium indixit et nocta ab archan- nitus, istam speluncam in sua (archangeli) tu- lle, ut ibidem cultus Dei in sui et angelorum etur. Quo audito episcopus cum plebe ad spe- em instar templi jam formatam reperit statimque is consecravit, unde postea miracula plura edita, m movit, ut festum Michaëlis archangeli insti- c non historiam sed fabulam esse patet. Centi- io sec. VI. sub Gelasio pontifice traditur. Sed

prima ejus mentio post tria demum secula ab Anastasio bibliothecario Rom. ecclesiae primo facta est. Et quis credat, sagittam divinitus retortam in hominem innocentem, qui quod suum erat repetere voluit, tauro non laeso, qui tamen sacrum illum locum profanaverat. Quis credat, Michaëlem archangelum cultum Dei quidem, sed in sui memoriam proposuisse, qui memorialis cultus in papatu nihil aliud est, quam adoratio eorum, qui memorantur. Sed quid veri haec narratio habeat, crediderim malum genium nomine Michaëlis credulis hominibus imposuisse. — §. 3. Eodem festo ex hac fabulosa origine cultus angelorum adeo excrevit, ut hodie Pontificii ab angelolatria parum absint. Nam in ipso festo Michaëlis, non tantum has preces fundunt: *Gloriose princeps Michaël; archangele, sis memor nostri et intercede pro nobis!* — sed Michaëlem appellant praesidem paradisi, qui constitutus sit princeps super omnes fidelium animas, cujus oratio ad coelum perducatur etc. Haec vero talia sunt, quae juxta sacras literas nulli angelo sed soli Christo debentur. Negari quidem non potest, cultum angelorum vivis adhuc Apostolis coepisse; sed idem ab Apostolis fuit reprehensus, quemadmodum Paulus Colossenses hortatur, ut τὴν ἀγγελοθρησκείαν caveant. Et post medium sec. IV. conc. Laodic. angelos nominare sive invocare sub anathemate prohibuit. — §. 4. Post sparsas in vulgus apparitiones Michaëlis archangeli etiam templa in honorem Michaëlis condi coeperunt, quemadmodum in Bithynia templum Michaëlis jam Diocletiani aeo fuisse, Surius in vita S. Eutonimi refert. Sed incerta est haec narratio. Justiniani tamen tempore crebra fuisse templa Michaëlis, constat ex lege: *Quoniam codice de SS. ecclesiis etc.*; quin et ipse Justinianus in honorem Michaëlis sex templa condidit, teste Procopio in lib. de aedificiis Justiniani. Sed tempore Augustini nullum adhuc in Africa templum S. Michaëlis sive alterius angeli fuisse, docent haec ejus verba: *Si nos aliquod templum angelo, etiam excellentissimo, de lignis et lapidibus faceremus, anathematizari deberemus a Christo.* In qua sententia Augustini hodieque subsistimus. — §. 5. Quaeritur tandem, quomodo festum Michaëlis recte peragi possit? Quod ut constet, sciendum, ecclesiam festo illo, quod per fabulam coepit, sine damno carere posse. Interim ex usu est, ut Christiani semel ad minimum per annum de angelis doceantur. Recte igitur celebratur hoc festum, non ob apparitionem vel dedicationem templi in monte Gargano factam, sed cum sanctissimos angelorum ordines animo contemplamur et hierarchiam illam coelestem, ubi millies millia ministrant et decies centena millia omnipotenti Deo subserviant; cum pie cogitamus, Dominum nostrum ad Dei dextram sedere super omnes angelos, etiam in assumpta carne nostra et venturum aliquando judicem cum angelorum exercitu; cum horremus ad ingentem poenam magni illius draconis, qui felici Michaëlis victoria coelo fuit ejectus; cum Deum invocamus, ut curam nostri suis angelis velit committere, qui nos in viis nostris custodiunt, ne alicubi impingamus; denique cum gratias Deo pro hactenus praestita angelorum tutela et quod a cultu angelorum ad ipsius cultum simus reducti, sollenniter agimus.

Festum Lucae. §. 1. Dies Lucae in decimum octavum octob.

incidit. Fuit Lucas oriundus Antiochia, Syriae metropoli, ex septuaginta discipulis Christi, vel certe Apostolorum discipulis, vir doctissimus, professione medicus Col. 4, 14. Factus postea medicus animae duos libellos *θεοπνεύστους* eosque historicos condidit; alter est evangelium, in qua historiam vitae Christi prosequitur, alter est historia ecclesiastica de actis Apostolorum, praesertim Pauli, cujus perpetuus fere comes fuit. Evangelium ejus adeo fertur apostolo Paulo placuisse, ut pro suo agnovit. Hinc quoties Paulus in epistolis ad evangelium provocat, evangelium Lucae putant intelligi. — §. 2. De caetero idem Lucas viator ille Emaunticus, Cleophae comes, cui Dominus in via apparuit, fuisse creditur, sed cum ipse hanc historiam scriberet, nomen suum modestiae causa reticuisse. Fama porro est, pictorem fuisse et imagines Christi et b. Virginis, quae adhuc Romae ostenduntur, depinxisse; sed hujus rei fides sit penes auctorem. — §. 3. Obiit Lucas in Bithynia, natus annos 84. ibique sepultus est. Ossa ejus cum Andreae et Timothei ossibus a. Chr. 375. Constantinopolim delata esse, Hermannus Contractus refert.

Festum Simonis et Judae. Duo hi sunt apostoli, quorum dies in diem duodeviginti octob. incidit, Simon Cananaeus et Judas Thaddaeus. De Juda traditur, quod Abgarum, regem Edessae in Syria, qui ad ipsum Servatorem literas dedisse fertur apud Eusebium, baptizavit. Eidem tribuitur epistola Judae, quae licet ex Henochi libro perduto vaticinium alleget, omnino tamen est canonica. Post ascensionem Christi Judas in Mesopotamia et in Ponto, Simon in Aegypto docuit. Postea conjuncti in Persiam abierunt, ubi varia certamina cum magis Zoroe et Arphax subierunt; sed apostoli magos adeo superarunt, ut regem ipsum converterint et tantum non pro diis habiti fuerint. Ad ipsorum enim nutum daemones ex idolis modo locuti sunt modo tacuerunt. Cum magi bella minarentur Persis, apostoli pacem praedicarunt. Contigit aliquando ut tigrides e cavea elaberentur cum magno impetu, obviantium periculo. Verum apostoli trigides velut oves manu duxerunt, dicentes: *Ecce hae tigrides in nomine Christi mansuefactae sunt et vos ad Christum converti non vultis?* Tandem vero cum in Persia diu praedicassent, in urbe Senir ad statuam solis ducti sunt, ut sacra soli facerent. Sed ad preces apostolorum daemones sub Aethiopum formam prodierunt et statuam solis ipsi confregerunt. Quo viso sacerdotes offensi, utrumque apostolum juxta statuam solis trucidarunt. Cumque ambo eodem die martyres sint facti, hinc in calendariis idem utriusque est natalis. Hanc historiam hebraice Abdias, episcopus Babyl., graece Eutropius et latine Julius Africanus consignasse fertur; unde nonnulla depromsit Euseb. h. e. 3, 20. Notabunt tamen h. l. ss. antiqq. studiosi, ab aliis duos Simones Apostolis coetaneos constitui, quorum alter sit Cananaeus apostolus quidem, in Persia occisus, non tamen frater Judae apostoli, alter quidem sit frater Judae, non tamen apostolus, sed episcopus Hierosol. in Judaea crucifixus.

Festum omnium Sanctorum. §. 1. Dies hic festus in kal. novemb. incidit. Est autem haec ejus origo. Erat Romae templum ethnicum omnibus diis sacrum ideoque dictum *πᾶνθεον*. Hoc templum sec. VII. ineunte Bonifacius, quem Lutherus Malefacium appellat, a Caesare

Phoca dono acceperat et in templum b. Virginis et omnium martyrum mutaverat. Extat adhuc Romae templum illud et forma circulari Maria rotunda dicitur. Quin et Bonifacius in honorem martyrum omnium Romae festum celebrandum die decimo tertii maji instituit. — §. 2. Post illa cum mensis majus non videretur commodus ob penuriam victualium, quibus peregrini possent excipi, Gregorius IV. a. Chr. 835. hac ratione permotus diem hunc ex majo in kal. novemb. transtulit, quod auctumno facilius haberi victualia possent; quin et non b. Virginis tantum et martyrum, sed omnium Sanctorum memoriam cultumque, nec Romae tantum sed toto orbe christiano peragi voluit. Solent alii hujus festi tres rationes reddere: primum, ut cum non omnes Sancti in calendariis nominatim extent, certus esset dies, quo Sancti omnes excepto nemine simul ac semel honorarentur; tum, ut compensaretur negligentia in reliquis festis Sanctorum forte admissa; denique ut Sancti omnes simul ac semel invocati quasi agmine facto Deum accederent suisque precibus conjunctis ecclesiam citius juvarent. Ut brevius dicam, totum hoc festum cultui Sanctorum innititur, quo sublato ipsum quoque festum in ecclesiis nostris merito cessat.

Festum omnium animarum. Incidit in diem secundam novemb. Pontificii eo die missas pro defunctis frequentant, quibus animas in purgatorio, si quod sit, refrigerari credunt. Origo tamen hujus festi creditur esse ab Odilone, abbate Cluniacensi, qui ante med. sec. XI. vixit. Hic abbas cum aliquando in Sicilia ignivomum montem Aetnam transiisset, fertur querulas animas audivisse, quae redemptionem sui ex purgatorio petierunt. Reversus igitur ad coenobium fratres suos pro animabus defunctis orare docuit et precibus istis hunc diem sanxit, quem postea Johannes XVII. publice confirmavit, teste Sigeberto Gemblacensi. Alii rectius festum omnium animarum ab ethnicismo derivant. Nam ethnici per duodecim dies februa, h. e. expiationes pro defunctis agere et faces juxta tumulos accendere solebant, teste Polyd. Vergilo, hist. 6, 9. Undecunque sit origo, festum est superstitionibus plenum et sublato purgatorio una concidit.

Martinus Lutherus. Coronidis loco ad dies festos et vitam Lutheri in honorem ecclesiae Lutheranae breviter referemus. Natus est Lutherus a. Ch. 1483. Islebiae, ubi adhuc domus Lutheri ostenditur. Datum est illi Martini nomen, quod in vigilia S. Martini Turonensis natus esset. Aetatis suae anno 14. studiorum gratia Magdeburgum abiit, postea Isenacum venit ibique quadriennium studiis impendit. Isenacum ostiatim panem quaereret, saepe panis illi fuit negatus. Abire igitur ex schola voluit. Dum in via est, matrona quaedam dato pane puerum revocat. Hinc de providentia certior factus ad scholam rediit, donec ad academiam Erfordensem se conferret. Erfordiae anno aetatis suae vicesimo in magistrum promotus est et postea animum ad studium juris contulit; sed fulmine aliquando territus studium juris dimisit et sacris studiis se totum devovit. Itaque anno aetatis suae decimo secundo Erfordiae factus est monachus Augustinianus et votum monasticum edidit, sed odio habitus a fratribus est, quod in bibliis legendis nimis videretur. Post

haec aetatis vicesimo quinto anno Vitebergam vocatus et philosophiae professor constitutus logicam Aristotelis publice docuit. Anno aetatis undetrigesimo in doctorem theologiae promovit Vitebergae decano Carolstadio, qui postea auctor fuit belli sacramentarii. Doctor factus novo exemplo sacrae scripturae libros, initio a psalmis Davidicis facto, publice exposuit adeoque primus avorum memoria theologiae pristinum suum fulgorem reddidit. Anno Christi 1517. in vigilia omnium Sanctorum contra Tezelium theses de indulgentiis Vitebergae templo arcis affixit. Atque hoc initium reformationis est. Literas quoque humillimas ad ipsum pontificem Leonem X. et satis modestas ad Albertum episcopum Moguntinum dedit, quibus petiit, ut improbae nundinae indulgentiarum coërcerentur. Atque hoc scriptum nostris dicitur tuba primae salutis. A. Chr. 1518. Augustam ad comitia vocatus est, ubi Cajetanus cum Luthero disputavit eique galorum cardinalitum promisit, modo revocaret. Sed negavit Lutherus se hoc facere posse, antequam erroris convinceretur. A. Chr. 1519. Lipsiae cum Eccio disputavit de indulgentiis et imprimis de auctoritate papae, ad quam materiam Lutherus aegre descendit, quod invisa esset. A. Chr. 1520. a Leone X. fuit excommunicatus et scripta ejus Romae combusta. Quo audito Lutherus Vitebergae in foro jus canonicum et pontificium flammis tradidit. Simul a Pontifice ad concilium appellavit, papam Antichristum dixit ejusque curiam Satanae synagogam. A. Chr. 1521. Vormatiam non sine vitae periculo discessit. Monitus ab amicis, ne illuc iret, respondit: *Ibo Vormatiam, si vel tot daemones ibi sint, quot tegulae in tectis.* In via condidit canticum: *Eine feste Burg etc.* Vormatiae doctrinam suam coram Caesare et totius imperii senatu mascole defendit. Sed cum nihil remitteret, quod nullius erroris e sacra scriptura posset convinci, a Caesare proscriptus est. Proscriptum elector Saxoniae Friedericus in arcem Warburg prope Isenacum deferri curavit. Dum ibi est Lutherus, Carolstadius Vitebergae tumultum excitat et imagines e templo ejicit. Hac re permotus Lutherus Vitebergam ante rediit, quam tutam putaretur. A. Chr. 1524. cucullam monasticum deposuit et sequenti anno missam latinam et pontificias ceremonias sustulit coepitque ecclesia jam reformata ministros ordinare. Quia et uxorem duxit nobilem monialem, Catharinam a Bora, ut ostenderet, clericis jure divino conjugium licere, quanquam vir magnus forte rectius egisset, si dono continentiae instructus in honorem voti sui abstinuisset vel aliam saltem quam monialem duxisset, cum factum hoc Lutheri pontificiis calumniis varie sit petatum. Dicamus nos de Luthero, quod Scaliger dixit de S. Hieronymo: *Paucis erroribus Lutheri mille ejus beneficia opponimus; in errando hominem cogitemus.* In recte scriptis supra hominem, cui uni plus debet ecclesia, quam pluribus aliis etiam patribus ecclesiae. A. Chr. 1530. Augustana confessio Carolo V. fuit exhibita, cujus quidem auctor Phil. Melanthon, sed censor Lutherus, qui tunc temporis Coburgi erat. A. 1537. Theologi conventum Smalcaldiae habuerunt, in quo Lutherus articulos Smalcaldicos conscripsit, ut futuro concilio exhiberentur. Ibi vero in gravem ex calculo morbum incidit. Placuit igitur nostris, Lutherum alio deducere, ne praesentibus pontificiis

legatis moreretur. Ductus igitur est Tambachium, qui pagus est in saltu Thuringico, ubi sumto cibo revaluit et ad parietem diversorii haec verba scripsit: *Tambachium est mea Phanuel, quia ibi apparuit mihi Dominus.* Tandem vero A. 1546. Islebiae, ubi dissidentes comites Mansfeldicos reconciliare voluit, letali morte decubuit et aetatis suae anno sexagesimo tertio, qui est chimactericus magnus, ipso die Concordiae sancte obiit, eandem professus fidem, quam vivā voce et scriptis publice traderat. Corpus defuncti Vitebergam delatum ibique in templo arcis honorifice sepultum.

Fuit Lutherus inter summos ecclesiae doctores vir heroico animatus spiritu, qui nec blanditias nec minas curavit. Stilo quidem acriori interdum usus est, sed cogitandum est, quod leo Romae rugiens subula excipi non debuerit. Methodus concionandi in Luthero heroica est et fere inimitabilis. Dictio ejus germanica pura est et elegans, ut merito Cicero germanicus fuerit dictus. Quantus denique fuerit interpret sacrae scripturae, ex germanica ejus versione, in qua Pontificii vix habent quod desiderent, abunde constat.

II.

Dan. Henr. Arnoldt, de antiquitate diei dominici ex 1 Cor. 16, 2; Act. 20, 7, et Apoc. 1, 10. *).

Heliolatriae olim accusabantur illi, qui Christo nomen dederant, ob id, quod prima cujusvis hebdomadis die, quem solis diem Graeci aequae ac Romani vocabant, convenire et ante solis ortum preces sollemnes hasque facie ad orientem solem versa fundere solebant; quemadmodum et sacra illorum solis ac luminis vocibus personabant. Compellabant nimirum per vocem hanc Christiani Servatorem, qui se ipsum solem justitiae Mal. 4, 4. et lumen mundi Joh. 7, 12; 9, 5. vocavit. Hunc supplices precibus adibant, huius laudes decantabant, imprimis vero antelucanis conventibus Christi e mortuis suscitati memoriam celebrabant, qui matutinis horis e sepulcro redierat Marc. 16, 9. Profani autem homines harum rerum omnium ignari erant et inde fiebat, ut illis Christi cultores solem adorare viderentur **). At primitiis ecclesiae, quae Christo collecta est, memoria resurgentis Christi adeo sancta erat, ut ne obtreccionibus quidem adversariorum a sacris peragendis, quae memoriae Jesu vitae redditus dicata erant, se detineri paterentur. Anniversaria potius celebratione illius memoriae hand contenti, primo cujusvis hebdomadis die eum in finem conveniebant, tum ut debitis laudibus prosequerentur vitae nostrae auctorem, qui illa die vivus sepulcrum suum reliquerat, Matth. 28, 1. Marc. 16, 2. 9. Luc. 24, 1. Joh. 20, 1, tum ut beneficiorum participes fierent, quae Christus reditu suo ad vitam nobis adtulit; cui scopo piam illorum meditationem apprime inservire persuasissimi erant. Factum quoque inde est, ut hunc usque in diem mos in ecclesia Christiana vigeat diem hebdomadis primum sacrum agere et potissimum pascha *ἀναστάσιμον* illo celebrare; quemadmodum et eam ob causam ille tam nomen diei dominici obtinuit ***), quam *ἀναστάσιμος* olim dictus est. Nihil enim ad fidei, spei ac amoris initia aequae ac incrementa promovenda debita resuscitati Christi recordatione aptius esse, omnes sequentium temporum experientia magis magisque docuit.

Quonam autem tempore ecclesia Christi diem solis memoriae Christi vitae restituti sacrum esse voluerit et quando illum festum habere inceperit, de eo certi aliquid asseri nequit. Si de auctoritate illius epistolae, quae Barnabae, viri apostolici, nomen fert, satis nobis constaret,

*) Prodiit, Univers. Regiom. progr. paschale, Regiom. 1754. 4.

**) Refert haec ita Tertullianus in apologet. 16. Cfr. pluribus Kortholti Paganus obtrector l. 2, c. 3. quod totum hac de re agit.

***) Hac de re Suicerus in thes. eccles. sub vocc. *κυριακή* et *ἀναστάσιμος* legi meretur, qui loca patr. eccles. id probantia collecta exhibet.

facili opera res haec confici posset. In illa enim haec diserta verba leguntur: *Ἀγομεν τὴν ἡμέραν τὴν ὀγδοὴν εἰς εὐφροσύνην, ἐν ᾗ καὶ ὁ Ἰησοῦς ἀνέστη ἐκ νεκρῶν **). Per octavum diem nimirum nullus alias intelligendus est, quam primus, qui septimum excipit et, quando in numerando dies progredimur, octavus est; quem quoque scriptores ecclesiastici antiqui octavum varias ab causas vocare amabant. Quodsi igitur illa, quae exhibuimus, verba a Barnaba scripta fuissent, nemo negaret aevo apostolico jam diem solis memoriae Jesu vitae redditae celebrandae dictum fuisse, quoniam Barnabas Pauli in docendo evangelio adjutor fuit. At quamvis non desint viri magni nominis, qui Barnabae huic epistolam hanc vindicant eamque pro catholica habent, minimum saeculo apostolico conscriptam illam ac in classicis scriptoribus numerandam esse contendunt **): nos tamen illis subscribere haud possumus, sive res ipsas consideremus, quae in epistola hac leguntur, sive rationem scribendi perpendamus, qua conscripta est, quin potius fateri cogimur, scriptum hoc, licet inter antiquissima referendum sit, aevum apostolicum tamen non sapere, ita ut testimonio huic nil superstruere possimus, quando in originem diei dominici inquirimus.

Ad sacras litteras vero confugientibus nobis tria librorum N. T. occurrunt loca, in quibus vestigia antiquitatis diei dominici quaedam latent, in quae paucis jam inquirendi nobis animus est ***). Primum, quando ad ordinem temporis respicimus †), illorum, quae in censum veniant, oraculorum sacrorum legitur 1. Cor. 16, 2. et hoc est: *Κατὰ μίαν σαββάτων ἕκαστος ὑμῶν παρ' ἑαυτοῦ τιθέτω, θησαυρίζων ὃ, τι ἂν εὐδοῶται. ἵνα μὴ, ὅταν ἔλθω, τότε λογίαι γίνωνται.* Vult Paulus hisce verbis, ut quivis κατὰ μίαν σαββάτων apud se ipsum aliquid in thesaurum deponat, quod illi commodum fuerit, ne adveniente apostolo collectiones demum instituantur. Loquitur itaque Paulus non de illa eleemosynarum

*) Ed. Voss. secundae epistolarum Ignatii, quibus haec epistola adjecta legitur p. 244.

**) Nomina illorum, praeter Ittigium in diss.: De patribus apostol., quae Biblioth. patr. apost. subjuncta est, n. LII. s., Stollus quoque recenset, in: Nachrichten von den Kirchen-Vätern p. IX. Addendus illis est Abichtius, qui in dissert.: De sabbato christiano ex historia N. T. (Viteb. 1731. 4.) §. 2. mentem suam hac de re exposuit.

***). Nimis alte originem diei dominici nobis petere videntur illi, qui patriarchas, quos vocamus, jam die hebdomadis primo sabbatum celebrasse contendunt, quorum causam Wölle (Betrachtungen über die in der Augsp. Conf. enthaltene Sittenlehre Christi p. 716 s.) egit, cui auctor quidam anon. in Fresenii Pastoralsamml. part. III. p. 392 s. varia regessit. Nec ex eo, quod sectatores Christi Joh. 20, 26. octavo die post Christi egressum e sepulcro congregati fuisse leguntur, sequitur, illos ab eo tempore hoc die semper postea convenisse; quemadmodum illud nec ex Act. 2, 1. colligi potest, quoniam Christiani, quamvis die hebdomadis primo congregati fuerint, non tamen eum in finem, ut more solito sabbatum christianum agant, sed ut diem pentecostes celebrent, convenisse leguntur.

†) Priorem enim Pauli, quam ad Corinthios dedit, epistolam ab illo Ephesi scriptam esse, ex 16, 8 s. colligitur; Troadem vero, ubi illa acta sunt, de quibus infra nobis sermo erit, Apostolus petiit, cum Ephesum jam reliquisset. Act. 20, 1.

collectione, quae peractis sacris publice fiebat, sed de tali, quam privatim institui volebat; quare nec e loco hoc Paulino probari potest, diem illum, quem Paulus *μία σαββάτων* vocat, in Corinthiaca ecclesia illo tempore, quo haec scripta sunt, jam festum diem habitam fuisse. Interim id tamen ex illo patet, diem hunc jam tum temporis praerogativa quadam prae aliis hebdomadis diebus gavisum ac privatis pietatis exercitiis destinatum adeoque certo habito respectu religiose habitum fuisse et quidem eundem fere in modum, quo nostris etiam temporibus quidam die Veneris jejunare ac privatim mortis Christi memoriam celebrare solent, vel statis diebus cibum aut nummos inter egenos distribui quovis anno faciunt, ad gratam erga Deum mentem pro exhibito sibi quodam memorabili beneficio declarandam. Per *μία σαββάτων* enim Paulus non hebdomadis diem quemcunque intelligit nec mens illius erat, Corinthios modo hortari, ut hebdomade quavis aliquid pecuniae deponant, die quodam vago, pro arbitrato legendo, sed definitum et certum diem illis commendabat, prae aliis ad stipem colligendam aptum, nimirum diem primum. Notum enim est, Hebraeos nomina illa dierum, quae a planetis desumpta sunt et inter nos hunc usque in diem vigent, non amasse, sed ut dies hebdomadis inter se discernerent, illos numerandi initium a sabbati die fecisse, ita ut ille dies, qui sabbatum proxime sequitur, dies primus sabbati, et sic porro dictus fuerit; quem morem jam Moysis tempore viguisse ex Lev. 23, 15. cuivis constare potest, ubi secundus sabbati dies laudatur. Nec ex eo, quoniam Paulus sabbatorum meminit, sequitur, illum dies festos intellexisse et voluisse, ut quovis die festo aliquid pecuniae deponeretur. Ut taceamus enim, ecclesiam Christi illo tempore nondum aliquem numerum dierum festorum habuisse, nec verba: *μία σαββάτων* quendam seu unum ex illis denotare; notandum est, quod vox sabbati, quando cum numero ordinali dierum construitur seu hebdomadem denotat, modo in singulari modo in plurali numero sine ullo discrimine habito in libris N. T. adhibetur *). Nec facile negabit quis, locutionem: *μία σαββάτων* primum hebdomadis diem saltem denotare posse, qui modo historiam evangelicam de Jesu vitae reddito intuetur. In illa enim Matth. 28, 1. Marc. 16, 2. Luc. 24, 1. Joh. 20, 1. Christum *ἐν μία σαββάτων* suscitatum esse legimus, quod tamen idem ille Marcus ibid. 9. *ἐν πρώτῃ* factum esse refert; quemadmodum et ex historia sacra constat, quod Servator, postquam per sabbati diem in sepulcro quieverat, die sequenti adeoque die primo sepulcrum reliquerit **). Imo LXX. intt. hoc sensu vox *μία* saepe

*) Patet id ex ipsa quoque resurrectionis Christi historia evangelica. Nam Marc. 15, 9. Servator primo sabbati die vitae restitutus esse legitur, at Matth. 28, 1. Marc. 16, 2. Luc. 24, 1. Joh. 20, 1. id *ἐν μία σαββάτων* factum esse dicitur. Et quando Luc. 18, 12. homo pharisaicus de se gloriatur, quod *ὅτι τοῦ σαββάτου* jejunet, dies sabbati intelligi nequit, quo a cibo et potu abstinere nefas erat; sed integra septimana intelligenda est. Matth. 12, 1. Marc. 2, 23. vero Christus *ἐν τοῖς σάββασι* aegrotum sanasse dicitur, quem tamen die sabbati sanatum esse, textus sacer abunde docet.

**) Nec dici potest Marcum 16, 9. illa modo, quae in reliquis historiae evangelicae locis non satis determinata erant, determinasse, non vero locutionem, quae idem significat, substituisse. Quodsi enim id valeret, reliqui scriptores

venit *). Nec illi quoque, quos profanos vocamus, scriptores graeci ab usu hoc vocis *σῆς* alieni fuerunt **). Quod vero Pauli mens haec fuerit, ut omnes die eodem hebdomadis et quidem primo aliquid pecuniae deponerent, id exinde colligimus, quoniam, quando apostolus cujusvis arbitrio relinquere voluisset, quoniam die id ille facere voluisset, dummodo id, et quidem ob facilius reddendum hoc negotium, quavis hebdomade fieret, nulla ratio dari posset, cur id non singulis quibusque mensibus vel quovis die, sed praecise quavis hebdomade fieri voluisset; ita ut certum quendam hebdomadis diem determinare voluisse dicendus sit. Quando vero is certum hebdomadis diem intellexit, vox *μία* nullum alium, quam primum denotare potest, quod supra a nobis prolata edocent. Erat hic dies quoque prae aliis idoneus ad liberalitatem Corinthiorum erga egenos excitandam et fovendam. Illo enim die Servator noster, postquam vitam ipsam pro nobis posuerat, vivus e sepulcro, quod apertum deseruerat, exiit, ut larga manu inter nos distribueret insignia illa et non numeranda bona, quae morte sua nobis peperit, ac nos fructuum victoriae gloriosae participes faceret, quam de hostibus nostris reportaverat. Qui vero haec debite considerat et grata mente colit, is commoveri potest, ut illo die, quo in genus humanum tot tantaque derivata sunt amoris divini documenta, suos quoque aperiat thesauros et manus ad benefaciendum illis paratas habeat, quibus Dei filius effuso suo sanguine salutem aeternam paravit, aut ad promovendam praedicationem laeti de vita Jesu nuncii aliquid conferat. Et qui pro certo habet, quod Christo e mortuis suscitato coelestia bona a nobis jam expectari possint, is parum curabit terrena. Nec pugnat cum libertate christiana ***) monitum Pauli de deponenda quovis solis die pecunia. Manebat enim liberae cujusvis voluntati relictum, tantum pecuniae deponere, quantum commodum illi esset. Diem hebdomadis certum vero Paulus ad id negotium eam ob causam commendabat, ut illud eo facilius succederet et ipse paratas jam inveniret eleemosynas, quando colligendarum illarum causa iter institueret. Quemadmodum igitur et alia, ad meliorem ordinem circa cultum Dei externum observandum facientia Apostolus praescripsit, ita et circa modum stipem colligendi disponere salva libertate christiana potuit. — Alter, qui nobis excitandus est, sacri codicis locus Act. 20, 7. legitur, et hic est: *Ἐν δὲ τῇ μιᾷ τῶν σαββάτων, συνηγμένων τῶν μαθητῶν τοῦ κλάσαι ἄρτον, ὁ Παῦλος διελέγετο αὐτοῖς, μέλλον ἐξίέναι τῇ ἐπέαυριον.* Narrat Lucas verbis hisce, quod Paulus ἐν τῇ μιᾷ τῶν σαββάτων ad fratres Troaden-

sacri id modo narrassent, quod Jesus Christus certo quodam die hebdomadis vitae redditus fuerit; quod tamen de illis cogitare nefas est, quoniam omnia, quae fiunt, certo quodam hebdomadis cujusdam die fiunt adeoque illud plane sine causa additum ab illis fuisset.

*) Docent hoc praeter alia et haec loca: Gen. 1, 5. Lev. 23, 24. Num. 1, 1. Esr. 3, 6. Neh. 8, 2. Ezech. 29, 17. Dan. 1, 21. Hagg. 1, 1.

**) Vid. Polybius in excerpt. de virtut. et vitiis p. 1401. ed. Gronov. Euripides Bacch. v. 680. et Homerus Iliad. π. v. 173. ad quem ult. loc. legantur, quae Erasm. Schmidius in notis in N. T. ad Matth. 28, 1. attulit.

***) Cf. Hartmann, de rebus gestis Christianorum sub Apostolis c. 16, not. 5. p. 385.

ses, qui ut panem frangerent convenerant, verba fecerit. Et quamvis ex verbis illis non sequatur, ut dies hebdomadis primus illo tempore jam cultui divino externo eique publico dicatus fuerit, ita ut illo ab omni labore Christiani abstinerent, quoniam Troadenses non ad sacra habenda, sed ad panem frangendum eodem convenisse leguntur; id tamen non sine ratione ex illis concludi potest, quod in coetibus Christo collectis mos ille jam tum temporis obtinuerit, die hoc, cen die stato, quavis hebdomade ad exercitia amoris mutui actusque religiosos exercendos convenire, sive fractio haec panis epulum commune sive usum s. eucharistiae denotet, quae agapam comitari illo tempore solebat. Cum enim Paulus eo die, quo sermonem ad illos sectatores Christi habebat, qui urbem Troas dictam incolebant, jam septem dies in illa commoratus esset (v. 6.) hosque dies non otiosus egisset, sed conversationem cum fratribus habens saepe cum illis sermones miscuisset *); interim tamen verba publice prius non fecit, quam ubi jam abitum parabat; inde sanctos illo tempore non die quovis, sine ullo discrimine habito, quod quidem primis post effusum in Apostolos Sp. S. diebus factum esse ex Act. 2, 46. constat, sed certo quodam die ad panem frangendum convenisse conjicimus, quoniam, si in hoc fallimur, nulla profecto ratio adesset, cur Paulus diem certum expectasset et iter suum eum in finem prorogasset, nec citius fratres congregari fecisset. Quod autem Lucas per *μίαν τῶν σαββάτων* non diem quendam ex illis septem diebus, per quos Paulus Troade degit, eumque ultimum intellexerit, sed alium et ab illis diversum, qui post septem ibi transactos dies secutus est et octavus in ordine fuit, id ex eo nobis verosimile esse videtur, quoniam is non scripsit: *ἐν δὲ μιᾷ αὐτῶν* scil. *ἡμέρων*, qua voce v. 6. usus fuerat, sed alia locutione adhibita: *ἐν δὲ τῇ μιᾷ τῶν σαββάτων*. Hunc autem octavum, quem Paulus apud Troadenses egit, diem primum simul hebdomadis fuisse, ex hac ipsa denominatione illius patet, quoniam, quando jam largimur, certum hebdomadis diem a Luca indigitari, vox *μία* alium quam primum indicare nequit. Nec obstat asserto huic, quod, quando apostolus non nisi primo hebdomadis die verba ad populum facere potuisset aut voluisset, ille id eodem die, quo urbem Troas dictam ingrediebatur, suscipere potuisset, qui primus antecedentis hebdomadis dies erat; quoniam Paulus aut die illo fere confecto Troadem accessit **), aut prius incolas hujus loci christianos sibi notos reddere eorumque animos devincire voluit, antequam illos in publico conventu adhortaretur.

Quod vero ad sequentia tempora adtinet, quae devastationem urbis sanctae secuta sunt, illis mos diem quendam hebdomadis religiose colendi magis magisque semper increbuisse videtur, quoniam Johannes Apoc. I, 10. diei mentionem facit, quae *κυριακῆς* nomen obtinuit et eodem die illa

*) Vox enim *διατριβή*, qua Lucas usus est ad describendum Pauli negotium, proprie attritionem indeque ortam consumptionem significat adeoque h. l. continuum cum aliis hominibus commercium denotat; quemadmodum et colloquium graecis *διατριβή* audit.

**) Ita sentit Altingius in tr. de sabbato mere evangelico — Opp. t. 5. p. 88.

sibi revelata esse testatur, quae litteris mandata reliquit. Dies dominicus enim diem denotat, qui memoriae Domini nostri et bonorum nobis per illum partorum dicatus est; quemadmodum I. Cor. II, 20. s. coena κυριακὸν δείπνον audit, quoniam usus illius non solum a Christo nobis mandatus est, sed et ad memoriam mortis ejus recolendam celebratur, immo illa utentes corpore ac sanguine Jesu Christi fruuntur. Jam vero notum est, annua solemnia, quae memoriae resuscitati Christi sacra sunt, reliquis omnibus antiquiora esse *); quare Johannem de tali die festo, quo hujus memoria religioso cultu celebrabatur, loqui concedimus. Utrum vero sermo de anniversario illo die, quem festum paschatos vocamus **), aut hebdomadali quodam, et ex his de primo hebdomadis die praecise sit, id nostro quidem judicio ex verbis Johannis ipsis erui nequit. Interim tamen recte sentiunt illi, qui Johannem per diem dominicum diem solis intellexisse contendunt, quoniam aliunde nobis constat, quod illis temporibus, quae Johannis aevum attingunt, dies hebdomadis primus non solum dies festus, et quidem memoriae Christi vitae restituti sacer, sed et nomine τῆς κυριακῆς jam gavisus fuerit.

Ita enim Ignatius, qui haud diu post apocalypsin a Johanne litteris mandatam vitam cum morte commutavit ***), in epistola ad Magnesianos data scribit: Εἰ οὖν οἱ ἐν παλαιοῖς πράγμασιν ἀναστραφέντες εἰς καινότητα ἐλπίδος ἤλυθον μηκέτι σαββατίζοντες, ἀλλὰ κατὰ κυριακὴν †) ζωὴν ζῶντες, ἐν ᾗ καὶ ἡ ζωὴ ἡμῶν ἀνέτειλεν δι' αὐτοῦ, καὶ τοῦ θανάτου αὐτοῦ ††). Pater apostolicus in eo erat, ut hortaretur, ne illi, qui e Judaismo ad Christum conversi erant, amoris synagogae judaeae indulgentes secundum Judaismum vivant et speciminis loco τὸ σαββατίζειν damnat. Sabbatizare autem dici poterant illi quoque, qui praeter diem dominicum et sabbatum judaicum die hebdomadis ultimo celebrabant, quod primis temporibus a multis factum esse notum est †††). At non de his, sed de illis Ignatio sermonem esse, qui diem dominicum more judaico feriabantur, verba sequentia innuunt, quibus vult, ut κατὰ κυριακὴν vitam, seu eo modo diem dominicum agant, qui decebat talem diem, quo vita nostra orta est. Quisnam ille modus et quidnam sit, more judaico diem dominicum celebrare, id uberius interpolata Ignatii epistola

*) Cfr. Baumgarten de veterum temporibus memoriae Christi vitae restituti sacris. Hal. 1736. 4.

**) Quae sententia Colomesio obs. sacr. p. 100 aliisque arrisit. Nec alienus ab ea fuit Vossius in Harmon. evangel. III. c. 1. §. 3. p. 362 s.

***) Johannes enim circa a. 95. post Chr. n. apocalypseos librum scripsisse, Ignatius vero a. 107. martyrium passus esse fertur.

†) Scil. ἡμέραν. Hanc enim vocem subintelligendam esse verba sequentia: ἐν ᾗ. κτλ. docent; ut miremur, quod Zornius in biblioth. antiqu. exeget. Tom. I. p. 275. τῆς κυριακῆς ἡμέρας in interpolata modo, non vero in genuina Ignatii epistola mentionem fieri, asserere ac in Fabricium invehere potuerit, qui in Bibliogr. antiqu. p. 325. probaturus, quod jam ante Constantini M. tempora ab antiquissimis Christianis nomen τῆς κυριακῆς ἡμέρας pro die solis frequentatum fuerit, ad hunc locum Ignatii provocaverat.

††) Ed. Voss. sec. (Londini 1680. 4.) p. 34.

†††) Vid. hac de re praeter alios Godofr. Wegner, de sabbato Christianorum judaico. Reg. 1702. 4.

describit, in qua sequentia verba leguntur: Non ergo sabbatizemus judaice, ut feriis gaudentes -- sed unusquisque nostrum sabbatizet spiritualiter meditationi legis congaudens -- non omnia comedens et tepidum bibens et mensurate ambulans et saltationes atque plausum manuum nunc habens *). Sed quicumque etiam sit sensus verborum Ignatii, id tamen ex illis satis superque patet, quod illo tempore jam die illo, quo Christus e mortuis suscitatus est, memoria hujus rei in ecclesia Christi celebrata fuerit et hic dies eam ob causam nomen τῆς κυριαχῆς obtinuerit. Quod vero non de anniversario sed hebdomadali quodam festo die loquatur Ignatius, id inde colligimus, quoniam non modum judaicum pascha quotannis celebrandi rejicit, sed illum, quo Judaei sabbatum quavis hebdomade agebant.

Ad reliquorum temporum scriptores nunc nobis progrediendum esset. Sed animus nobis non fuit, historiam sabbati christiani condendi, verum in primam modo ejus originem inquirendi et, quantum de illa ex sacris litteris nobis constet, ostendendi; quare lubentes reliqua testimonia **) huc facientia transimus.

*) p. m. 148 s.

**) Eminent inter illa Justinii Mart. verba, quae in apol. ejus leguntur, quam is Antonino Pio obtulit et quae jam locum secundum occupat, olim vero prima dicebatur. Circa finem illius haec extant verba: Τὴν τοῦ ἡλλοῦ ἡμέραν κοινῇ πάντες τὴν συνέλευσιν ποιούμεθα, ἐπειδὴ -- -- Ἰησοῦς Χριστὸς ὁ ἡμέτερος σωτὴρ τῇ αὐτῇ ἡμέρᾳ ἐκ νεκρῶν ἀνέστη. Quod enim ad Plinii verba attinet, qui epp. 10, 97. de Christianis in Bithynia imperante Trajano viventibus narrat, quod ipsi affirmaverint, se stato die ante lucem convenire, is non quavis hebdomade ejusque die primo id fieri addit; quare testimonio ejus supersedere possumus, quamvis id, quando illius antiquitatem consideramus, Justinii Mart. aetatem superet et Ignatii tempora attingat. Cf. Mosheimii inst. hist. chr. maj. p. 380.

III.

Car. Chn. Lebr. Franke de diei dominici apud veteres Christianos celebratione *).

Praefatio. Quum quae viri docti inde a seculo decimo septimo ad nostram usque aetatem de festis Christianorum diebus commentati sunt, accuratius examinarem, summam illorum industriam atque ingenii acumen, tam in colligendis et disponendis quam in perscrutandis his rebus probatam, non potui non admirari. Nam quae per tot tantosque scriptorum antiquioris aevi christianorum libros dispersa reperiuntur de his rebus testimonia, ea fere omnia congerentes originem, progressum, ritus et ceremonias festorum apud Christianos dierum satis perspicue explicaverunt. Quos inter viros prae ceteris laudandi sunt Binghamius, huiusque vestigiis qui nostro tempore ingressus est, Augustius.

Attamen magnum cum habeant hae res ambitum magnasque difficultates, vix aliter fieri potuit, quam ut viri illi celeberrimi interdum a vero paulisper aberrarent et singulas proponerent sententias, cum veterum de his rebus testimoniis minus congruentes. Quod praesertim iis accidisse censeo, ubi de diei dominici apud veteres Christianos celebratione deque tempore disserunt, quo festa huius diei observatio exorta sit. Namque Binghamius magnum, quo gaudet hic dies in ejus patria, honorem mihi videtur vel inde augere voluisse, quod illius celebrationem ab ipsis rerum christianarum primordiis repeteret, qui vero in Germania post eum hac de re scripserunt, ejus auctoritati nimium tribuisse. Inde forsitan factum est, ut inter recentiores nemo, quantum scio, quos ille ex scriptura sacra et scriptoribus ecclesiasticis ad sententiam suam probandam attulerat locos, denuo et quidem accuratius examinaverit.

Itaque rem haud plane superfluam me aggressum esse existinavi, si in illos locos, qui de die dominico aut multis viris doctis dicere videntur aut revera disserunt, eo consilio iterum inquirerem, ut, praetermissis iis vel obiter tantum observatis, quae de cultu divino festis Christianorum diebus instituto ab aliis fuse et docte enarrata sunt, quando et quomodo diei dominici observatio apud veteres Christianos originem suam et progressum habuerit, quantum in re perquam obscura fieri posset, demonstrarem.

Haec pauca praefanda erant, ut lectores compertam haberent consilii nostri in conscribenda hac commentatione rationem.

Caput I. Christi et Apostolorum de diebus festis iudicium. Qui libere de ecclesiae christianae primordiis commen-

*) Prod. Hal. 1826. 8.

Thea. antiquit. christ. I. 1.

tati sunt viri docti, ad unum omnes, quantum scio, Jesum Christum, ut hic vel ille dies prae aliis haberetur sanctus, non praecepisse, affirmant. Et recte quidem. Nam etsi ille, ut Apostoli tradant, una cum discipulis sacros Judaeorum conventus saepius frequentavit, tamen hoc eo tantum fecit consilio, ut popularium, ab eorum consuetudine non recedens, effugeret offensionem haberetque suae doctrinae coram multis, qui ex omnibus romani imperii provinciis ad templum Hierosolymitanum pascha celebraturi convolarunt, exponendae opportunitatem. Quod imprimis ex ejusdem dictis, quibus suam cum legibus mosaicis comparat religionem, demonstrari potest. Etenim fore praesagivit, ut omnes Judaeorum, quae ad externum Dei cultum spectant, constitutiones abolerentur numenque supremum a Christianis veri nominis ἐν πνεύματι καὶ ἀληθείᾳ coleretur Joh 4, 21—23. Huc accedit, quod et ipse leges de sabbati celebratione latas interdum neglexit et suos discipulos legibus hisce non adstrictos esse judicavit, neque tamen eosdem a festorum dierum celebratione prohibuit unquam *). Liberum enim esse arbitratus est hominis cujusque de sacris diebus aut observandis aut non observandis iudicium **). Quum vero haberet persuasissimum, nullam societatem, simulatque certam quandam religionis formam suscepit, ceremoniis prorsus carere posse, ipse binos ritus sectatoribus suis praescripsit, baptismum et coenam s., quorum per alterum homines ingredi in ecclesiam suam jussit, per alterum memoriam sui pia mente renovare. Sed neutrius observationi certum quendam constituit diem. Quare praeclare Mosheimius ***) libertati et prudentiae posterorum negotium hoc totum ab eo relictum esse contendit, ut et hominum et temporum et locorum justa habita ratione quid sciscendum foret, viderent.

Sed haec virorum doctorum consensio in magnam sententiarum abit dissensionem, cum de origine et observatione diei dominici (diei solis, panis, primi hebdomadis) inter Christianos deque tempore disserunt, quo hic dies sabbati loco vel ex more vel ex lege religiose celebratus sit. Longe enim plurimi, non solum statim ab initio rerum christianarum, i. e. haud diu post sublatum ad coelos Servatorem, praeventibus Apostolis, diem solis idcirco sacris peragendis dicatum, quia

*) Matth. 24, 20. Haec autem discipulis dixit Jesus, futuram Hierosolymorum eversionem vaticinans; pro certo igitur sumsit, illis tum quoque sabbati diem sacrum fore, et religiosum ejus cultum non inprobavit.

**) Matth. 12, 1—14. Marc. 2, 23—28. 3, 2—4. Luc. 6, 1—11. 13, 10—17. 14, 1—5. Joh. 5, 9—18. 7, 22—24. 9, 14—16. Homine natum (Matth. 12, 8.) vel hominem (Marc. 2, 27.) sabbati dominum esse dicit, quod nonnulli ita interpretati sunt, ac si Jesus sibi vel homini cuique jus sabbati abrogandi vindicare voluerit. Sed tum sibimetipsi non bene constaret. Nam alibi (Matth. 5, 17.) se non eo consilio venisse ait, ut legem aut vates abrogaret, sed ut perficeret. Quare alia verbis illis insit sententia necesse est. Quacnam vero haec sit, optime explicavit Grotius ad Matth. 5, 17. in hunc modum: *Ritus inplevit et consummavit Christus, id exhibendo, cujus causa ritus erant reperti, quodque ipsi figurabant. Delevit autem eosdem eo ipso implemento et consummatione, non tollendo legis vinculum, sed causam subtrahendo, propter quam lex ea nata et cui morienti ex primaevo decreto erat commoritura.*

***). Institutt. hist. christ. majj. (Helmst. 1739.) p. 369.

Christus illo die ex mortuis resurrexerit *), sed Judaeorum etiam sabbatum, in diem dominicum mutatum et a septimo in primum hebdomadis diem translatum esse opinantur **). A quorum opinione recedunt alii, qui diem solis post excisam Hierosolymorum urbem, imo sub exitum hujus seculi demum consecratum fuisse contendunt ***). Illi ad sententiam suam probandam plura afferunt Apostolorum dicta, quae capite tertio accurate a nobis explicabuntur. Antea enim, quid Apostoli in universum de festis diebus et ritibus sacris senserint, exponendum est.

Paulus contra illos disputat saepenumero, qui legis mosaicae ceremonialis, praesertim sabbati aliorumque festorum observationem tanquam unicum salutis medium fidei Christo habendae adjunxere. Sic, ut sententiam exemplis illustrem, in epistola ad Galatas de gentilibus loquitur, qui Christo quidem nomen dederant, sed a falsis doctoribus corrupti etiam legem mosaicam observandam esse opinabantur. Fatetur (Gal. I, 14—15.), se antea populares in Judaismi profectu longe superasse, sedque patriarum institutionum fuisse studiosissimum, donec meliora ipsum divina docuerit gratia. Admonet igitur Galatas, ut, non legis mosaicae observatione, sed sola in Christum fide se justificari credentes (ibid. 3.) in libertate, in quam Christus eos adseruerit, persistent (ibid. 5, 1.) neve iterum jugum servitutis subeant. Namque vos, inquit, ad libertatem vocati estis (ibid. 5, 13.).

Quae locis allatis et alibi contra legis mosaicae observationem generatim disputat, ea speciatim ibi quoque applicat, ubi de celebrandis festis et statis aliis diebus, in lege mosaica determinatis, profert sententiam. Etenim Galatas in hunc adhortatur modum: „At nunc, cum cognoveritis Deum, vel potius a Deo cogniti sitis, qui fit, ut rursus ad infirma egenaque elementa vos convertatis, quibus denuo servire vultis? Dies

*) Cfr. Jac. Binghamii Antiquitt. eccles. ex vers. Jo. Henr. Grischovii. Vol. IX. (ed. sec. Hal. 1760.) p. 13. *Inter ferias sacras et ecclesiasticas maxime semper emicuit dies dominica, quae cum magna veneratione in veteri ecclesia, inde ab ipsis Apostolorum temporibus, celebrari consuevit.* Joh. Laur. Moshemii de rebus Christianorum ante Constant. M. comment. (Helmst. 1753.) p. 112—13. *Populus Christi Hierosolymitanus, tametsi publica Judaeorum sacra haud deserebat, suos tamen etiam conventus rei divinae faciendae causa celebrabat, in quibus ab Apostolis instituebatur, communes preces fundebat et memoriam Jesu Christi per sacram coenam repetebat. Diem his conventibus dicatum illum fuisse, quo Jesus Christus in vitam rediit, certum magis est quam verisimile.* — Just. Henr. Boehmer: XII. dissertatt. juris ecclesiast. antiqui (ed. sec. Hal. 1729.) Diss. I. §. 13. p. 21. — Franc. Buddeus: Institutt. theol. moral. P. II. c. III. Sect. II. §. 35. p. 655. — Joh. Matth. Schroeckh: Christl. Kirchengesch. P. II. (Lips. 1770.) p. 143. Joh. Henr. Heinrichs: Apocalypsis graece, perpetua annotatione illustrata. P. I. (Gotting. 1818.) p. 132.

**) Cf. Joh. Chr. Wilh. Augusti: Denkwürdigkeiten aus der christl. Archaeologie etc. P. I. (Lips. 1817.) §. 5. p. 17. *Die Geschichte der alten Kirche lehrt, dass gleich Anfangs der jüdische Sabbat in einen Tag des Herrn (Christus-Tag, Sonntag) verwandelt und vom siebenten Tage auf den ersten verlegt wurde.*

***) Cf. Phil. Jac. Hartmannus: De rebus gestis Christianorum sub Apostolis. (Berol. 1699.) c. 15. p. 387 seqq.

observatis et menses et tempora et annos." Gal. 4, 9—10. Deinde pergit: „Metuo equidem, ne frustra in vobis laboraverim." Ibid. 11. Eadem sententia recurrit in epistola ad Colossenses: „Nemo vos damnet propter cibum aut potionem, aut propter anniversaria sacra aut novilunia aut sabbata, quae sunt rerum futurarum umbrae, quarum corpus est Christus." Col. 2, 16—17. Quibus verbis hoc declarat Apostolus: Nemo Judaeorum legibus de festorum rituumque observatione vos obstringere atque, si illas negligitis, damnare audeat. Sunt enim omnes ab hominibus latae earumque usus is est, ut usu pereant (ibid. 2, 22—23.); quasi adumbrant disciplinam Jesu Christi ejusque religionem, quae et est et recte dicitur νόμος ἐλευθερίας (Jac. 2, 12.). Quibuscum optime conveniunt, quae idem Christianis Romae degentibus scribit: „Alius diem diemque discernit, alius quemvis diem peraeque aestimat; suam quisque sententiam exploratam habeat." Rom. 14, 5—6.

Paulus igitur, ut ex his omnibus apparet, Christianos certiores facere studuit de illorum erroribus, qui mosaicae legis festorumque dierum observatione Dei gratiam sibi conciliari posse credant, quum Christianos omnem aeternae salutis spem a fide in Servatorem atque ab animi pietate deceat repetere. Itaque nulla amplius iis sit jugi mosaici ceremonialis obligatio, hujusque legis observantia jam non necessitatis, sed liberae voluntatis habenda sit.

Attamen Apostoli non statim hanc doctrinam de libertate Christianorum ubique inculcabant, quin potius judaico more inter Judaeos fideles et infideles et ipsi illo tempore vivebant et alios, ut ita viverent, adhortabantur. Ex multis, quibus hoc constat, exemplis pauca tantum afferre liceat.

Paulus pentecostes diem Hierosolymis celebraturus properat, ut opportuno tempore adveniat (Act. 20, 16.) caputque suum, ut voverat, totondit (ibid. 18, 18.). Eundem Apostoli Hierosolymis degentes quatuor homines voto jamjam obstrictos adsumere atque solitum in Judaeorum templo sacrificium offerre jubent, ut omnes Christiani etiamtum legi mosaicae addicti intelligant (Act. 21, 20.), inanes esse de Paulo rumores, qui late sparsi Hierosolymis quoque illo tempore calerent. Fama scilicet orta erat, illum omnes Judaeos ἐν τῇ διασπορᾷ viventes docere, a Mose deficientum neque liberos circumcidendos neque majorum instituta servanda esse. Act. 21, 21. Ipse igitur, ut hanc famam reprimeret, legi paruit et ex consulto Apostolorum rite ac ordine omnia complevit. Ibid. 21, 23—26. Idem Paulus Timotheum, feminae cujusdam judaicae fidentis filium patre graeco, circumcidit propter eos, qui erant in illis locis, Judaeos. Act. 16, 1—3. Sed probe nobis observandum est, Apostolos omnia haec mandasse et fecisse magis ex libertate et quadam condescendentia, quam necessitate; quemadmodum Paulus ipse fatetur, „se liberum quidem esse ab omnibus, omnibus tamen se mancipasse, quo plures lucraretur." „Judaeis," addit „fui ut Judaeus, quo Judaeos lucrificarem; legi subditis, ut legi subditus, quo legi subditos lucrificarem; exlegibus, ut exlex, quo exleges lucrificarem. Fui infirmis perinde ac

infirmus, quo infirmos lucrificarem; denique quibusvis quidvis fui, ut omnino aliquos servarem." 1 Cor. 9, 20—22. *).

Apostoli igitur de rebus sacris et festis diebus judicarunt, utpote de rebus, quas, quum non ad ipsam pertineant religionem, Christianus quisque aut observare possit aut negligere. Inde concludimus, illos certas, quae huc spectarent, leges sectatoribus suis proponere ne voluisse quidem **). Majora potius erant, quae curabant: verbi divini per terrarum orbem praedicatio et Judaeorum et gentilium ad fidem in Christum Servatorem vocatio; falsae Judaeorum praecipue opinionis de observanda lege Mosis ceremoniali, quasi ad veram salutem nanciscendam necessaria, refutatio. Omitto, quod Moshemius ***) opportune commemorat, *incredibile esse, Apostolos, qui terrarum orbis exitium alterumque Servatoris nostri adventum imminere putabant, de religione ceremoniis et diebus festis ornanda et munienda sollicitos fuisse.*

Sed sunt inter viros doctos, ut in antecedentibus commemoratum est, qui hoc quidem nobis concedant, nihilominus tamen contendunt, jam aevo apostolico apud Christianos usum diei dominici celebrandi ortum esse. Quem usum putant originem traxisse a primi Christianorum coetus Hierosolymitani exemplo, quod omnes postea ecclesiae imitatae essent †). At quae sacrae literae de hac vetustissima Christianorum familia tradunt, cum hac conjectura haud videntur congruere. Dicuntur enim Christiani Hierosolymitani quotidie simul adsidui in templo fuisse et in privatis aedibus panem fregisse (Act. 2, 46.), itidemque Apostoli et in templo et intra parietes docere et Jesum Christum nuntiare non intermisisse (Act. 5, 42.). Unde consequitur, eos nullum inter singulos dies discrimen (sabbato excepto) fecisse neque solis diem ceteris praetulisse. Nam etsi singula Lucae verba non ita urgenda sunt, ut ex iis Christianos ad frangendum panem se quotidie congregasse queat demonstrari: hoc tamen aperte indicant, frequentissimos fuisse illo tempore Christianorum Hierosolymitanorum conventus et tam saepe actos, quam commode fieri poterit. Huc accedit, quod ne unus quidem extat locus, quo horum Christianorum conventus die solis habiti commemorentur. Et Lucas, qui multus est in enarrandis eis, quae illo tempore Hierosolymis ab Apostolis gesta sunt et aliis mandata ††) quique plura affert, quae ad hujus

*) Cfr. quae J. H. Boehmerus de hac re disputavit l. l. in dissert. de stato Christianorum die §. 4. 6. p. 7 ss.

**) In priori ad Cor. c. 14. Paulus quidem praecipit, qua ratione instruendi sint conventus publici quisve in illis ordo observandus, at nihil de statis conventuum diebus nec de tempore, quo se ad sacra peragenda congregare debeant Christiani, subjicit. Ex regula potius, quam servandam proponit, intelligi potest, inviolabilem et perpetuam legem ab ipso haud latam, sed id tantum, quod praesenti rerum conditioni conveniens videretur, expositum esse. 1. Cor. 14, 40.

***) Institt. histor. eccles. majj. P. II. c. 4. p. 372.

†) Cf. Moshemius de rebus Christ. ante Const. M. p. 116. V. infra (c. 3.) totum hunc locum in nota ad Act. 20, 7.

††) Cf. Act. 15, 19—21, ubi Jacobus in Apostolorum et seniorum synodo judicasse fertur, fideles ex gentilibus non molestia afficiendos, sed admonendos tantum esse, ut abstineant a simulacrorum foeditatibus etc. simulque rationem addidisse, cur fideles ex Judaeis in honorem Mosis plura exigere non debeant:

ecclesiae disciplinam pertinent, velut bonorum communionem (Act. 2, 44—45.), nihil tradit de diei dominici celebratione nec Paulus, etsi saepius de festis diebus deque conventibus Christianorum ad sacram coenam celebrandam institutis disserit, (v. c. I. Cor. 9, 17 ss.) nec Petrus neque ullus ex omnibus N. T. scriptoribus quidquam de hujus diei observatione perspicue dicit. Sic etiam nullus hunc diem, quo postea significatus est nomine, ἡ κυριακή ἡμέρα, sed apud Judaeos usitato, ἡ μία sive ἡ πρώτη sc. ἡμέρα τῶν σαββάτων, appellat, quod tamen facere haud neglexissent, si eo jam tempore hic dies illud nomen habuisset *). Nam ubi et quando Christiani nomen suum acceperint, narrat Lucas (Act. II, 26).

Ex sacra igitur scriptura, ut vel ex iis, quae de libertate christiana disputavimus, potest intelligi, viri docti sententiam suam, Christianos jam Apostolorum tempore diem dominicum celebrasse, probare nequeunt. Provocant quidem ad singula illorum dicta, sed omnia in hanc rem ab ipsis laudata nihil probare, tertio capite demonstrabitur. Labet enim antea patrum quorundam ecclesiasticorum afferre effata, quae ad veterum Christianorum in sacris peragendis pertinent libertatem.

Cap. II. De libertate, qua in rebus sacris peragendis pollebant veteres Christiani, posterioris temporis testimonia. Firmissimum libertatis, quae in rerum sacrarum aestimatione cernitur, testimonium Socrates perhibet. Nam ortam inter Christianos dissensionem de festi paschatis celebratione aliorumque rituum observatione commemorans: „nusquam,“ inquit **), „nec Apostolus nec Evangelia servitutis jugum illis imposuerunt, qui ad praedicationem evangelii accedebant; sed paschatis festum aliosque festos dies arbitrio aequitatieque eorum, qui beneficia illis diebus acceperant, colendos reliquerunt. Proinde quoniam homines festos dies amant, propterea, quod laborum remissionem ipsis afferunt, singuli, suis quisque locis, salutaris passionis memoriam, sicuti voluerunt, ex consuetudine quadam celebrant. Neque enim Servator hoc neque Apostoli observandum nobis esse, lege aliqua mandarunt; neque poenam aut supplicium aut imprecationem Evangelia vel Apostoli, sicuti Judaeis lex Mosis, nobis sunt comminati. Verum historico tantum modo, ad opprobrium Judaeorum, quod homicidium diebus festis exercuerint, in evangeliiis relatum est, Servatorem passum esse diebus azymorum. Quippe propositum id erat Apostolis, non ut de diebus festis leges ferrent, sed ut rectam vitam et pietatem inducerent. Ac mihi quidem videtur, quemadmodum alia multa singulis locis

Moses enim, inquit, jam inde a priscis seculis per singulas civitates, qui ipsum praedicant, habet, dum per synagogas omnibus sabbatis recitatur. Optime Grotius: Nam quod ad Mosen attinet, non possunt, qui ex Judaeis sunt, queri, eum sperni ab alienigenis nostri gregis, quando in nostris non minus, quam in judaicis conventibus Moses, ita ut ab antiquo factum est, legitur, et quidem sabbatis. Nihil igitur in hac synodo ratione sabbati immutatum, nec addendo nec detrahendo, nihilque de die dominico commemoratum est, cujus tamen mentio haud dubie facta esset, si eam illo jam tempore pariter atque sabbatum celebrassent Christiani. Cf. quoque Phil. Jac. Hartmannus l. I, p. 383,

*) De loco Johanneo Apoc. 1, 10. infra fuse disseremus.

**) Hist. eccl. 5, 22. (ed. Mogunt.) p. 283.

usu quodam invaluerunt, ad eum quoque modum paschale festum apud singulos ex quadam consuetudine peculiarem observationem habuisse; propterea nullus Apostolorum, uti dixi, quidquam de illo lege sancivit. Quod vero ex consuetudine magis quam ex lege aliqua inde ab antiquo apud singulos observari coeperit, res ipsa declarat.“

Alii patres religionem christianam vel ob hanc, quam in festis celebrandis admittit libertatem, et Judaeorum et ethnicorum cultui praeferendam neque necesse esse judicarunt, ut certi dies festi, infirmorum causa instituti, a perfectis agerentur. Etenim diem quemque Deo consecrandum esse arbitrati sunt. Cui sententiae inprimis favent **Clemens Alex.** et **Origenes**, quorum omnia, quae huc spectant, dicta affere longum est. Quare gravissimum ex utroque scriptore protulisse sufficiet.

Clemens *) autem: „jubemur,“ ait, „colere et honorare eundem, quem et Verbum esse et Servatorem atque ducem habemus persuasum, et per ipsum patrem, non selectis diebus, ut aliqui alii, sed continenter hoc per totam vitam et quocunque modo facientes. Unde nec in definito loco neque in templo selecto neque aliquibus festis et diebus praestitutis, sed per totam vitam, qui est gnosticus, in omni loco, etiam si forte per se solus sit et si secum habuerit aliquos, qui eandem fidem amplexi sunt, Deum colit, h. e. gratias agit propter rectae vitae cognitionem. Sin autem jam alicujus boni viri praesentia, per sui pudorem et reverentiam, eum, quocum versatur, semper in melius format: quomodo is, qui per cognitionem et vitam et gratiarum actionem semper Deo praesens est, non multo magis jure se melior semper evadat in omnibus et factis et verbis et effecta? Talis est is, cui est persuasum, Deum ubique adesse, non autem certis ac definitis locis esse conclusum; ut cum se absque eo esse aliquando existimaverit, noctu et interdiu intemperantiae se dedat et libidini. Per totam ergo vitam diem festum agentes, ubique et undique Deum adesse persuasi, laudantes agros colimus, hymnos canentes navigamus et in omni alio vitae instituto ex arte versamur.“

Cum praeceptore suo consentit **Origenes**. Celso enim Christianos reprehendenti, quod festis gentilium cum suis non fruantur, respondet, illa appellari quidem festa, sed re vera figmenta esse et superstitionis documenta, quae cum spirituali supremi numinis cultu non conveniant. Deinde pergit: „Festum ***) enim (ut quidam quoque Graecorum sapiens pulchre dixit) nihil aliud est, quam officium facere: et vere festum agit, qui facit, quod debet, semper preces fundens, Deo incrementas victimas suis offerens precationibus. Unde etiam generosissimum mihi hoc **Pauli** videtur dictum: Dies observatis et menses et tempora et annos; timeo vobis, ne frustra in vobis laboraverim. Quodsi quis autem nobis regerat nostros dominicos aut parascevas aut pascha aut pentecosten, certis diebus recurrentes: respondendum est etiam ad hoc, quod, qui perfectus est, verbis et operibus et cogitationibus adhaerens Domino, naturali Dei

*) Opp. (ed. Potter) P. II. Strom. lib. 7. c. 7. p. 851.

**) G. Celsus. (ed. Spencer. Cantabr. 1677.) l. 8. p. 392—93. Cf. quoque Joh. Chrysost. Homil. 1. de sanct. pentec. Opp. (ed. Montf.) P. II. p. 458 ss.

Verbo, semper ejus agit dies et nunquam non habet diem dominicum.“ Simili modo ostendit, qua ratione alii quoque festi Christianorum dies omni tempore possint celebrari. Tum pergit: „Vulgus autem eorum, qui credentes videntur, re vera autem non sunt, qui vel non potest vel non vult quotidie hos festos dies agere, opus habet, ut continentur talibus sensibilibus admonitionibus, ne omnino dilabatur ab officio. Haec, ut opinor, cogitans Paulus, partem diei festi nominavit festum statis diebus recurrens. Indicat autem his verbis, quod non in parte festi diei, sed in perpetuo integroque festo aeterna vita consistat.“

Cum his consentiunt, quae Augustinus ad Januarium *) scripsit. Nam in literis ad hunc datis: „primo itaque,“ inquit, „tenere te volo, quod est hujus disputationis caput, Dominum nostrum Jesum Christum, sicut ipse in evangelio loquitur, levi jugo suo nos subdidisse et sarcinae levi; unde sacramentis numero paucissimis, observatione facillimis, significatione praestantissimis societatem novi populi colligavit; sicut est baptismus Trinitatis nomine consecratus, communicatio corporis et sanguinis ipsius, et si quid aliud in scripturis canonicis commendatur, exceptis iis, quae servitatem populi veteris, pro congruentia cordis illorum et prophetici temporis, onerabant, quae et in quinque libris Mosis leguntur. Illa autem, quae non scripta, sed tradita custodimus, quae quidem toto terrarum orbe observantur, dantur intelligi, vel ab ipsis Apostolis, vel plenariis conciliis, quorum est in ecclesia saluberrima auctoritas, commendata atque statuta retineri, sicuti quod Domini passio et resurrectio et ascensio in coelum et adventus de coelo Spiritus S. anniversaria sollemnitate celebrantur, et si quid aliud tale occurrit, quod observatur ab universa, quacunque se diffundit, ecclesia. Alia vero, quae per loca terrarum regionesque variantur, sicuti est, quod alii jejunant sabbato, alii vero non; alii quotidie communicant corpori et sanguini dominico, alii certis diebus accipiunt; alibi nullus dies intermittitur, quo non offeratur, alibi sabbato tantum et dominico, alibi tantum dominico, et si quid aliud hujusmodi animadverti potest, totum hoc genus rerum liberas habet observationes nec disciplina ulla est in his melior gravi prudentique Christiano, quam ut eo modo agat, quo agere viderit ecclesiam, ad quamcunque forte devenerit.“ Quibuscum conferas, quae alibi apud eundem extant: „Illi **) (Judaei) enim ea serviliter observabant, non intelligentes ad quarum rerum significationem et praenuntiationem pertinerent. Hoc enim in eis culpavit apostolus et in omnibus, qui serviunt creaturae potius quam creatori. Nam nos quoque et dominicum diem et pascha sollemniter celebramus et quaslibet alias christianas dierum festivitates. Sed quia intelligimus, quo pertineant, non tempora observamus, sed quae illis significantur temporibus.“

In eundem modum de his rebus disputat Hieronymus ***). „Et ne,“ ait, „inordinata congregatio populi fidem minueret in Christo, propterea

*) Epistolae. (ed. Reinhard. Attd. 1669.) ep. 128. p. 578. —

**) August. opp. (Basil. 1529.) P. VI. contra Adiamantum c. 26. p. 136.

***) Opp. (ed. Martianay. Par. 1706.) P. IV. comm. in Gal. c. 4. p. 270.

dies aliqui constituti sunt, ut in unum omnes pariter veniremus. Non quo celebrior sit dies illa, qua convenimus; sed quo quacunque die conveniendum sit, ex conspectu mutuo laetitia major oriatur. Qui vero oppositae quaestioni accuratius respondere conatur, illud affirmat, omnes dies aequales esse nec per parasceven tantum Christam crucifigi et die dominica resurgere, sed semper eum carne vesci dominica; jejunia autem et congregationes inter dies propter eos a viris prudentibus constitutas, qui magis saeculo vacant, quam Deo, nec possunt, imo nolunt toto in ecclesia vitae suae tempore congregari et ante humanos actus Deo orationum suarum offerre sacrificium. Quotus enim quisque est, qui saltem haec pauca, quae statuta sunt, vel orandi tempora vel jejunandi, semper exerceat? Itaque sicut nobis licet, vel jejunare semper vel semper orare et diem dominicam accepto Domini corpore indesinenter celebrare gaudentibus: non ita et Judaeis fas est omni tempore immolare agnum, pentecosten agere, tabernacula figere, jejunare quotidie.

Apostolorum igitur doctrina de certa, quae in rituum festorumque institutione et abrogatione cernitur, Christianorum libertate etiam posterioris aevi patribus perquam accepta fuit. Attamen, quam illo tempore multa festa multosque ritus institutos eosque ab omnibus fere Christianis anxie et religiose observatos esse constet, in promptu est, ne celeberrimorum quidem virorum de his rebus judicium aliquid in aequalium animos potuisse. Ita forsitan, sic dicere possit quispiam, etiam in ecclesia apostolica res sese habuerit. Nam decuisse Apostolos quidem de libertate illa aequales suos non negandum est, sed plus forsitan apud hos caeremoniarum festorumque amor quam illorum auctoritas valuerit. Ergo ex ista Apostolorum doctrina non consequitur, Christianos antiquissimis illis temporibus festa non egisse eosque diem dominicum non celebrasse; quin potius hujus rei firmissima reperiuntur in libris N. T. vestigia. Qui hanc sequuntur opinionem, haec tria imprimis scriptorum sacrorum dicta Act. 20, 7., 1. Cor. 16, 1—2, Apoc. 1, 10. afferre solent. De his igitur aliisque, quae alii ad nostram rem aliquid facere opinati sunt, evangelistarum narrationibus fusa nunc et accurate agendum est.

Cap. III. Explicantur Apostolorum et Evangelistarum dicta, quibus multi diem dominicum in ecclesia apostolica celebratum fuisse probare conati sunt.

Act. Ap. 20, 7.: *Ἐν δὲ τῇ μιᾷ τῶν σαββάτων, συνηγμένων ἡμῶν κλάσαι ἄρτον, ὁ Παῦλος διελέγετο αὐτοῖς, μέλλων ἐξίεναι τῇ ἐπαύριον· παρέτεινέ τε τὸν λόγον μέχρι μεσονυκτίου.*

Lucas Paulum, quum septem dies Troade commoratus esset, primo hebdomadis die, postridie profectorum, coram Christianis ad panem frangendum congregatis orationem habuisse narrat, ita ut eam ad mediam usque noctem produxisset. Unde apparet, sic multi clamitant viri docti*), Troadenses conventu sacro diem dominicum celebrasse. At

*) Cfr. praes. alius Binghamii antiquitt. eccles. part. 9. p. 14. Mosheim (De rebus Christian. ante Const. M. p. 116.) Pro certo sumi potest, diem hebdomadis primum, quo de morte triumphum egit sanctissimus Servator, ab

primum ex iis, quae capite primo de conventibus Christianorum in universum disputata sunt, perspicuum est, eos si non quotidie at certe quavis hebdomade saepius sese congregasse congregatosque panem frangere coenamque sacram cum agapis conjungere solitos fuisse. Quamobrem, si illorum conventus primo hebdomadis die habiti a scriptoribus N. T. commemorantur, nobis de singulari diei dominici celebratione cogitare non licet. Deinde hoc loco Lucas ipse aliam quoque, cur primo hebdomadis die convenirent, attulit causam, affirmans, Paulum postridie profecturum fuisse eumque eandem ob causam sermones usque ad mediam noctem produxisse.

1. Cor. 16, 1 — 2.: *Περὶ δὲ τῆς λογίας τῆς εἰς τοὺς ἁγίους, ὥσπερ διέταξα ταῖς ἐκκλησίαις τῆς Γαλατίας, οὕτω καὶ ὑμεῖς ποιήσατε. Κατὰ μίαν σαββάτων ἕκαστος ὑμῶν παρ' ἑαυτοῦ τιθέτω, θησαυρίζων ὃ, τι ἂν εὐδοῶται· ἵνα μὴ, ὅταν ἔλθω, τότε λογίαι γίνωνται.*

Jubentur hoc loco Christiani Corinthiaci ab apostolo primo quoque hebdomadis die aliquid pecuniae domi suae ad collectionem condere, in Christianos Hierosolymitanos conferendam. Quod cum hoc isto, ac non certo alio aut incerto quodam hebdomadis die ex praecepto apostoli fieri debeat, probare dicunt*), Christianos jam illo tempore hunc ceteris hebdomadis diebus praetulisse. At errant, ut mihi quidem videtur. Nam si secundum Apostolorum mandatum hoc die, quemadmodum omnibus et Graecorum et Judaeorum festis diebus ex lege, fieri debebat, ad sacra facienda una convenissent Christiani, apostolus ad hunc fere modum Corinthiis scripsisset: „Quum in memoriam Christi e mortuis suscitati primo hebdomadis die in concionem convenitis, quisque vestrum adferat aliquam pecuniam tradatque eam (ut oblationibus facere soletis) vel τοῖς πρεσβυτέροις vel διακόνοις ad collectionem in sanctos conferendam, ne tum demum, quum ipse advenero, collectiones fiant.“ Sic quidem ad rem, quam sibi assequendam proposuerat, certius ac facilius accessisset apostolus. Sin autem in vulgari hujus loci explicatione persistere velis,

ipsis Apostolis Hierosolymis commorantibus, conventibus Christianorum sacris dicatum fuisse. Videmus Troadenses Christianos primo post sabbatum Judaeorum die ad sacram coenam et simul convivium amoris celebrandum convenire et Paulum in illo coetu longum sermonem recitare. Act. 20, 7. μὲν γὰρ τῶν σαββάτων, qua conventus hic agebatur, diem indicare, quae sabbatum Judaeorum excipiebat, argumentis omni exceptione superioribus viri docti demonstratum dederunt. Ecquis neget, Troadenses auctoritate Apostolorum et exemplo coetus Hierosolymitani, quem omnes imitabantur familiae christianae, hunc diem divino cultui dedicasse? Ecquis Paulum apostolum, quarum disciplinae Hierosolymitanae, alium sibi persuadeat diem sacris publicis destinare voluisse, quam illum, quo reliquos Apostolos Hierosolymis degentes conventus agere solere noverat? His adsentiuntur Morus: Versio et explicatio Actuum Apostoll. ed. Dindorf. (Lips. 1794.) P. 2., p. 496. Kuinoel Comment. in ll. N. T. hist. P. 4. Acta Apostoll. (Lips. 1818.) p. 665. et Augusti: Denkwürdigkeiten aus der christl. Archaeologie. P. 1. (Lips. 1817.) p. 17.

*) Cf. Binghamius l. l. — Basnagius in Annal. ad ann. 33. §. 176.: *Aperte, ait, ex hoc loco igitur liquet, Paulum mandasse Corinthiis, ut primum cujusvis hebdomadis feria conventus sacros celebrarent erogarentque elemosinas.*

contendens, haud necessarium fuisse, haec vel his similia Paulus ut scriberet, quippe de re, nempe de diei dominici celebratione, omnibus Christianis satis cognita loquens: refugio ad ea, quae in antecedentibus fusius exposita sunt. Nullum scilicet quum reperiatur celebrati diei dominici certum in N. T. vestigium, etiam hic locus, qui ne Christi quidem aut sacrae coenae aut sanctorum coetus mentionem facit, ad rem nondum confectam rite discernendam momenti est nullius. Adde, quod locus aliam quoque admittit explicationem eamque, si quid video, neque ineptam nec difficilem. Certum quendam hebdomadis diem, quo pecuniam ad collectam illam conderent, Corinthiis constituere necessarium videbatur, ut mandati eo certius memores essent. Elegit autem apostolus primum hebdomadis diem ideo, quia hoc die compertum habebant, quantum pecuniae iis, si sumtus necessarios fecissent, relictum esset quantumque, pro suarum quisque opum facultate, in sanctos fratres conferre possent. Nam quo minus sabbato collectionem facere iis mandaret, impedivit apostolum religiosa hujus diei apud illos Christianos observatio, qui antea fuerant Judaei. Paulus enim, ut in ipsa hac dicit epistola (1. Cor. 9, 19 – 22.) et jam in antecedentibus a nobis observatum est, Judaeis fuit Judaeus, quo Judaeos lucrificaret. Diligenter igitur cavebat, ne cui daret offendiculum. 1. Cor. 10, 32 – 33.

Apoc. 1, 10.: Ἐγερόμενῃ ἐν πνεύματι ἐν τῇ κυριακῇ ἡμέρᾳ.

Sic cum Heinrichsio*) haec verba conjungenda et construenda esse puto, non ut aliis, velut Augustio placuit**): ἐγερόμενῃ ἐν τῇ κυριακῇ ἡμέρᾳ ἐν πνεύματι, ut verbis haec insit sententia: Agebam diem dominicum, at non vere, sed videbar (ἐν πνεύματι) tantum mihi hunc diem, quo mox ad poenas ab hostibus exigendas Messias redibit, contemplari. Nam saepenumero quidem in N. T. ἡ ἡμέρα τοῦ Κυρίου tempus indicat, quo Christus venturus sit ad iudicium habendum (1. Cor. 1, 8; 5, 5. 2. Cor. 1, 14; 1. Thess. 5, 2; 2. Thess. 2, 2; 2. Petr. 3, 10; Luc. 17, 24), etsi nunquam, hoc uno loco excepto, ἡμέρα κυριακή, sed semper ἡ ἡμέρα τοῦ Κυρίου, tanquam solennis quasi vox ad iudicium illud significandum usurpatur. Deinde γίνεσθαι vocabulum cum verbis ἐν πνεύματι conjungendum esse docet similissimus huic locus Apoc. 4, 2. Porro, ut recte ab Heinrichsio observatum est, γίνεσθαι ἐν-ἡμέρᾳ nusquam legentibus nobis ea significatione occurrit, ut sit, diem agere. Neque assentimur Binghamio***), qui Johannem de nullo alio die cogitasse opinatur, quam de primo hebdomadis die, qui postea dominicus appellatus est. Qua ex re idem colligit, jam illo tempore hunc diem Christi redivivi memoriae causa omnibus Christianis et sacrum habitum et conventibus celebratum esse. Multa enim eaque non levia huic obstant opinioni. Nam primum dies solis nunquam a scriptoribus

*) Cf. Heinrichs: Apocalypsis graece, etc. (Gotting. 1818.) P. I. p. 132.

**) Cf. Augusti l. I. p. 18. Dagegen dürfte in der Stelle Apoc. 1, 10. κυριακή ἡμέρα schwerlich den Sonntag, sondern vielmehr den Gerichtstag (wohin der Geist den Seher versetzt) bedeuten.

***) L. I. p. 14. Johannes diserte eum nominat diem dominicum Apoc. 1, 10.

N. T. appellatur ἡ κυριακή ἡμέρα, sed omnes (Matth. 28, 1. Marc. 16, 2. Luc. 24, 1. 1. Cor. 16, 1. al.) Johanne non excepto (Joh. 20, 1, 19.) eum ex more Judaeorum nuncupant τὴν μίαν vel τὴν πρώτην (ἡμέραν) τῶν σαββάτων. Deinde nihil impedit, quominus eorum sententiam accipiamus, qui *) verba illa: ἐγενήθη ἐν πνεύματι ἐν κυριακῇ ἡμέρᾳ, de die redeuntis paschatis intelligunt. Ut enim ab Eichhornio **) observatum et ab Heinrichsio est repetitum: illo die Messiam, qui et resurrectione sua, eodem ad vivos redierat, tum quoque rediturum esse, quando regnum suum instaurandum erat, constans fuit opinio. Vix ergo, ita enim pergit Heinrichsius, convenientiorem diem excoitare poterat ingenium poetae, qui redeuntis Messiae imaginem describere susceperat. Quae omnia si nonnullis tam parvi videntur esse momenti, ut a vulgari hujus loci explicatione recedere non velint, eosdem, ne ex hoc loco idem quod Binghamius concludant, admonemus provocantes ad multorum sententiam ***), qui Apocalypseos librum a Johanne apostolo scriptum negant affirmantque, illum ab incerto quodam profectum esse auctore, qui exeunte seculo primo floruerit. Hoc enim tempore multos Christianos diem hebdomadis primum τὴν κυριακὴν ἡμέραν nominasse eumque sacrum habuisse est verosimillimum. Quae quum ita sint, forsitan hic quoque locus, servata vulgari ejus explicatione, contra eos dicit, qui Johanni apostolo Apocalypseos librum vindicare volunt.

Praeterea provocant multi ad evangelistarum narrationes, (Matth. 28, 1. Marc. 16, 1, 2. Luc. 24, 1. Joh. 20, 1.) †) e quibus apparet, Mariam Magdalenam et Mariam, Jacobi matrem, et Salomen, emtis aromatis, ut Christum unctum irent, primo post sabbatum die orto jam sole ad Jesu sepulcrum venisse. Quas narrationes quomodo illi in suum convertere potuerint usum, equidem non video. Omnes enim ad disquisitionem de diei dominici celebratione prorsus non pertinent. Nam postquam jam advesperaverat (Matth. 26, 57—58. Marc. 15, 42 ss.) sabbato illucescente (Luc. 23, 54.) Josephus Arimathiensis Jesum, linteo involutum, in monumento suo posuit. Mulieres autem illae, sabbato, quiescentes (Luc. 23, 55.), primo hebdomadis die sepulcrum Servatoris, corpus ejusdem uncturae, adierunt. Jam quis est, qui non videat, eas legem mosaicam stricte observare voluisse easque hanc ipsam ob causam suo mortui amici corpus unguendi officio primo demum post sabbatum die satisfacere potuisse? Quis igitur concedet, eas hunc diem propterea elegisse, quoniam eum haberent sanctum? Quis credet, eas diem in memoriam Jesu Christi e mortuis suscitati eo jam tempore celebrasse, quo nesciverunt, illum e mortuis resurrexisse?

*) Cf. Heinrichs l. l., qui ipse quidem Binghamio assentitur.

**) Cf. ejusd. Comment. (Gotting. 1791.) ad h. l.

***) Cf. Heinrichs (Apocal. etc.) prolegomena, ubi p. 51—55. viri docti laudantur, qui de hujus libri auctore in contrariam partem disputaverunt. Heinrichsius ipse quidem Johannem apostolum Apocalypseos auctorem esse, multis iisque haud spernendis probare argumentis studuit; attamen non omnia ab adversariis opposita satis feliciter refutasse videtur. Adhuc igitur sub judice lis est.

†) Cf. Augusti l. l. p. 13.

Denique haud magis opportune ad sententiam suam probandam laudant Joh. 20, 26., coll. 19.

Etenim hoc ultimo loco docemur, Jesu discipulos vespera ejusdem diei (τῇ ἡμέρᾳ ἐκείνῃ, τῇ μιᾷ σαββάτων) quo ipse resurrexerat, convenisse; quod quidem, singulari discipulorum observata conditione, ex re ipsa factum esse intelliges, ita ut procul dubio mirum tibi videretur, si proderetur, eos non fuisse congregatos.

Videamus igitur, num alter fortasse locus, Joh. 20, 26. plus valeat ad rem, de qua disputamus, discernendam. Post octo dies, refert Johannes, (ex quo primum Jesum redivivum viderant Apostoli, h. e. ἐν μιᾷ τῶν σαββάτων) iterum erant congregati discipuli, et Thomas cum iis. Sed inde, quod Johannes dicit: iterum (πάλιν) erant congregati discipuli, non consequitur, eos intra hos octo dies non saepius convenisse; verosimillimum potius est, eos quotidie illo tempore una fuisse, semper expectantes, fore, ut Jesus iterum eos conveniret. Sequimur enim in hac re exponenda solum Johannem, quorum relationes aliorum Evangelistarum (Luc. 24, 15. 55. Math. 28, 7. 16 ss.) et Pauli (1. Cor. 15, 5—8.) haud bene congruunt. — Itaque hoc quoque die non eam ob causam congregati erant, quod Jesus eodem e mortuis erat suscitatus, neque ut diem festum agerent. Concedi tamen potest, discipulos forsitan credidisse, Jesum eodem, quo primum ipsos post resurrectionem viserat, die ad ipsos rediturum esse ideoque convenisse.

In universum autem de omnibus locis ex quatuor evangelistis allatis observandum est, nullam iis inesse probandi vim, quoniam ante Spiritum S. Apostolis pentecostes die datum nullus omnino Christianorum coetus ab his congregatus est, qui sacros conventus agere certosque dies celebrare potuisset.

Hi fere sunt loci, ab iis allati, qui ex N. T. probare conati sunt, jam Apostolorum tempore diem dominicum, quippe quod Christus eodem in vitam rediisset, hominibus Christianis sacrum habitum eorumque conventibus frequentatum esse. Probant, uti vidimus, omnes omnino nihil. Multo igitur minus audiendi sunt, qui legem de festa diei dominici observatione ab ipsis Apostolis datam esse, ex his collegerunt testimonia.

Cap. IV. Posterioris aevi scriptorum de diei dominici celebratione testimonia. Nobis testimonia posterioris aevi scriptorum de diei dominici celebratione explicaturis, ea, in quibus aut nulla aut obscura tantum hujus rei fit mentio, ante recensere placet, quam afferentur, quae Christianos primum hebdomadis diem ut diem festum inde a primi seculi exitu revera egisse probant. Itaque a Plinio faciamus initium. Etenim in notissima hujus viri ad Trajanum Imperatorem epistola *) haec, quae ad nostram rem pertinent, extant verba: *Alii, ab indice nominati, esse se Christianos dixerunt et mox negaverunt: fuisse quidem, sed desisse, quidam ante triennium, quidam ante plures annos, non nemo etiam ante viginti quoque. Omnes et imaginem tuam deo-*

*) Plinii Sec. epp. lib. X. ep. 97.

rumque simulacra venerali sunt; ii et Christo maledixerunt. Adfirmabant autem, hanc fuisse summam vel culpas suae vel erroris, quod essent soliti stato die ante lucem convenire carmenque Christo, quasi Deo, dicere secum invicem seque sacramento non in scelus aliquod obstringere, sed ne furti, ne latrocinia, ne adulteria committerent, ne fidem fallerent, ne depositum adpellati abnegarent; quibus peractis morem sibi discedendi fuisse rursusque coeundi ad capiendum cibum, promiscuum tamen et innoxium.

Interpretes, quum, quinam status ille dies fuerit, accurate definire velint, in diversas abeunt opiniones. Plerique enim, ut Moshemius*), Binghamius**), Augustius***) et alii de primo cogitarunt hebdomadis die. His vero repugnat Boehmerus†), qui Plinium de septimo hebdomadis die, de sabbato egisse statuit. Quae ejus sententia hac praesertim nititur ratiocinatione: Christianorum ecclesiis, quae ex Judaeis essent conflatae, sabbati celebrationem fuisse acceptam, ex multis consequitur Pauli apostoli disputationibus. Ecclesiae autem in Ponto et Bithynia conditae, ut ex prima Petri epistola apparet, maximam partem e Judaeis constitutae fuerant. Ergo quin dies a Plinio, Bithyniae proconsule, Christianis sacer dictus sabbatum fuerit, dubitare non licet. Dubitat tamen de hujus syllogismi veritate Moshemius, qui pleraque ab ipso Plinio de Christianis dicta docere arbitratur, hos, antequam ad Christum accessissent, non Judaeos fuisse, sed deorum cultores. Audiamus enim, inquit, ultima epistolae verba:

Certe satis constat, prope jam desolata templa coepisse celebrari et sacra sollennia diu intermissa repeti passimque venire victimas, quarum adhuc rarissimus emptor inveniebatur; ex quo facile est opinari, quae turba hominum emendari possit, si sit poenitentiae locus.

Quibus allatis ille in hunc pergit modum††):

Haecce extra omnem controversiam ponunt, illam multitudinem Christianorum, quae metum creabat Plinio, ex illis collectam fuisse, qui diis antea sacrificare et templa eorum obire soliti fuerunt? Huc accedit, quod Plinius commemorat, Christianos, quos in jus vocari jusserat et increpaverat, omnes imaginem imperatoris deorumque simulacra veneratos esse. Hoc facinus in Judaeos nullo plane modo cadit. Nulla vocula excidit Plinio, ex qua conjecturam facere liceat, vel aliquos saltem Judaeorum in hoc Chri-

*) Institt. hist. christ. majj. (Helmst. 1739.) p. 378—80. De rebus Christianorum ante Const. M. (Helmst. 1753.) p. 147. „Status ille dies idem ille est, qui nobis sacer dicitur, primus hebdomadis, quo in vitam rediit sanctissimus Servator.

**) L. I. p. 14.

***) L. I. p. 18. Status dies, der für die gottesdienstlichen Versammlungen bestimmte Tag, ist wahrscheinlich etwas von der jüdischen Feier Verschiedenes.

†) De stato die Christianorum; in ejusd XII. dissertt. jur. eccl. etc. Ed. II. (Hal. 1729.) p. 34. Unde conjicio, etiam in ecclesiis Galatiae postmodum statum diem fuisse sabbatum, quo ad communes preces convenirent, et ita eundem morem in ecclesiis Bithyniae, utpote vicinis, adhuc tempore Trajani observatum fuisse.

††) Cf. Mosh. institt. hist. christ. majj. p. 379.

Christianorum agmine fuisse; contra quae narrat omnia suadent, rem ipsi cum hominibus unice fuisse, qui deorum inanum religionem abjecerant. Sed fuerint, ne nimis illiberaliter pugnare videar, Judaeorum quidam in numerosissimo hoc Christianorum coetu; hoc tamen omnes, qui sine partium studio hanc legent Plinii epistolam, lubentes largientur, maximam ejus partem ex hominibus constituisse deorum superstitione quondam captis. Et hoc quidem plane sufficit ad eorum opinionem probandam, qui statum diem primum esse censent hebdomadis diem, quo ex sepulchro semet ipsum Christus excitavit.

At etsi negari nequit, Christianorum in Bithynia coetus eo, quo Plinius hanc habuit provinciam, tempore maximam partem ex hominibus deorum superstitione quondam captis constituisse, concedendum tamen est Boehmero, Christianos, qui primas in his Asiae regionibus constituerent ecclesias, fuisse aliquando Judaeos. Qui vero cum his, neglecta patrum religione, sese conjunxerunt pagani, eos tamquam novos fidei socios veterum Christianorum voluntati moribusque esse obsecutos sabbatumque egisse, mihi quidem videtur verosimillimum. Quod quum etiam Moshemius senserit, stato die pro: statis diebus positum credit, ita ut a Plinio et primum et septimum hebdomadis diem commemoratum esse statuere possimus. Sed talis, qualem vult ille, singularis numeri abusus nusquam, quantum scio, apud scriptores antiquos recurrit. Quamobrem Plinii verba alio explicentur modo, necesse est. Plinius autem, quum non dicat, Christianos die Saturni aut die solis convenire fuisse solitos — quod haud dubie fecisset, si illi semper aut hoc aut illo die convenissent — consulto, ut equidem censeo, rem in medio reliquit. Etenim Christiani a Romanis vehementer vexati, se ipsi de calamitatibus perferendis consolaturi, non semel tantum aut bis, sed saepius inter hebdomadis spatium videntur sese congregasse congregatique de iteranda concione consultasse. Quod si verum esse accipimus, Plinius aptiora ad eam, quam exprimere voluit, sententiam verba eligere non potuit, quum statum diem eum dicat, quo Christiani rursus convenire statuerant. Itaque neque de sabbati neque de diei dominici celebratione cogitandum est.

Neque in epistolis Ignatii genuinis, quae ipsae tamen a doctissimis quibusdam nostri aevi scriptoribus *) habentur interpolatae, ulla hujus rei fit mentio. Haud dubie enim errant Binghamius **) et qui eum sequuntur, affirmantes, patrem illum apostolicum Magnesianis ***) in

*) Cf. Aug. Neander: Allg. Gesch. d. christl. Relig. u. Kirche. B. I. Abth. I. (Hamb. 1825.) p. 301. *Zwar könnte man schon bei dem römischen Clemens c. 40. die alttestamentlichen Verhältnisse auf die christliche Kirche angewandt finden, aber gewiss ist dieser Brief, wie die Briefe des Ignatius, obgleich nicht so stark, durch ein hierarchisches Interesse interpolirt worden.* Handbuch der christl. Kirchengesch. von Joh. E. Christ. Schmidt P. I. (Giess. 1801.) p. 208 ss.

**) L. I. p. 15. *Ignatius manifesto ad observationem diei dominici respicit, quando Magnesianos jubet, non amplius sabbatum Judaeorum colere, sed secundum dominicum diem vivere etc.*

***) Cf. Patrum apostoll. Opp. ex rec. J. B. Cotelerii, ed. II. a Joh. Clerico. (Amstelod. 1724.) V. II. p. 20. ep. ad Magness. cap. 9.

literis, quae ad eosdem datae sunt, diei dominici celebrationem commendare voluisse hisce verbis: *Εἰ οὖν, οἱ ἐν παλαιοῖς πράγμασιν ἀναστραφέντες εἰς καινότητα ἐλπίδος ἤλυθον, μηκέτι σαββατίζοντες, ἀλλὰ κατὰ κυριακὴν ζωὴν ζῶντες, ἐν ᾗ καὶ ζωὴ ἡμῶν ἀνέτειλεν δι' αὐτοῦ, καὶ τοῦ θανάτου αὐτοῦ, . . . πῶς ἡμεῖς δυνησόμεθα ζῆσαι χωρὶς αὐτοῦ;*

Scilicet verba κατὰ κυριακὴν ζωὴν ζῶντες de diei dominici celebratione explicanda esse putarunt. Sed hanc illorum interpretaῖdi rationem unusquisque, si modo cogitationum respexerit nexum, statim rejiciet. Nam inde a capite octavo Ignatius a falsis doctoribus Magnesianos dehortatur, qui etsi Christiani, tamen κατὰ νόμον Ἰουδαϊσμοῦ vivendum esse praecipiant, itaque ipsis repugnent prophetis, quos κατὰ Χριστὸν Ἰησοῦν vixisse affirmat. Quodsi autem — sic loco nostro pergit — qui ex Judaeis facti sunt Christiani (οἱ ἐν παλαιοῖς πράγμασιν ἀναστραφέντες εἰς καινότητα ἐλπίδος ἤλυθον) vitam suam ad Christi exemplum regunt, (κατὰ κυριακὴν ζωὴν ζῶντες,) nec Judaeorum more amplius sabbatum colunt, (μηκέτι σαββατίζοντες,) quomodo nos, qui nunquam legi mosaicae obstricti eramus, sine ipso, i. e. ita vivere poterimus, ut ad Christi et exemplum et praecepta vitam nostram non moderemus? Quae si vera est illorum verborum explicatio, neque hic locus iis est adnumerandus, in quibus diei dominici facta est mentio. Veram autem esse eam, his probari potest argumentis. Quae capite octavo κατὰ νόμον Ἰουδαϊσμοῦ ζῆν dicuntur, nostro loco verbo σαββατίζειν expressa sunt. Itaque hoc verbum vix aliud quidquam significare potest, quam sabbato leges Judaeorum rite observare, v. c. ab omni labore quiescere. Accedit, quod licet dubitare, quin Ignatius a sabbati cultu Christianos voluerit revocare. Namque jam illo tempore inter eos fuisse, religiosam hujus diei celebrationem plane negligentes, probari nequit; plurimis autem, ne omnibus dicam, hunc diem etiam tum habitum esse sacrum, permulta, ut infra demonstrabimus, docent exempla. Simili ratione sibi respondent κατὰ Χριστὸν Ἰησοῦν ζῆν, cap. 8., et κατὰ κυριακὴν ζωὴν ζῆν, cap. 9., et utramque vocem idem significare vel inde apparet, quod capite decimo iterum admonentur Christiani κατὰ Χριστιανισμόν ζῆν, iterumque religio judaica et christiana sibi opponuntur his verbis: ἀτοπόν ἐστὶν Χριστὸν Ἰησοῦν καλεῖν, καὶ ἰουδαΐζειν· ὁ γὰρ Χριστιανισμός οὐκ εἰς Ἰουδαϊσμόν ἐπίστευσεν, ἀλλ' Ἰουδαϊσμός εἰς Χριστιανισμόν.

Quod si autem contra hanc meam loci explicationem monere velis, vocem κυριακὴν ζωὴν ζῆν apud Ignatium nullo alio loco reperiri, hoc quidem verum esse concedo; repono autem, nec phrasin: κατὰ τὴν κυριακὴν (i. e. ἡμέραν) ζῆν alibi usquam in genuinis Ignatii epistolis esse usurpatam. Obstat quidem huic interpretationi, quod sequentia verba ἐν ᾗ (i. e. ζωῇ) et δι' αὐτοῦ (i. e. Χριστοῦ) pleonasmum, qui dicitur, referunt, sed et similia apud Ignatium, quem verbosissimum dixerim, saepius leguntur, et καὶ particula ante ζωὴ ἡμῶν quodammodo postulare videtur, ut ἐν ᾗ referamus ad ζωὴ vocabulum, quod antecedit.

Jam vero quaerenti, qui factum sit, ut interpretes Ignatium hoc loco de die dominico locutum esse opinarentur, et hanc ipsam ob cau-

sam scripturam vulgatam mutarent*), respondendum est, eos Pseudo-Ignatii auctoritati nimium tribuisse. Ille enim hunc locum explicaturus scribit: Μηκέτι οἶν σαββατίζωμεν Ἰουδαικῶς καὶ ἀργίαις χαίροντες· ὁ μὴ ἐργαζόμενος γὰρ μὴ ἐσθιέτω· ἐν ἰδρωτί γὰρ τοῦ προσώπου σου φάγη τὸν ἕρπον σου, φασὶ τὰ λόγια· ἀλλ' ἕκαστος ὑμῶν σαββατίζέτω πνευματικῶς, μελίτη νόμου χαίρων, οὐ σώματος ἄνεσει, δημιουργίαν Θεοῦ θαυμάζων, οὐκ ἔωλα ἐσθίων καὶ χλιαρὰ πίνων καὶ μεμετρημένα βαδίζων καὶ ὀρχήσει καὶ κρότοις τοῦν οὐκ ἔχουσι χαίρων καὶ μετὰ τὸ σαββατίσαι ἐορταζέτω πᾶς φιλόχριστος τὴν κυριακὴν, τὴν ἀναστάσιμον, τὴν ὑπατον πασῶν ἡμερῶν, . . . ἐν ἣ καὶ ἡ ζωὴ ἡμῶν ἀνέτειλε, καὶ τοῦ θανάτου γέγονε νίκη ἐν Χριστῷ**).

Ex his Pseudo-Ignatii verbis perspicuum est, hunc vocabulum σαββατίζειν ita ac nos explicasse. Quod sine dubio factum est, quoniam dies sabbati etiam eo, quo vixit tempore, Christianis sacer haberetur. Sed quum eodem tempore dies dominicus imprimis celebraretur, ille epistolaram Ignatii interpretator, quae revera verbis illis: κατὰ τὴν κυριακὴν ζωὴν ζῶντες insit sententia, prorsus non intelligens, de diei dominici celebratione cogitavit***). Interpretes autem, interpolatoris cum Ignatii verbis conferentes, hunc quoque de die dominico egisse statuerunt. Quam sententiam confirmari posse arbitrati†) sunt dicto Clementis Alexandrini, quem occasione data, quaenam verbis illis subjici possit sententia, explicaturum, ita scripsisse affirmant, ut ejusdem verba, quid sibi voluerit Ignatius, praeclare illustrent. Sunt autem haec: Οὗτος (ὁ γνωστικός) ἐντολὴν τὴν κατὰ τὸ εὐαγγέλιον διαπραξάμενος κυριακὴν ἐκείνην τὴν ἡμέραν ποιεῖ, ὅτ' ἂν ἀποβάλλῃ φαῦλον νόημα καὶ γνωστικὸν προσλάβῃ, τὴν ἐν αὐτῷ τοῦ κυρίου ἀνάστασιν δοξάζων††).

Sed qui Ignatii epistolam attento animo perlegerit, haud dubie concedet, S. Martyrem, cum Christianos adhortaretur, ut secundum vitam dominicam viverent, sibi non proposuisse, ut illis similia de diei dominici observatione praeciperet.

Sed in epistola Barnabae, quae a multis huic Pauli Petrique socio, viro cognomini, adscribitur et profecto ab auctore primi seculi composita est, firmissimum extat hujus rei testimonium. Reperiuntur enim in illa

*) Cotelierius (l. l. p. 21. not. 2.) putat, vocem ζωὴν interpolatam esse et κυριακὴν positam pro κυριακὴν ἡμέραν. J. Usserius in diss: de Ignatii M. epistolis, (in edit. Patr. Apostoll. a Clerico recensitae P. III. p. 223. c. 9.) pro κατὰ τὴν κυριακὴν ζωὴν ζῶντες legere vult: κατὰ τὴν κυριακὴν ἐορταζόντες. Sed vulgatam lectionem retinendam censeo. Nihil enim offensionis habet, nisi ad eam accedis praejudicata opinione, hunc locum de observatione diei dominici praecipere.

**) Cf. Patr. Apost. ed. Clerici, P. II. p. 57.

***) Sic etiam in ep. ad Trall. (cf. ed. Cler. P. II. p. 65.) c. 9. Servatorem, dicit, illuscente dominico die resurrexisse ex mortuis. Quibus haec addit: *Itaque parasceve complectitur passionem, sabbatum sepulturam, dominica resurrectionem.* At in genuina Ignatii epistola tantum legimus, Jesum vere a mortuis resurrexisse. Cf. ep. ad Trall. c. 9. ed. Cler. P. II. p. 23.

†) Cf. Binghamius l. l. p. 15. et Cotelierius ad h. l. P. II. p. 21.

††) Strom. 7, 13. (ed. Potter) P. II. p. 877.

haec verba: *Τὰς νεομηνίας ὑμῶν καὶ τὰ σάββατα ὑμῶν οὐκ ἀνέχομαι. Ὁρᾶτε, πῶς λέγει οἱ τὰ νῦν σάββατα ἐμοὶ δεκτὰ ἂν ἢ πεποίηκα, ἐν ᾧ καταπαύσας τὰ πάντα, ἀρχὴν ἡμέρας ὀγδόης ποιήσω, ὃ ἐστίν, ἄλλου κόσμου ἀρχήν. Διὸ καὶ ἄγομεν τὴν ἡμέραν τὴν ὀγδόην εἰς εὐφροσύνην, ἐν ᾗ καὶ ὁ Ἰησοῦς ἀνέστη ἐκ νεκρῶν καὶ φανερωθεὶς ἀνέβη εἰς τοὺς οὐρανούς.*)*

A mente Barnabae aberrarent, qui, his verbis perlectis, ea in hunc finem scripta esse persuasum haberent, ut Christianos revocaret a sabbati cultu et ad diei dominici celebrationem impelleret. Namque ex eis, quae in antecedentibus Barnabas de Judaeorum sabbato dicit, videmus, eum neutiquam huius diei celebrationem inter Christianos plane abrogare voluisse. Etenim plures veteris testamenti locos, quibus sabbati mentio sit, ex more illius aevi scriptorum allegorice interpretatur. Nempe sex, quibus Deus mundum creaverit, dies sex millia annorum significare, septimum vero, quo Deus requieverit, illud indicare tempus, quo Christus de mortalibus iudicium acturus sit, habet persuasissimum**). Deinde aliud veteris testamenti enuntiatio eo affert consilio, ut ostendat, quemque diem, quem Deus sanctificaverit, ab eo solum declarari posse sanctum, qui integer sit omnino et candidus***). Quibus omnibus docere voluit Christianos, quomodo dies sabbati, neglectis de eo colendo Judaeorum legibus, ceremonialibus maxime, ex voluntate Dei celebrandus sit, donec illud finem huic mundo impositarum illucescat sabbatum. Itaque verba, ex Jesaiae vaticiniis deprompta: *Novilunia vestra et sabbata non fero*, quaeque sequuntur, non de abrogatione sabbati, ut festi diei intelligenda, sed a Barnaba eo tantum consilio adhibita sunt, ut hunc diem comparare possit cum die octavo, i. e. die solis, quem illi idcirco praefereundum esse contendit, quia Deus hoc octavo die alterius mundi facturus sit initium.

Quae praemittenda erant, ne verba sequentia explicantes fallamur, doctissimorum virorum auctoritate seducti†), qui Barnabam dixisse affirmant, Christianos die octavo propter memoriam resurrectionis Jesu Christi laetitiae indulgere. Barnabas autem ait: Propterea, i. e. quod Deus die octavo alterius mundi faciet initium, hunc diem in laetitia agimus††) et tam demum addit, Christum quoque hoc die in vitam rediisse.

*) Cf. Barnabae epist. c. 15. ed. Clerici P. I. p. 47.

**) Cf. l. l. p. 46. καὶ κατέπαυσε τῇ ἡμέρᾳ τῇ ὀγδόῃ· τοῦτο λέγει· ὅταν ἔλθῃ ὁ υἱὸς αὐτοῦ καὶ καταργήσῃ τὸν καιρὸν ἀνομίας (sic enim pro αὐτοῦ critici scribendum esse putant) καὶ ἔσται τὸς ἁγίους κτλ.

***). Verba graeca sunt: *Εἰ οὖν ἦν Θεὸς ἡμέραν ἡγάκεν, νῦν εἰς δόξαται καρδίᾳ ἐν πᾶσι, πεπλανήμεθα.*

n ed. Cler. P. I. p. 47.

um—in laetitia agere, explicavit Hugo Menardus. eo verba apud Cler. P. I. p. 48. not 75.): In die dominicum Christiani, quia illo die ex antiquo instituto non jejunabant nec genua flectebant, probe observandum, in epistola suppositicia) in ed. Cler. P. II. p. 119.) et τις πυρραχὴν ἢ σάββατον τοῦ παύσαι, οὗτος χριστοκτένος ἐστίν.

Attamen hoc non idem est, ac si scripsisset: Propterea, et quod Christus octavo die a mortuis resurrexit, in laetitia eum agimus. Tunc enim haud porro dubii essemus, quin jam tempore apostolico dies solis a Christianis in memoriam redivi Servatoris celebratus sit. Barnabas autem unam tantum causam afferi, qua permoti die octavo indulgeant laetitiae Christiani, eam scilicet, quod hoc die alterius mundi initium fore credant. Pervulgata enim erat, quod v. c. Pauli ad Thessal. epistolae docent, inter veteres Christianos opinio, prope instare tempus, quo Messias, de hominibus et bonis et perniciosis iudicium acturus, e coelo rediturus sit in terram quoque simul cum huius mundi interitu alter capturus sit initium. Haec autem omnia die octavo factum iri, constans erat multorum posterioris quoque aetatis patrum ecclesiasticorum sententia *). Itaque Barnabas primus quidem est, qui perspicue dicit, Christianos diem octavum celebrare, non tamen ob eandem, quam secundi et tertii seculi scriptores afferunt, causam.

Attamen haud omnino negaverim, Christianos jam Barnabae tempore memoriam resurrectionis Christi die hebdomadis primo celebrasse; nam verba: *ἐν ἡ καὶ ὁ Ἰησοῦς ἀνέστη ἐκ νεκρῶν*, etsi nos, ut hanc sententiam amplectamur, non cogant, admittunt tamen conjecturam, Christianos primi aevi, cum solis diem alia de causa colerent, simul Jesu, a morte hoc die suscitati, fuisse memores. Originem autem, ut manifesto hic locus ostendit, festa octavi diei inter Christianos observatio inde traxit, quod eo alterius mundi initium fore putabant **). Quum autem sub finem primi seculi festa diei octavi observatio apud Christianos usitata esset, jam Apostolorum aevō eam hic illic quibusdam acceptam fuisse verosimillimum est. Fuerunt fortasse inter coetus illius temporis christianos nonnulli, qui huius diei celebratione se a Iudaeis vellent segregare, praesertim ne simul cum illis a Romanis vexarentur. Quorum exemplum alii tum maxime secuti sunt, cum Romani in Iudaeos arma ferrent et Hierosolymorum urbem oppugnarent. Fuerunt etiam, qui

Auctor quaestionum ad orthodoxos, inter opera S. Iuliani Martyris, quaest. 115.: τὸ δὲ ἐν τῇ κυριακῇ μὴ κλίνειν γόνυ σύμβολόν ἐστι τῆς ἀναστάσεως κτλ. et paulo post: ἐκ τῶν ἀποστολικῶν δὲ χρόνων ἡ τοιαύτη συνήθεια ἔλαβε τὴν ἀρχήν. καθὰς φησὶν ὁ μακάριος Εὐφροσύνης . . . ἐν τῷ περὶ τοῦ πάσχα λόγῳ. — Potuisset vir doctus ex Constitut. Apost. plures locos adhibere, qui idem dicunt, v. c. lib. V. c. 20. (cf. ed. Clerici P. I. p. 331.): Ἰδὼν μὲν τὸ σάββατον ἀνευ τοῦ ἐνὸς καὶ πᾶσαν κυριακὴν ἐπιτελοῦντες συνόδους εὐφραίνεσθε, ἐνοχὸς γὰρ ἁμαρτίας ἐστὶ ὁ τὴν κυριακὴν νηστεύων, ἡμέραν ἀναστάσεως οὖσαν. Sed omnia haec testimonia serioris temporis sunt nec multum probant. Quaecunque enim in ecclesia postea instituta sunt, jam ab ipsis Apostolis profecta inducebantur. Puto igitur Barnabae „in laetitia agere“ id fuisse, ut Christiani hoc die non jejunarent; dubito autem, quin jam de genu non flectendo cogitaverit, cum ipsi patres ajunt, hunc usum a celebratione dominicae resurrectionis esse repetendam.

*) l. l. p. 47. not. 73.

**) Augustinus quidem (l. l. p. 18.) hunc Barnabae locum afferens haec verba habet: *Ferner Ep. Barn. c. 15., wo gesagt wird, dass die Christen den achten Tag, d. h. den auf den Sabbat folgenden, als Tag der Freude, zum Andenken an die Auferstehung und Himmelfahrt Christi feiern.* — Sed *διο καὶ*, particulas, ad antecedentia referendas esse, non videtur respexisse.

cum hujus urbis eversione alterum Christi adventum alteriusque mundi initium instare putantes, ad octavi diei observationem permoverentur. Quamquam igitur Hartmanno, qui contendit, diem solis post excisa Hierosolyma consecrari inceptum esse, assentiri non possum, puto tamen, ex illo inde tempore hunc diem a plurimis et fortasse ab omnibus Christianis solenniter esse observatum. Sed num idem jam Barnabae actate dominicus dies appellatus sit, negaverim magis quam affirmaverim. Profecto haec appellatio nondum ubique cognita et recepta erat.

Quibus expositis transgredimur ad Justinum Mart., qui in secunda sua ad Antoninum Pium apologia, circa annum 140. conscripta, duobus locis de die solis loquitur, a Christianis rite celebrato. In altero enim haec extant verba: *Τὴν τοῦ ἡλίου ἡμέραν κοινῇ πάντες τὴν συνέλευσιν ποιοῦμεθα· ἐπειδὴ πρώτη ἐστὶν ἡμέρα, ἐν ᾗ ὁ θεὸς τὸ σκοτὸς καὶ τὴν ὕλην τρέψας, κόσμον ἐποίησε· καὶ Ἰησοῦς Χριστὸς ὁ ἡμέτερος σωτὴρ τῇ αὐτῇ ἡμέρᾳ ἐκ νεκρῶν ἀνέστη.*)*

Duae igitur afferuntur ab auctore causae, cur die solis Christiani conventum agant, quarum altera ad mundi creationem pertinet, quam hoc die a Deo inceptam esse dicit. Itaque a Barnaba diseessit, qui, uti vidimus, hunc diem a Christianis ideo in laetitia agi tradit, quoniam eo alterius mundi foret initium. Est autem haud difficile intellectu, unde harum sententiarum orta sit diversitas. Seculo enim secundo multi inter Christianos, initium alterius mundi prope instare negantes, expectarunt cum magna spe regnum illud mille annorum terrenum, quod rediens Christus Hierosolymis stabiliturus indeque per totum terrarum orbem prolaturus sit. Ipsum quoque Justinum haec somnia tam fovisse, ut aliter sentientes veri nominis esse Christianos vix concederet, e dialogo ejus cum Tryphone Judaeo manifestum est**). Quum igitur haud multum eorum scire interesset, quando et quonam die initium alterius mundi futurum sit, negligebant octavum diem ob hanc causam laetum festumque celebrare atque aliam subiciebant, quam apud Justinum commemoratam legimus. Quo minus enim illo tempore a more diei octavi inter sacros habendi atque conventibus frequentandi plane recederent, altera, quam Justinus affert, obstitit causa. Etenim *die solis*, inquit, *communiter omnes conventum agimus, quandoquidem illo ipso die Jesus Christus a mortuis resurrexit*. Justinus igitur primus est inter omnes scriptores ecclesiasticos, qui hanc hujus diei observationis causam, quae a Servatoris resurrectione repetita est, perspicue commemoravit. Quare errant haud dubie, qui contendunt, Christianos jam inde ab illo tempore, quo primum hebdomadis diem prae ceteris celebrare inciperent, hoc in memoriam Jesu fecisse, a mortuis hoc die suscitati.

Sunt quidem multi inter scriptores ecclesiasticos seculi quarti et quinti, qui huic favent sententiae***). Sic Augustinus†): *dies domini-*

*) In Opp. (ed. Colon. 1686.) p. 99.

**) Opp. p. 306—7.

***) Cf. Christ. Kortholti Commentarius in Justinum M., Athenagoram, Theophilum Antioch. et Tatianum (Francof. et Lips. 1686.) p. 38.

†) Cf. epist 119. ad Januarium. (ed. Basil. 1629.) P. I. p. 368.

cus, inquit, Christianis resurrectione Domini declaratus est et ex illo habere coepit festivitatem suam *); et Maximus Turinensis **): Dominica, ait, nobis ideo venerabilis est atque solennis, quia in ea Salvator, velut sol oriens, discussis infernorum tenebris, luce resurrectionis emicuit; et Eusebius ***) Ebionaeos dicit dominicum diem εἰς μνήμην τῆς σοτηρίας ἀναστάσεως perinde atque Christianos celebrasse. At non desunt alii, etsi posterioris temporis, qui cum Justino Mart. diei dominici observationem inde quoque exortam esse dicunt, quod mundus eo creatus sit. Sic apud Gregorium Turonensem ****) haec reperiuntur verba: Sanctus est hic dies, qui in principio lucem conditam primus vidit ac dominicae resurrectionis testis emicuit ideoque omni fide a Christianis observari debet †).

Quia autem posteriori tempore inter Christianos magis usitatum erat, primum hebdomadis diem vocare dominicum, quam solis diem ††), facile fieri potuit, ut Augustinus aliique crederent, hanc appellationem inde esse ortam, quod maiores hunc diem ob memoriam resurrectionis Domini colendum esse statuerint. Qui tamen velit contendere, Justinii Mart. tempore diem solis nondum dominicum esse appellatum, quia Justinus ipse illo tantum nomine usus sit, hunc errare putamus. Nam quod Moshemius †††) de Plinio dicit, eum in epistola ad Trajanum missa verbis, quae propria essent Christianis, uti noluisse, ne imperator sensum verborum falso interpretaretur, hoc etiam in Justinum cadit, cui diligenter cavendum fuit, ne quae scriberet falso intelligerentur ††††). Quod verbi causa facillime fieri potuit, si scripsisset: Dominico die communiter omnes conventum agimus etc. Praeterea dominici diei appellationem jam illo tempore usitatam fuisse, testis est Eusebius, qui ex epistola Dionysii, Corinthiorum episcopi, ad Satozem, antistitem Romanorum, haec verba habet: τὴν σήμερον οὖν κυριακὴν ἁγίαν ἡμέραν διηγάγομεν †*). Quid, quod idem Eusebius Irenaeum, episc. Lugdunensem, solo die

*) Similia leguntur apud eundem: de civit. Dei. 22, 30.; tract. 120. in Joh.; ser. 15. de verbis Apostoli, et apud Basilium M. de Spiritu S. ad Amphilochoium c. 28. Isidorum etymol. 6, 18.

**) Sermo de pentecoste.

***) Hist. eccles. 3, 27.

****) Hist. Francorum 10, 30.; 1, 23.

†) Easdem quoque rationes, aliis insuper additis, afferunt Auctor sermonis 251. de tempore, Augustino tribui soliti; concilium Paris. sub Ludovico et Lothario c. 50.; epist. synodica, quae sub titulo ordinationis feriarum paschaliarum P. II. operum Bedae extat; Isidorus de eccles. offic. 1, 24.: Rabanus Maurus de instit. clericorum 2, 42.

††) Cf. Bingham. l. I. p. 16., qui laudat legem Valentiniani junioris, cujus hoc est initium: Solis die, quem dominicum rite dixere maiores etc. Cod. Theod. lib. XI. tit. VI. de exactionibus, leg. 13.

†††) Comment. de rebus Christian. ante Constant. M. p. 147.

††††) Sic etiam in altero loco, infra laudando, de episcopo vel presbytero bis vocem ὁ προσετιώς usurpat, et paulo antea (ed. Colon. p. 98.) dicit: οἱ Ἀπόστολοι ἐν τοῖς γενομένοις ὑπ' αὐτῶν ἀπομνημονεύμασιν, ἃ καλεῖται εὐαγγέλια κτλ.; cf. quoque p. 98.

†*) Hist. eccl. 4, 23.

dominico resurrectionis Domini mysterium celebrari debere praecipisse*) et Melitonem, episc. Sardicensem, qui Marco Aureliano regnante vixit, librum de die dominico (λόγος περὶ κυριακῆς) scripsisse narrat**).

Tertullianus utramque vocem de hoc die usurpat, plerumque tamen, si solis scribit Christianis, diei dominici appellationem adhibet, v. g.: *Die dominico jejunium nefas ducimus***)* et: *exortis scilicet sabbatis et dominicis****)*. Quando autem contra gentiles disputat, nomine utens illis maxime cognito diem solis eum vocat, v. g.: *Aequo si diem solis laetitias indulgamus, alia longe ratio quam de religionis solis†)* et: *Alii plane humanius solem Christianorum Deum aestimant; quod innatuerit ad orientem partem, facere non precationem, vel die solis laetitiam curare††)*. Alio loco leguntur haec: *Nam ethnicis semel annuus dies quisque factus est; tibi octavus quisque dies†††)*.

Sed haec sufficiant. Satis enim perspicue hi loci docent, veteres Christianos, quantum eorum ad nos pervenit memoria, inde a secundo saeculo solis diem conventibus sacris celebrasse eumque appellasse dominicum, quo Domini, a mortuis suscitati, memores essent, ita ut eum sabbato Judaeorum, etsi huius quoque diei observationem retinuerunt, in parvis regionibus praeferrant.

Pauca tantum de modo ac ratione, qua dies dominicus apud veteres Christianos celebratus et a ceteris diebus distinctus sit, huic capiti adjungere volumus. Nam et in antecedentibus jam saepius de hac re passim locuti sumus et repetere nolumus, quas de ea Binghamus, Baumgartenus, Augustinus et alii fuisse ne docte commentati sunt.

Quod ergo ad cultum divinum pertinet, cui Christiani primaevi non solum hoc, sed aliis quoque vocabant diebus, Lucas (Act. 2, 42. ††††) omnes ejus partes enumeravit his verbis: *ἦσαν δὲ προσκαρτεροῦντες τῇ διδαχῇ τῶν ἀποστόλων καὶ τῇ κοινωνίᾳ καὶ τῇ κλῆσει τοῦ ἁγίου καὶ ταῖς προσευχαῖς†*)*.

Quum igitur ad Deum colendum congregarentur Christiani, primum Apostolorum aliquis et, ubi nullus aderat, episcopus vel presbyter, sermonem recitabat populusque audiebat. Tum sequebatur communio †**).

τὸ δὲ ἐν ἑνὶ μόνῃ τῆς κυριακῆς ἡμέρᾳ
σθαι μυστήριον. Hist. eccl. 5, 24.

*) s. sanctus Mosem, in Comment. de
Exod.

†) Christianorum Hierosolymitano dicta
††) ceterae quoque Christianorum familiae

†††) liberalitatem in pauperes significari,
-9. Hebr. 13, 26.

Tristissima enim, qua plures veterum Christianorum, praesertim Hierosolymis versabantur, conditio necessario postulabat, ut haec erga pauperes munificentia inter actus conventuum religiosorum referretur. Quum igitur, qui aderant, Christiani munera seu oblationes, ex quibus pauperes alerentur, promserant et Deo consecraverant, consequebatur deinceps panis fractio. Haec quidem formula solenniter usurpatur ad significandam s. coenam a Salvatore institutam, in qua panis frangi et distribui solebat, sed simul quoque indicat illud amoris epulum, quod cum coena sacra ab ipso rerum christianarum primordio saepissime conjungebatur. Hoc enim constat ex alio loco Act. 2, 46. coll. 20, 11. I. Cor. 11, 20 ss. *) Claudebant denique Christianorum conventus preces, quas, qui conventui praeerat, recitabat totusque imitabatur coetus.

Quae Plinius de conventibus Christianorum, quos stato die agebant, narrat, etsi minus accurate dicta videntur, idem fere de cultu divino diebus festis instituto exhibent. Prae metu, uti puto, Romanorum convenire illo tempore ante lucem soliti erant et quidem hoc priori in conventu ad sermonem audiendum, communes preces fundendas et carmen Christo dicendum; quum autem rursus, forsitan vespertino tempore, in unum congregati essent, sacram coenam celebrabant, cum amoris epulo conjunctam. Cur enim non ante lucem epulati sint, per se liquet.

Justini Mart. aevo Christiani a Judaeis receperant morem, in sacris suis conventibus locum aliquem e veteris testamenti libris recitandi, aut e commentariis Apostolorum, quibus apud illum scriptorem narrationes de Jesu vita et actis intelligendas esse constat. Reliqua omnia, mutato tamen paulisper ordine, cum iis conveniunt, quae apud Lucam jam observata sunt, si hoc unum exceperis, quod nulla agaparum mentio sit. Haec enim amoris epula jam illo tempore rarius videntur instituta et a religiosis conventibus fuisse separata. Verba Justini haec sunt: . . . τῇ τοῦ ἡλίου λεγομένη ἡμέρᾳ πάντων κατὰ πόλεις ἢ ἀγροὺς μενόντων ἐπὶ τὸ αὐτὸ συνέλευσις γίνεται, καὶ τὰ ἀπομνημονεύματα τῶν ἀποστόλων, ἢ τὰ συγγράμματα τῶν προφητῶν ἀναγινώσκεται μέχρις ἐγχώρει· εἶτα πρὸς αὐτὸν τοῦ ἀναγινώσκοντος ὁ προεστὼς διὰ λόγου τὴν νοσηρίαν καὶ πρόκλησιν τῆς τῶν καλῶν τούτων μιμήσεως ποιεῖται. Ἐπειτὰ ἀνίσταμεθα κοινῇ πάντες καὶ εὐχὰς πέμπομεν καὶ, ὡς προέφημεν, πρὸς αὐτὸν ἡμῶν τῆς εὐχῆς ἄρτος προσφέρεται καὶ οἶνος καὶ ὕδωρ, καὶ ὁ προεστὼς εὐχὰς ὁμοίως καὶ εὐχαριστίας ὅση δύναμις αὐτῷ ἀναπέμπει, καὶ ὁ λαὸς ἐπευφημεῖ λέγων τὸ Ἀμήν· καὶ ἡ διάδοσις καὶ ἡ μετάληψις ἀπὸ τῶν εὐχαριστούντων ἐκάστῳ γίνεται, καὶ τοῖς οὖν παροῦσι διὰ τῶν διακόνων πέμπεται **).

Irenaei praeceptum antea commemoratum, tantum die dominico coe-

*) Haud me quidem fugit, viros doctos inter se contēdere de eo, num coenae s. esus illud amoris epulum praecesserit, an illud secutus sit. Primum loci, qui apud Lucam extant, probare videntur; sed valebat istuc dubio uti in multis aliis rebus, sic in hac quoque per diversas ecclesias diversus usus. Cf. Schroeckh Chr. Kirchengesch. tom. 3. p. 339.

**) Apolog. II. (ed. Colón.) p. 98.

nam sacram esse celebrandam, tam singulare et a communi vetustissimae ecclesiae usu recedens aestimamus, ut dubitemus, quin Irenaei tempore multi obsequium ei dederint Christiani. Ex verbis tamen Augustini, capite secundo (cf. p. 72.) a nobis allatis, videmus, sua etiam aetate per nonnullas regiones usum sacrae coenae dominico tantum die celebrandae invaluisse.

Ceterum quod ad observationem diei dominici pertinent, illud non praetereundum est, quod, uti ex locis supra allatis vidimus, Christiani hoc die in concionibus sacris genua non flectebant nec jejunabant, sed laetitiae indulgebant. At jejunium sabbati quoque die intermittebant plurimi*).

Quod autem diem dominicum in laetitia egisse veteres Christiani dicuntur, hoc non ita intelligendum est, ac si morem Judaeorum in colendo sabbato sint imitati et in otio ab omni cessantes labore cum degerint. Nullum enim reperimus apud scriptores priorum seculorum ecclesiasticos locum, quo de hujusmodi diei dominici cultu edoceamur. Et jam doctrina de libertate Christianorum in omnibus rebus ad externum Dei cultum pertinentibus, et de abolita Judaeorum lege ceremoniali, quam ab ipsis Apostolis acceptam contra Judaeos nunquam non defendebant, Christianos, quo minus judaico more diem agerent dominicum, impedivit. Alioquin enim hac libertate non usi essent et a Judaeis eo tantum distinguendi fuissent, quod dominico die observabant leges vel easdem vel similes, quas illi sabbatum colentes. Non intermiserant igitur veteres Christiani quotidianas suas die dominico occupationes, sed, tempore conventibus destinato religiosi excepto, reliquam diei partem perinde atque aliis hebdomadis diebus vacabant laboribus et si quando iis se hoc die relaxabant, hoc tamen otium ad celebrationem diei dominici pertinere aut eum inde augeri posse negabant. Haec enim omnium Apostolorum communis de diebus festis sententia fuit, et Christianos ante quam Constantinus M. leges suas de observatione diei solis tulit, ab ea ullo modo discessisse, nusquam, quantum scio, relatum extat**).

Caput V. Quaeritur, an dies sabbati in diem solis translatus sit? Quoniam eorum sententia, qui sabbati celebrationem inde a primordiis rerum christianarum in diem solis translatum esse censent***), jam capito primo a nobis, data occasione, commemorata est, quid de ea re sentiendum sit, paucis exponere, a consilii nostri ratione non alienum videtur esse. Quominus autem illis assentiamur, vel ea impediunt, quae in antecedentibus de die dominico disputata sunt. Nulla scilicet inveniri potest causa, cur Apostoli, quos neque ceremonias certas et immutabiles tradere nec dies cultui divino dicatos praescribere, sed omnia haec ad ipsius Christi exemplum posterorum liber-

*) In tota ecclesia orientali adhuc sabbato non jejunatur, in occidente vero plurimae ecclesiae, exemplum romanae sequentes, inde a seculo tertio exeunte, vel quarto ineunte sabbato quoque jejunabant.

**) Quae de his rebus in canonibus et constitutionibus Apostolorum traduntur, manifesto serioris sunt aetatis.

***). Cf. J. H. Boehmerus l. l. dissert. I. §. 16. p. 25 ss. et §. 7-11 ss.

tati relinquere voluisse constat, cultum celebrationemque sabbati in diem solis transtulerint. Neque ex omnibus N. T. libris ullum afferri potest hujus rei testimonium; quin potius multis e locis contrarium videtur apparere. Etenim e quibusdam, quae in Actis Apostolorum extant, narrationibus elucet, fideles ex Judaeis una cum gentilibus, qui Christo nomen dederant, consueti more sabbatum celebrasse eosque hanc ipsam ob causam ab Apostolis haud esse vituperatos. Act. 15, 19—21. Paulus ipse concionibus Judaeorum hoc die habitis interfuit saepenumero. Act. 12, 14 ss. 44.; 16, 13.; 17, 2.; 18, 4. Quo accedit, quod Judaei fideles legum et rituum paternorum tam tenaces fuerunt observatores (Act. 21, 21.), ut Apostoli illos ab ea sabbati celebratione, quam ipse Servator exemplo suo abrogaverat, avocare frustra laborarent. Gal. 4, 11. Nonne igitur verosimillimum est, eosdem multo minus sabbatum in solis diem transferre conatos esse? Quod si in ecclesiis, quae totae e gentilibus conflatae fuerint, ab ipsis tentatum esse contendere velis, rursum incidis in errorem, quum tales ecclesiae aevi apostolico reperiantur nullae. Sacra igitur scriptura, quum ne de dominici quidem diei celebratione, ut capite tertio probatum est, certi aliquid exhibeat, multo minus sententiam de sabbato in solis diem translato probat; quin potius ab antiquis Christianis ipsisque Apostolis sabbatum pro festo die habitum conventibusque frequentatum esse perspicue docet. Neque tamen negamus, complures illo jam tempore fuisse inter Christianos, qui hujus diei observationem non amplius necessitatis esse, sed libertatis crederent*).

Atque haec etiam posterioris aevi Christianorum, qui a Judaeis, quod sabbatum non Judaeorum more agerent, gravissime reprehendebantur, constans fuit opinio. Etenim si sabbati celebrationem prorsus neglexissent, illorum objectionibus nihil aliud opposuissent, quam se sabbati loco solis diem agere. Quod tamen, ut equidem scio, nunquam ab iis dictum est. Sed ubi cum illis de hac re altercantur, semper ad Christianorum libertatem in ritibus festisque observandis provocare solent. Quod e patrum scriptis seculo II. et III. de his rebus disputantium probari potest, inter quos primum tenet locum Justinus. In ejusdem enim dialogo cum Tryphone, in quo auctor varias diversasque Judaeorum objectiones multis refutare conatur argumentis, etiam haec, quae ad nostram rem pertinent, extant verba: *Μὴ ἀλλό τι ἐστίν, ὃ ἐπιμέμφοσθε ἡμᾶς, ἢ τοῦτο, ὅτι οὐ κατὰ τὸν νόμον βιοῦμεν, οὐδὲ ὁμοίως*

*) Liceat hic Caveum laudare, qui in Prim. christ. 1, 7. p. 174. (ed. germ. Lips. 1723. p. 142—43.) Judaei, inquit, cum generatim primi essent, qui ad fidem Christianam convertebantur, singularem adhuc reverentiam retinebant adversus institutiones Mosaicarum, maxime adversus sabbatum, utpote ab ipso Deo in memoriam cessationis ab opere creationis praescriptum, a Mose, magno ipsorum magistro stabilitum et a majoribus eorum per tot secula tanquam solennem publici cultus Dei diem celebratum; adeoque ipsum omnino antiquari et abrogari negre laturi erant. Quam ob causam prudentiae horum temporum videbatur expedire (sicut in aliis ritibus judaïcis, ita et in hoc) ad indolem hujus populi sese accommodare sabbatumque ut diem religiosorum officiorum, publicarum videlicet precum, lectionis scripturarum, praedicationis verbi divini, celebrationis sacramentorum et similibus functionum abservare.

τοῖς προγόνοις ὑμῶν περιτεμνόμεθα τὴν σάρκα, οὐδὲ ὡς ὑμεῖς σαββα-
τίζομεν*); — Οὐδὲ διαλλύτετε ἀπὸ τῶν ἐθνῶν τὸν ὑμέτερον βίον,
respondet Trypho**), ἐν τῷ μήτε τὰς ἐορτὰς, μήτε τὰ σάββατα τη-
ρεῖν, μήτε τὴν περιτομὴν ἔχειν κτλ. Quae ut refutet Justinus, legem
moysiā a Christo abrogatam esse ostendit his verbis: *Μοινοῖός τε*
ἡμῶν νόμος καὶ τελευταῖος, ὁ Χριστός, ἐδόθη, καὶ ἡ διαθήκη πιστὴ,
*μεθ' ἧν οὐ νόμος, οὐ πρόσταγμα, οὐκ ἐντολή***).* Et paulo post per-
git in hunc modum: σαββατίζειν ὑμᾶς ὁ καινὸς νόμος διαπαντός ἐθέ-
λει, καὶ ὑμεῖς μίαν ἀργοῦντες ἡμέραν, εὐσεβεῖν δοκεῖτε, μὴ νοοῦντες
διατρίβειν προσετάγη****). Quae postquam in sequentibus paulo accu-
ratius explicata sunt, scriptor Christianos ad observandas sabbati ferias
non obstrictos esse ostendit, in hunc modum: *Ἡμεῖς γὰρ καὶ ταύτην*
ὡν τὴν περιτομὴν τὴν κατὰ σάρκα, καὶ τὰ σάββατα καὶ τὰς ἐορτὰς
πάσας ἀπλῶς ἐφυλάσσομεν, εἰ μὴ ἐγνοίμεν δι' ἣν αἰτίαν καὶ ὑμῶν προσ-
ετάγη, τούτέστι διὰ τὰς ἀνομίας ὑμῶν καὶ τὴν σκληροκαρδίαν†). Deinde
contestatur, sabbatum celebrari quidem posse, sed, ut celebretur, non
necesse esse††). Ita enim pergit: οἱ†††) μήτε περιτομὴν τὴν κατὰ
σάρκα ἔχοντες, μήτε σάββατα ἐφύλαξαν, μήτε δὲ τὰ ἄλλα, *Μωσέως ἐν-*
τειλαμένου ταῦτα ποιεῖν. — Καὶ γὰρ μὴ σάββατίσαντες οἱ προσωπο-
μισμένοι πάντες δίκαιοι, τῷ Θεῷ εὐηρέστησαν, καὶ μετ' αὐτοὺς Ἀβραάμ
καὶ οἱ τούτου υἱοὶ ἅπαντες μετὰ Μωσέως††††).

Eandem de Judaeorum sabbato sententiam proponit Irenaeus. Post-
quam enim ex Ezech. 20, 10. haud opportune Judaeis sabbatum in sig-
num datum esse probavit, hoc ipsum Abrahami exemplo his illustrat
verbis: „Et quia non per haec justificabatur homo, sed in signo datum
sunt populo, ostendit, quod ipse Abraham sine circumcisione et sine ob-
servatione sabbatorum credidit Deo et reputatum est illi ad justitiam et
amicus Dei vocatus est.“††).

Cum Irenaeo consentit Tertullianus, qui singularem de his rebus
contra Judaeos conscripsit librum, ex quo, quae hac spectant, dicta gravis-
sima tantum attulisse sufficiet. „Qui contendit,“ inquit, „et sabbatum
adhuc observandum, quasi salutis medelam, et circumcisionem octavi
diei, propter mortis communicationem: doceat, in praeteritum justos sab-
batizasse aut circumcidisse et sic amicos Dei effectos.“††). Quam
suam sententiam paulo post explicat in hunc modum: „Sequitur itaque,
ut quatenus circumcisionis carnalis et legis veteris abolitio expuncta

*) Ed. Col. p. 227.

**) Ibid.

***) Ibid. p. 228.

****) Ibid. p. 229.

†) Ibid. p. 235.

††) Ibid. p. 236. πᾶς οὐχὶ καὶ τὰ μὲν βλάπτοντα ἡμᾶς περιτομὴν δὲ
σαρκικὴν λέγω καὶ σάββατα καὶ τὰς ἐορτὰς ἐφυλάσσομεν; et: οὐ γὰρ πᾶσιν
ἀναγκαῖα οὕτη ἡ περιτομή κτλ.

†††) Adamus sc., Abel, Enochus et alii, qui modo nominati erant.

††††) Ibid. p. 240. 236.

††) Adv. haer. 4, 30. (ed Grabe, Oxon, 1707.) p. 319.

††*) Adv. Judaeos. c. 2.

causis temporibus demonstratur, ita sabbati quoque observatio temporalis fuisse demonstratur. Dicunt enim Judaei, quod a primordio sanctificaverit Deus diem septimum, requiescendo in eo ab omnibus operibus suis, quae fecit, et inde etiam Mosem dixisse ad populum: Mementote diem sabbatorum, sanctificare eum; omne opus servile non facietis in eo praeterquam quod ad animam pertinet. Unde nos intelligimus magis, sabbatizare nos ab omni opere servili semper debere et non tantum septimo quoque die, sed per omne tempus. Ac per hoc quaerendam nobis, quod sabbatum nos Deus vellet custodire? Nam sabbatum aeternum et sabbatum temporale scripturae designant. Dicit enim Jesaias propheta: Sabbata vestra odit anima mea; et alio loco dicit: Sabbata mea profanastis. Unde dignoscimus, sabbatum temporale esse humanum et sabbatum aeternum censi divinum, de quo per Jesaiam praedicat: Et erit, inquit, mensis ex mense et dies de die et sabbatum de sabbato et veniet omnis caro adorare in Hierusalem, dicit Dominus. Quod intelligimus adimpletum temporibus Christi, quando omnis caro, i. e., omnis gens adorare in Hierusalem venit, Deum patrem, per Jesum Christum, filium ejus, sicut per prophetam praedictum est: Ecce proselyti per me ad te ibunt. Sic igitur ante hoc sabbatum temporale erat et sabbatum aeternum, praestensum et praedictum, quomodo et ante circumcisionem carnalem fuit et spiritualis circumcisio praestensa. Denique doceant, Adam sabbatizasse, aut Abel, hostiam Deo sanctam offerentem, aut Enoch translatus sabbati cultorem fuisse, aut Noe, arcae fabricatorem propter diluvium immensum, sabbatum observasse, aut Abraham in observatione sabbati Isaac filium suum obtulisse, aut Melchisedech in suo sacerdotio legem sabbati accepisse. Sed dicturi sunt Judaei: ex quo hoc praecceptum datum est per Mosem, exinde observandum fuisse. Manifestum est itaque, non in aeternum nec spirituale, sed temporale fuisse praecceptum, quod quandoque cessaret.* Deinde sabbati legem ab ipsis Judaeis interdum neglectam esse ostendit; cui demonstrationi addit hujusmodi conclusionem: „Unde manifestum, ad tempus et praesentis causae necessitatem hujusmodi praeccepta convaluisse, ut non ad perpetui temporis observationem hujusmodi legem eis Deus ante dedisset*)."

Scriptores igitur ecclesiastici, qui aevum apostolicum proxime attingunt, de sabbati in solis diem translatione nihil tradunt. Etenim, uti vidimus, ea tantum, quae ab Apostolis de his rebus praeccepta fuerunt, repetunt et contendunt, sabbatum, cujus perpetua celebratio mortalibus a Deo non mandata sit, haud amplius Judaeorum more agendum esse. Neque tamen inde consequitur, Christianos sec. II. et III. hujus diei celebrationem prorsus neglexisse eosque hoc die ad preces fundendas et panem frangendum non convenisse. Uti enim Apostolorum aevò, ita posteriore quoque tempore hic dies sacer a plurimis habebatur Christianis. Quod etsi a scriptoribus sec. II. ut equidem scio, aperte non commemoratum sit, tamen e Barnabae et Ignatii dietis supra allatis multos Christianorum hujus diei cultum non solum retinuisse, sed singulos

*) L. I. c. 4.

etiam (quod de Ebionaeis certo constat) a judaica ejus observatione nondum decéssisse, solis luce clarius apparet. Accedit, quod scriptores sec. III. et IV. sabbatum apud veteres Christianos iisdem fere, quibus dies dominicus, religiosis solennitatibus celebratum esse multis affirmant locis, quorum paucos tantum afferre liceat. Tertullianus v. c. *) Psychicos, i. e. orthodoxos, Romae praesertim degentes, die sabbati nullum jejunium observare testatur. Socrates autem de Christianis Constantinopolitanis haec dicit: ἡνίκα οὖν ἐκάστης ἐβδομάδος ἑορταὶ κατελάμβανον, φημι δὲ τό τε σάββατον καὶ ἡ κυριακή, ἐν αἷς αἱ συνάξεις κατὰ τὰς ἐκκλησίας εἰσάθασιν γινέσθαι **). Et si idem dicit: τῶν γὰρ πανταχοῦ τῆς οἰκουμένης ἐκκλησιῶν ἐν ἡμέρᾳ σαββάτων κατὰ πᾶσαν ἐβδομάδος περίοδον ἐπιτελουσῶν τὰ μυστήρια, οἱ ἐν Ἀλεξανδρείᾳ καὶ ἐν Ρώμῃ, ἐκ τινος ὑρχαίας παραδόσεως τοῦτο ποιεῖν παρητήσαντο ***): inde non sequitur, omnem sabbati cultum a temporibus Apostolorum Romae et Alexandriae esse omissum. Namque Tertulliani locum de Christianis Romanis supra allatam ipse Socrates his confirmat verbis: Οἱ μὲν ἐν Ρώμῃ τρεῖς πρὸ τοῦ πάσχα ἐβδομάδας, πλὴν σαββάτου καὶ κυριακῆς, συνημμένας νηστεύουσιν ****). Quod autem sabbato non jejunabant, ostendit, hunc diem iis sacrum fuisse †). Idem de ecclesia Alexandrina Athanasius celeberrimus ejus testatur episcopus, rationem, cur sabbato quoque conventus agerent Christiani, hanc suppeditans: „non quod judaizare vellent, sed Jesum Christum, dominum sabbati, adorarent ††).“

Haec autem plurimis priorum seculorum Christianis communis sabbati celebratio, etsi alia aliis in regionibus et diei dominici celebrationi hic consimilis, illic vario modo ab ea diversa, satis tamen, uti puto, elucidat, non esse audiendos, qui contra tot scriptorum ecclesiasticorum testimonia demonstrare velint, sabbatum statim ab initio rerum christianarum in diem dominicum esse translatum. Attamen fieri potuisse lubenter concedimus, etsi certum hujus rei testimonium extat nullum, nonnullas Christianorum familias primo seculo exeunte eo consilio ab omni sabbati cultu recessisse, ut a Judaeis facillime discerni possent, quum Romani eos illo tempore summopere persequerentur †††).

*) Adv. Psych. c. 14 et 15.

**) Hist. eccl. 6, 8. (ed. Mogunt. 1677.) p. 312.

***) Ibid. 5, 22. p. 286.

****) Ibid.

†) Gabr. Alaspinaeus de vett. ritt. eccless. observatt. (Paris. 1623.) p. 93: Ceterum cum apud Latinos in sabbatis non jejunaretur, probabile admodum est, ea etiam festa solenniaque fuisse, cum jejunia et festa simul esse non possent: facileque adducor, ut credam, primis aeculis aeque atque Orientales Latinos in sabbatis communicasse.

††) Homil. de clementia, ab. init.

†††) De sabbati observatione in veteri ecclesia qui plura legere vult, cf. Binghami antiqq. eccl. Vol. IX. 20, 3. p. 51—65. Religiosum sabbati cultum apud vet. Christianos usitatum fuisse, intelligi quoque potest ex Constitutionibus Apostolicis, Clementi Romano falso adscriptis. Cf. Patr. Apostt. (ed. Cler.) Constitt. Apostt. 2, 59. P. I. p. 270. — 5, 15. p. 322. 20. p. 331., 33. p. 372. 36. p. 378. 80. — 8, 33. p. 419. Cf. quoque Pseudo-Ign. ad Magn. 9. (ed. Cler.) P. III. p. 57.

IV.

Joh. Benj. Albert de celebratione sabbati et diei dominici inter veteres et recentiores*).

Significatio vocis sabbati et definitio celebrationis ejus ex mandato divino. Vox sabbati descendit, ut satis notum, ab Hebraea voce שַׁבָּת, quae significationem habet quiescendi. Haec vero vox in sacris literis vario accipitur sensu, usurpatur enim passim de die septimo hebdomadis, (Ex. 16, 26.; 20, 10.; 35, 2.; Deut. 5, 14.) partim de aliis diebus festis, (Lev. 23, 32.) partim de integris hebdomadibus, (Lev. 32, 16. Luc. 18, 12.) ita, ut μία (sc. ἡμέρα) τῶν σαββάτων, (Matth. 28, 1.) nullus sit alius dies quam hebdomadis primus. Nos hoc loco vocem sabbati sumimus in significato priore eoque in codice s. frequentissimo, quo sabbatum est dies septimus hebdomadis, quieti cultuique divino consecratus. Ex quo sequitur, celebrationem sabbati esse usum huius diei ad quietem cultumque divinum. Hanc celebrationem mandatum divinum Gen. 2, 2 — 3. ita expressit: Deus opere creationis absoluto die septimo quievit eumque prosperatum inauguravit, quia illo ab omni opere confecto quieverat. Quibus verbis primo Deus quievisse, i. e. ab omni opere creationis desisse nihilque novi creasse amplius dicitur. Sic enim שַׁבָּת de Deo est explicandum, qui non defatigatur propter immutabilitatem. Porro hic dies a Deo consecratur et a diebus reliquis, quibus Adamo hortus erat colendus (Gen. 2, 15.) ad actiones eminentiores separatur, quae vis est verbi שַׁבָּת, nempe ad summam Dei sapientiam, potentiam et benignitatem ex opere creationis agnoscendam laudibusque ornandam. Tandem ratio huius celebrationis sabbati additur, quae est absolutio huius universi. —

De celebratione sabbati inter patriarchas et Israelitas ante captivitatem Babylonicam. Hanc quidem legem de celebrando sabbato in statu integritatis latam et per oralem traditionem propagatam, etiam post lapsum, praesertim a patriarchis, summo studio fuisse observatam, quamvis Scriptura de eo taceat, vix est dubitandum. Adamum enim, transgressionem praecepti de non comedendo fructusque eius miserrimos adhuc recenti memoria tenens, vix credi potest majori licentia hoc solenne mandatum divinum violasse. Et quamvis proles Cainitica a Deo deficeret incideretque in atheismum, Sethus tamen cum sua posteritate, ad quam Noachus pertinebat, Deo fidem praestabat praeceptisque eius gerebat morem. Quam ob causam ille celebrationem sabbati sedulo observasse merito est censendus, quod etiam de patriarchis

*) Prod. Vitebergae 1772. 4.

post universam terrae inundationem viventibus, imprimis de Abrahamo, maxima veritatis specie sumere licet. Nam posteris Jacobi, in Aegypto post obitum Josephi viventibus gravissimisque laboribus pressis, celebratio sabbati fuerit permissa, incertum esse videtur. Eo vero certius est, Deum Israelitis ex Aegypto migrantibus hanc legem denuo in memoriam revocasse. Panem enim de coelo iis promittens, mandatum statim addidit, ut non solum die sexto sibi datas colligerent partes, ut haberent, unde viverent die septimo, illum enim esse sabbatum, quo nihil alimenti inventuri essent; sed etiam eodem die cibum pararent, quo indigerent sequenti neque domo sabbato durante exirent (Ex. 17, 5. 22 ss.). In monte Sinaitico, cum Deus decalogum promulgaret, praeceptum tertio loco ponens simul sancivit, ut non solum homines ab omni labore hoc die abstinerent, sed etiam animalibus vacatio concederetur (Ex. 20, 8 ss. Deut. 5, 12 ss.). Hac solenni promulgatione legis sabbaticae facta, Deus saepissime Israelitas per Mosem sub comminatione poenae supplicii (Ex. 31, 14.; 35, 2., quo etiam quidam legis transgressor affliciebatur Num. 15. 32 ss.) admonendos curavit, ut rite celebrarent sabbatum (Ex. 23, 12.; 31, 13.) ab arando et metendo abstinerent, (Ex. 34, 21.) neque ignem in tabernaculis accenderent suis (Ex. 35, 3.). Quod Israelitis etiam posteris temporibus a prophetis partim promissionibus (Jes. 58, 13.; Jer. 17, 21 – 22.) partim minis (Jes. 56, 2, praesertim ignis a Deo inter eos accendendi Jer. 17, 27.) saepius fuit inculcatum. Hae crebrae repetitiones de sabbato observando erant eo magis necessariae, quo propensior semper erat populus iudaicus ad aberrationem a mandatis divinis, quam inclinationem pravam etiam profanatione sabbati, tum in deserto (Ez. 20, 13, 16, 21, 24.) tam in Palaestina, (Ez. 22, 8, 26.; 23, 38.) satis comprobarunt. Concedebantur tamen hoc die opera caritatis atque extremae necessitatis, sicut Servator ipse, alias sponte legi ceremoniali sese subjiciens, obtreclantibus quidem Phariseis, (Luc. 13, 14.; Joh. 19, 16.) sanationibus aegrotorum sabbato peractis id luculenter ostendit (Luc. 13, 10 ss.; 14, 1 ss.). Quod etiam Judaeis ipsis non fuit ignotum. Non enim solum bestis, quae in foveam aquae inciderant, extrahendo opem ferre (Matth. 12, 2., Luc. 14, 5.) sed etiam jumenta praesepti solvere et aquatam ducere (Luc. 13, 15.) sabbato concessum esse existimabant. Excepta etiam erant opera ceremonialia circa cultum divinum. Sic sacerdotes in templo die septimo sacrificia mactantes, onera ferentes aliaque opera ut reliquis diebus perficientes, non peccabant (Matth. 12, 5.). Nec circumcisio peragenda sabbato differabatur, sed infantes hoc die circumcidebantur, Joh. 7, 22., quia dies octava ad hanc actionem a Deo erat consecrata eamque proferre non licebat. —

Celebratio sabbati post captivitatem Babyloniam. In exilio Babylonico, in quod Judaei, inter alia scelera, etiam propter profanationem sabbati ejiciebantur, (Ez. 22, 13 – 16. coll. 8.) sabbatum siluit (Thren. 1, 7.) sicut omnis Dei cultus publice peragendus. Eo vero finito ipsi in Palaestinam reversi sabbatum quidem denuo sanctum habere exordiebantur, nihilo minus tamen eodem die torcular calcare,

poma et ficus asiis impositas adducere atque onera per portas ferre (Neh. 13, 15.) non intermittebant, quod flagitium Nehemias, justissima ira incensus, in principibus Judaeorum, tam profanos labores hoc sancto die concedentibus, summa gravitate reprehendit (Neh. 13. 17.). Quemadmodum vero illi in celebratione sabbati deficiendo peccabant, sic alii, praesertim tempore Antiochi Epiphanis, sub cujus tyrannide etiam cultus Dei publicus ac sabbata aliquamdiu in Palaestina cessarunt (1. Macc. 1, 48.; 2. Macc. 6, 6.), circa hanc legem, eandem nimis extendendo, excedebant, siquidem ad insaniam ejus evitandam in deserta loca atque cavernas confugientes hostiliterque petiti vitam deponere malebant, quam contra impetum adversariorum per sabbati spatium se armis defendere. Prudentior tamen piorum Judaeorum pars, duce sacerdote Mathathia, ab hac superstitione immunis, hostem quidem tempore sabbati aggredi nefas esse, sese vero contra ejus saevitiam hoc die tueri, a Deo nunquam fuisse prohibitum, sentiebat (1. Macc. 2, 41.). Nimis quoque religiosi in celebrando sabbato videntur illi, qui illud vel prius ordiebantur vel finiebant serius, ut a reliquis Judaeis fieri solebat. Nec minus et illi a recto declinasse sunt censendi, qui sabbato bis mille passus urbe exire, sibi licitum esse, ex loco Jos. 3, 4. male intellecto opinabantur, quod spatium iter sabbaticum vocabant (Act. 1, 12.). Praeparatio vero ad diem sabbaticum multiplex erat varioque modo solvebatur, ad quam die antecedente per tinnitum tubae sexies repetitum invitabantur, quod in templo ex tecto fiebat (2. Reg. 16, 18.). Eo die ligna fidebant, lucernas accendebant sabbaticas, coquebant cibos, quos in olla calida cophino impositos, foeno circumjecto, conservabant, parabant potus laboresque domesticos, alias sabbato perficiendos, abolvebant, ut plena quiete eo fruerentur. Via longa eo die proficisci, erat interdictum. Judicium habere atque sententiam mortis proferre, nefas ducebatur. Quin cunctis opificibus laborare non licebat, solis sutoribus sartoribusque exceptis, quia vestimenta conficiebant, itemque et legis peritis erat concessum ea investigare, quibus die sequenti ad legem explicandam indigebant. Dimidium tamen temporis vel iis ad praeparationem erat adhibendum. Hunc diem praeparatorium *παρσκευήν* vocabant (Marc. 15, 42. Luc. 23, 54. Joh. 19, 31, 42.). Sabbatum vero *δευτερόπρωτον* quale fuerit, difficile est dictu. Nullum aliud esse videtur, quam primum sabbatum post secundum diem paschatos, quo manipulus framenti Deo offerebatur, de hoc enim et de nullo alio Luc. 6, 1 ss. coll. Matth. 12, 1 ss. sermo esse videtur. Judaei enim omnes dies et sabbata a paschate numerare soliti sunt et adhuc solent. Deinde hoc sabbatum certe post diem decimum sextum mensis Nisan fuisse, ex eo patet, quod ante illum non modo sabbato, sed et aliis diebus Judaeis erat illicitum, spicas evellere, quod illud species messis habebatur. Pharisei vero tantum dicunt, hoc sabbato, neutiquam vero reliquis diebus esse prohibitum.

Celebratio sabbati inter Judaeos recentiores. Hierosolymis a Tito imperatore expugnatis, templo deletis sacrificiisque finitis Judaei, per totum terrarum orbem dispersi, nihilominus summo

studio, quantum in iis fuit, sabbatum hucusque celebrarunt, illud adhuc celebrantes, nescio, num dicam, maiore accurate an superstitione, dum fere innumerabiles ritus, qui partim superstitionem produnt, partim risum adeo movent, ad honorem, ut loquuntur, sabbati excogitarunt. Praeparatio fit, ut quondam, die Veneris, nisi festum eo inciderit, quo a meridie ad vesperam usque, nihil aliud, praeter id, quod sabbatum spectat, agere licet. Initium huius praeparationis faciunt cum exploratione vitae per hebdomadem praeterlapsam peractae, ut ea, quae iniquitatis speciem prae se ferunt, poenitentia expient atque passim emendent. Qua finita cibos potusque tribus epulis sabbaticis consumendos emunt, praeparant, coquunt eosque quidem eo lautiores, quo magis genio indulgere sabbato honori esse existimant, quapropter quidam adeo die Veneris jejunant, quo maiorem ad sabbatum appetitum excitent*). Cibi, si cocti sunt, gustantur, ne quid in iis sit omissum, et in fornacem reponuntur, caloris eorum servandi causa. Panes albos sabbaticos foeminae conficiunt, a quorum massa particulam quandam olivae instar, quam Callah nuncupant, precatione et benedictione separant atque comburunt, argumento ex Num. 15, 20. desumpto. Laborem quotidianum, quem non ante vesperam perficere posse credunt, fugiunt, sed in rebus, quae praeparationi ad sabbatum inserviant, omnes, vel nobilissimi atque divitissimi, versantur. Iter facere, quod tria milliaria non excedit, licet, sed viam longiorem progredi, nonnisi domum redeuntibus permittunt, quo tempestivius habitaculum aut deversorium possit attingi. Cibus paratis ad se ipsos se vertunt, ungues digitorum resecant a sinistra ad dextram, ordine superstitioso excogitato, pergentes**), pedes, manus, faciemque lavant, et quidem aqua calida, vestesque pretiosissimas, quas habent, induunt. Sabbato appropinquante synagogam adeunt et precationem vespertinam absolunt, ad quod tempus, ne illud negligatur, aedituus, fores Judaeorum pulsando, invitat. Qua oratione peracta domum redeunt, ubi foeminae mensam sternunt, vinum apponunt atque panes et lucernas sabbaticas, quas Judaei tam necessarias putant, ut, si quis tantam pecuniae non habet, qua eas emat, stipem ostiatim quaerat, accendunt, precibus praemissis et fausta precatione addita. Quae accensio foeminarum est, quia Eva in Adamo, ut loqui solent, lumen extinxit***). De qua actione etiam sibi plurimum commodi, ut partus faciliores liberosque pios et eruditos pollicentur. Sole ad occasum inclinante sabbatum inchoant, quod rite praeparati studioque religioso facere jubentur. Si coelum nubibus obductum, ad gallinas attendunt, quando in gallinarium se recipiunt, tunc enim noctem esse putant. Sabbatum prius incipiendo et serius finiando mercedem in hac et altera se meritorios vita sperant. Quod exersi synagogam revisunt precando psalmosque canendo.

*) Buxtorff Synag. Judaic. 15. p. 295.

**) Ibidem pag. 297.

***) Judaei enim credunt, antequam Eva peccarit, solem eodem modo luxisse, quo in vita futura; ea vero cum peccarit, splendorem ejus commutatam lumenque extinctum esse.

Qua clausa domum vadunt, familiae quaevis fausta precantes, mensam stratam adeunt. Hic patres familiae, priusquam aliquid comeditur, cyatho vini prehenso, dum lucernas intuentur, sabbatum consecrant illumque, postquam ipsi biberunt, ceteris porrigunt. Propter hanc consecrationem quisque, vel pauperrimus, sibi vinum comparare obligatur. Ex hac ratione etiam in synagogis cyathum vini consecrant, ut pauperes et peregrini, qui vino carent, ex eo bibere possint. Idem faciunt patres familiae duobus panibus tegmine velatis, quos sumunt, consecrant, frustum de alterutro rescindunt, comedunt convivisque distribuunt. Post haec reliqui, quibus mensa onerata est, cibi capiuntur, pauperibus non oblivioni traditis. Coena absoluta manibus lotis sese in lectum recipiunt, quem die septimo eo serius relinquunt, quo certius somnum paulo longiorem in recreatione, qua sabbato gaudent, numerant. Postquam e lecto surrexerunt, in synagogam festinant. Ibi diutius precantur, quam aliis diebus leguntque sectionem e lege mosaica nec non e prophetis. Simul vota faciunt pro defunctorum animis, qui non, ut convenit, sabbatum observarunt, quos damnatos die sabbati quiete frui credant. Nec non salutem et tranquillitatem magistratus christiani, sub cuius tutela vivunt, a Deo precatione haud ineleganti petunt, ipso mandato divino Jerem. 29, 7. ad hoc officium permoti. Nonnullis etiam locis, quod tamen rarius fit, etiam orationes sacrae habentur, in quibus quendam s. codicis locum explicant. Precibus peractis synagogam relinquunt domumque discedunt, ubi omnes, qui domui insunt, statim ad prandium secundum, sabbati epulum, festinant. Hic, quod appositum est, consumunt cantusque huic prandio destinatos laetitia pleni canunt. Saturati libros, in quibus negotia sabbati tractantur, vel ipsi perlegunt vel sibi praelegendos curant. His lectis somnum amant. Ad vesperam rursus in synagogam eunt ibique preces consuetas recitant et domum reversi tertium, quod sabbaticum dicitur, epulum consumunt, antequam vesperascit, et sabbatum fausta precatione repetita finiunt. Has tres epulas eam ob causam maxime necessarias putant, quoniam in mandato divino (Ex. 16, 25.) *vocula hodie* ter inveniatur. Primum epulum in honorem Isaaci instituunt, ad Iudaeos e magna angustia temporibus Messiae oriunda eripiendos; alterum in honorem Abrahami, Iudaeos ab inferis liberandi causa; tertium in honorem Jacobi, ut bellum Gogi et Magogi effugiant. Quibus alii adhuc quartum addunt, ad se a perpressionibus in sepulchris custodiendos. Nihil magis amant sabbato, quam recreationem atque voluptatem, totum diem sibi ad delicias destinatum esse existimantes propter promissionem divinam (Jes. 58, 13.), ubi Deus promittit, sabbatum iis fore in deliciis. Hinc sabbato omne jejunium et planctum omittunt atque prohibent. E contrario ambulationem, quod affert delectationem, non solum permittunt, sed etiam, quo longius ambulare possint, hoc in fraudem legis excogitarunt medium. Sumunt cibum sabbato nondum inchoato eumque in locum bis mille passus a domo, in qua habitant, distantem ferunt atque abscondunt. Hunc locum ad habitationem destinant, in eum sabbato se conferunt, cibum eo apportatum edunt et eo consumpto adhuc bis mille passus longius progredi sibi licere

putant. Operum, quae sabbato suscipere prohibent, praecipuorum triginta novem numerant, quae nomine *מלאכות* appellantur. Inter haec sunt alia superstitiosa, ridicula alia. Juvenibus quidem, non vero viris foeminisque sabbato currere, est concessum, nisi voluptatis, recreationis et divinum mandatum eo celerius exequendi causa. Dimetiuntur adeo longitudinem passuum, qui non sint duobus pedibus vel cubitis majores. Nihil iis licet secum portare ad vestes non pertinens, quod interdictum adeo ad acus quoque superfluas, quas foeminae secum gestare solent, extendunt. Viri non baculo utuntur, nisi aetate proveci. Pecudes nil, nisi quod maxime necessarium, ferre coguntur. Inprimis Judaei omnem pecuniam deponunt, nec aurum nec argentum in itinere secum portantes. Quin adeo, quando crumenam pecunia impletam inveniunt, eam tollere sabbato non audent. Opera caritatis et summae necessitatis permittunt alia, alia vetant. Sabbatum licet violare, si vitae cujusdam periculum imminet. Hinc aegroto, gravi letalique morbo laboranti, omnia quae ejus conservationi conducunt, adhibere jubentur. Foeminae parturientis eadem est conditio. Infantem recens natum fasciis involvunt ejusque lotionem curant. Puerum, si in aquam inciderit, extrahunt. Cura mortuorum, inprimis quae ad eorum honorem spectat, ut eos ungere atque lavare, non interdicunt. Ignem, qui ortus est, delent. E contrario vetant de mercenariis futuro die conducendis loqui. Vetant, si dolium vino impletum foramen acceperit, per quod vinum penetrat, illud occludere ac quendam religioni judaicae non addictum de ea re obsecrare, nisi ille sponte faciat. Vetant aegroto, quando mortis periculum non imminet, quocunque modo succurrere aut pecudem morbo affectam juvare. Pro nullo aegroto, nisi moribundo, precantur. Membra corporis, etiam infirma et laesa sabbato nec oleo ungere nec aliis rebus, quibus dolores mitigari possint, illinere licet. Animal si in foveam inciderit, pabulo nutriunt, donec sabbatum occiderit; si in ea nimium aquae, ut timeant, ne pereat, stramen abjiciunt, ne aqua suffocetur, eique pulvinar supponunt, ut possit escendere; illud vero hoc die extrahere, neque ipsi Judaei hodierni audent neque a majoribus sabbatum tali facto unquam fuisse violatum credunt. Quare etiam Servatorem nostrum mendacii accusant, cum (Luc. 14, 5.) ad defendendam sanationem aegroto tempore sabbati praestitam Phariseos talia opera misericordiae etiam hoc die erga bestias observare confirmet.

Celebratio sabbati inter primos Christianos. Apostoli et primi christiani nominis confessores, e Judaeis egressi, legis ceremonialis, per Christi adventum impletae, reverentiam atque observationem justitiae causa inter se non tolerabant, ut ex epistola Pauli ad Gal. scripta luculenter apparet. Hinc etiam negligebant sabbatum ejusque celebrationem, partem, ut recte putabant, legis mosaicae. Paulo post vero, vel temporibus Apostolorum ipsis vel certe patrum apostolicorum aetate, Christiani incipiebant sabbatum judaicum, ut diem festum, cultu observare religioso, in gratiam multorum fide infirmorum, qui e Judaeis erant conversi, et maximam reverentiam habebant erga ceremonias a Deo per Mosen traditas et a suis majoribus summo studio obser-

vatas, sibi quoque religioni ducebant, easdem plane deponere et contra eas religioni, omnibus externis ritibus destitutae, ex animo favere. Quibus rationibus haud levibus mota vetus Christianorum ecclesia decernebat, sabbatum judaicum simul cum die dominico, de quo paulo post plura dicemus, modo solenni cultuque religioso celebrare, ut teneras conscientias sublevarent et Judaeis via eo facilius patefieret, ad Christum se convertendi. Quae quidem sabbati observatio Christianis nec quicquam molestiae afferebat nec libertati eorum obstabat, cum hic sponte et a nemine coacti agerent, nec obligationem erga legem ceremonialem abrogatam indicabat, cum reliquos ritus non tangerent, et praeterea inter sabbatum judaicum et christianum differentia esset haud minima. Non enim Christiani cibum sabbato necessarium die antecedente praeparabant neque ipso sabbato Judaeorum modo sacrificabant neque ab omnibus manuum operibus, finitis sacris, cessabant, quin potius illis, qui in celebratione sabbati Judaeos imitarentur summoque fruerentur otio, ex sententia concilii Laodicensi anathema pronunciabant: *non oportet Christianos judaizare nec sabbato otiari, sed ipsos eo die operari; quodsi inventi fuerint judaizantes, anathema sint apud Christum.* *) Quibus verbis respondet auctor epist. ad Magnesianos: *non amplius, inquit, sabbatizemus judaico more ac feriis gaudentes; qui enim non operatur, non edat. In sudore enim vultus tui edas panem, ajunt eloquia. Sed unusquisque vestrum sabbatizet spiritualiter, meditatione legis gaudens, non corporis requie, opificium Dei admirans, non pridiana comedens, aut tepida bibens et ad praescripta spatia obambulans et saltationibus plausibusque insanis se oblectans* **). Sed observamus etiam discrimen inter sabbatum Christianorum et diem dominicum, quamvis uterque fuerit sacer. Nullae aderant leges, sabbato stando precari, ut die dominico, ob resurrectionis Christi memoriam. Causarum actiones et dictiones legibus imperialibus non erant prohibitae; publica spectacula et ludi non vetabantur ***). Natalitia martyrum sabbatis celebrabantur, quia dies erant festi †). Coetus ad cultum publicum solenniter convocabatur; quando convenerat, ad Jesum sabbati dominum precabatur, opus creationis recordabatur Deumque laudibus ornabat. Legebatur codex s., evangelium praedicabatur, afferebantur oblationes, sacra coena quisque fidelium utebatur et servi durante conventu plena a laboribus vacatione gaudebant, quod verba probant auctoris Constitutionum: *servi operentur quinque diebus, sabbato autem et dominica vacent in ecclesia, propter doctrinam pietatis* ††). Hoc die festo atque laeto jejunium plane erat vetitum, uno magno nimirum sabbato excepto, pridie paschatos, quo Servator fuerat in terra sepultus. Quamvis enim Marcion haereticus, in odium Dei Judaeorum orbisque terrarum creatoris, quem a summo Deo falso distinguebat, quia ille eo die quieverit sabbatumque cum lege ceremoniali dederit Judaeis per

*) Can. 29.

**) Pseudo-Ignatii. ep. ad Magn. c. 9.

***) Bingham orig. eccl. P. IX, lib. 20. cap. 3. §. 3.

†) Concil. Laodic. can. 5.

††) Lib. 8, cap. 33.

Mosen*), et Eustathiani, vitae asceticae causa, singulis sabbatis jejunium instituerent, totus tamen primaevus Christianorum coetus in oriente atque occidente, horum hominum doctrinam damnans, a jejunio abstinebat. Quem vero morem per duo plurave priora post Chr. n. secula viguisse, saltem Tertulliani temporibus adhuc fuisse in usu, ex ejus liquet verbis**): *cur jejuniis, inquentis, parasceven? quanquam vos etiam sabbatum, si quando continuatis; nunquam nisi in paschate jejunandum, secundum rationem alibi redditam.* Insequentibus vero seculis nonnullae ecclesiae latinae, praeeunte Romana***), singulis sabbatis jejunare inceperunt, inter quas praesertim Hispanica est referenda, quod canon concilii Illiberitani satis probat, hisce verbis: *errorem placuit corrigi, ut omni sabbati die jejuniorum superpositiones celebremus†).* Mediolanensis tamen pluresque aliae ecclesiae latinae nec non variae in Africa florentes ecclesiae veterem retinebant consuetudinem et a jejuniis cunctis sabbati diebus suscipiendis abstinebant, quod etiam a Graecis fuisse observatum, ex canone conc. Trullani perspicere licet††): *quoniam intelleximus, in Romanorum civitate in sanctis quadragesimae jejuniis in ejus sabbatis jejunari, praeter ecclesiasticam traditam observationem, sanctae synodo visum est, ut in Romunorum quoque ecclesia inconcussas vires habeat canon, qui dicit: si quis clericus inventus fuerit in sancto die dominico vel sabbato jejundre, praeter unum et solum, deponatur, sin autem laicus sit, segregetur.*

Institutio diei dominici ab Apostolis ejusque celebratio inter Christianos veteres. Apostoli abrogato Judaeorum sabbato alium quendam diem et quidem primum hebdomadis ad cultum Deo praestandum paulo post Christi adscensum destinabant, quo convenientes religiosas peragebant actiones et praesertim cum coetu recens converso celebrabant coenam s., cuius quidem rei testimonia haud obscura ex variis N. T. locis depromi posse videntur. Legimus enim Act. 20, 7., Paulum apostolum primo die hebdomadis, cum Christiani recens conversi congregati essent, panem ut frangerent, (per quam locutionem usus s. coenae est intelligendus) postridie abiturum, cum iis disseruisse sermonemque ad mediam usque noctem produxisse. Idem Paulus ejusdem diei 1. Cor. 16, 1. mentionem facit, ut quisque

*) Epiphan. haeres. XI, 11, 3.

**) De jejun. c. 14.

***) Quid ecclesiam Romanum ad singulis sabbati diebus jejunandum permoveat, non satis apparet. Alii, ut Augustinus (epist. 86.) refert, hunc derivarunt ritum a jejunio, quod Petrus die sabbati cum universo coetu Romano in finem suscepisse, ut se ad certamen cum Simone Mago die dominico Romae ineundum praepararet, victoria autem deportata, singulis sabbatis observasse dicitur; alii, cum Innocentio pontif. Rom. (Epp. 1, 4.) perhibent, haec jejunia eam ob causam fuisse instituta, quia feria sexta ob passionem Christi jejunaretur Apostolique etiam hoc biduo summa fuissent tristitia affecti. Decere igitur, ut dies pascha antecedens in huius rei memoriam jejuniis celebretur.

†) Can. 26.

††) Can. 55.

eorum die hebdomadis primo quicquam ad usum pauperum Christianorum secum seponat, recondens ut thesaurum, quod sibi placuerit. Idem dies ab apostolo Johanne (Apoc. I, 10.) dicitur *ἡμέρα κυριακή*, dies dominica sive dies consecratus ad gloriam Domini Jesu Christi, qui in N. T. saepissime dicitur *κύριος*, ex usu LXX. interpr., qui nomen Jehova per *κύριος* interpretantur. Causa vero, qua permoti Apostoli loco sabbati primam hebdomadis diem ad cultum Dei solennem destinarunt eique nomen imposuerunt dominici, nulla certe fuit alia, quam ut huius diei celebratione resurrectionis Christi conservarent memoriam beneficiaque, quae ex hac Servatoris resuscitatione ad universum genus humanum redundant, devota grataque recolerent mente. Post Apostolorum tempora Christiani, non vi legis expressae coacti, sed amore ducti erga Deum, diem dominicum sancte celebrabant non quidem more judaico et superstitioso, sed religioni Servatoris consentaneo. Hinc non solum ab operibus manuum quiescentes, totum diem sanctis consumeabant negotiis, sed etiam ritus observabant maxime solennes, quos Justinus Mart. *) nobis enarrat ita: *τῇ τοῦ ἡλίου λεγομένη ἡμέρᾳ **)* πάντων κατὰ πόλεις ἢ ἀγροὺς μερόντων ἐπὶ τὸ αὐτὸ συνέλευσις γίνεται, καὶ τὰ ἀπομνημονεύματα τῶν ἀποστόλων ἢ τὰ συγγράμματα τῶν προφητῶν ἀναγινώσκειται μέχρις ἐγχωρεῖ· εἶτα παυσαμένου τοῦ ἀναγινώσκοντος ὁ προεστὼς διὰ λόγου τὴν νοουθΗΣΙΑΝ καὶ πρόκλησιν τῆς τῶν καλῶν τούτων μιμήσεως ποιεῖται. ἔπειτα ἀνιστάμεθα κοινῇ πάντες καὶ εὐχὰς πέμπομεν καὶ, ὡς προέφημεν, παυσαμένων ἡμῶν τῆς εὐχῆς ἄρτος προσφέρεται καὶ οἶνος καὶ ὕδωρ καὶ ὁ προεστὼς εὐχὰς ὁμοίως καὶ εὐχαριστίας ὅση δύναμις αὐτῷ ἀναπέμπει, καὶ ὁ λαὸς ἐπευφημεῖ λέγων τὸ Ἀμήν· καὶ ἡ διάδοσις καὶ ἡ μετάληψις ἀπὸ τῶν εὐχαρισθέντων ἐκάστῳ γίνεται, καὶ τοῖς οὐ παροῦσι διὰ τῶν διακόνων πέμπεται. Idem auctor verbis, quae paulo post haec sequuntur, causam quoque addit, cur Christiani diem dominicum, primum hebdomadis diem, sancte celebrent, quae duplex est, recordatio resurrectionis Christi et productio luminis et materiae mundi huiusque perfectio ***). Quibus Justini verbis merito adjungimus Plinii, Bithyniae imperante Trajano praesidis, testimonium, quod eo majoris est ponderis, quo minus credi potest, hominem profanum Christianis nimium fuisse adulatum et in eorum favorem mendacia protulisse †). Dicit enim, desertores eorum affirmasse, se solitos esse, *stato die ante lucem convenire carmenque Christo, quasi Deo, dicere secum invicem seque sacramento non in scelus aliquod obstringere, sed ne furla, ne latrocinia, ne adulteria committerent, ne fidem fallerent, ne depositum appellati abnegarent, quibus peractis morem sibi discedendi fuisse rursusque coeundi ad capiendum cibum, promiscuum tamen atque innoxium.* Ex qua Plinii relatione clarissime cognosci potest modus, quo veteres

*) Apol. I. §. 87. p. 63 ed. Thalem.

**) Hoc nomine utuntur Christiani, quando ad gentiles scribunt. Cfr. Bingham, Origin. IX. p. 15.

***) Apol. §. 89. p. 64.

†) Plinii epp. X, 97.

Christiani diem dominicum, quem statum nominat, devote celebrarint. Non enim solum carminum sive hymnorum in Christi honorem decantatorum, sed etiam sacramenti, quo sese ad fidem observandam obstrinxerint et per quod sine dubio eucharistiam cum baptismo intelligere debemus, fit mentio, imo agapae in primaeva ecclesia usitatae haud obscure indicantur. Inprimis vero tempus antelucanum attendi meretur, quo veteres convenire solebant. Cuius quidem ritus causam non in superstitione, sed potius in timore haud culpando fuisse positam, facile perspiciemus, si consideramus, quot quantisque aerumnis crucialibusque Christi sectatores a primis imperatoribus profanis pressi fuerint. Cum igitur non sine mortis periculo interdum convenire possent, hoc tempus matutinum ad sacra peragenda eligebant, ut imperatorum saevitiam hac ratione evitarent. Si vero mitius clementiusque principes isti profani erga Christianos erant propensi, has congregationes etiam post solis ortum instituere audebant. Sic observabant Christiani diem dominicum sub tyrannide imperatorum gentilium viventes vexationibusque continentibus expositi. Imperantibus vero Constantino M. aliisque imperatoribus, qui nomen Christo dabant, haec solennitas etiam legibus, tam imperialibus quam ecclesiasticis, magis magisque confirmabatur. Tunc templa etiam struebantur, quibus conventus majori commoditate poterunt frequentari. His exhilarati cultum publicum eo frequentius continuabant. Multis in locis, praesertim in maioribus ecclesiis, duo sermones die dominico habebantur, matutinus et vespertinus, nonnunquam vero loco posterioris preces modo fundebantur, quae tanti aestimabantur, ut, si quis inveniretur, qui has preces spernens publicas, eas potius domi existimaret esse peragendas*), vehementer reprehenderetur. Homines necessitate non urgente solennes conventus negligentes ab ecclesia notabantur. Omissio cultus publici per tres dies dominicos delictum erat excommunicatione dignum**). Si quis sacerdote loquente ecclesia egrederetur, poena afficiebatur***). Sacrae congregationi accedens, ut scripturarum lectionem audiret, precari autem et s. coena uti recusans, excommunicabatur†). Si quis seorsim conventum haberet aut frequentaret et laudaret, haereticus vel saltem schismaticus habebatur††). Jejunium eo die plane erat prohibitum et illud instituens, in suspicionem haeresis veniens, anathemate terrebatur†††), quia multi haeretici, ut Manichaei, Marcionitae et Priscillianistae, hunc diem esuriale putabant. Omnes lites, actiones forenses decretaque iudicum per imperatorem Constantinum M. die dominico vetabantur, solis iis exceptis, quae absolutae necessitatis et caritatis erant, ut servorum manumissio. Quam ob causam promulgavit legem, dignam, quam allegemus: *Sicut indignissimum videbatur, diem so-*

*) Chrysostomus hom. 3. in II. ad. Thess.

**) Conc. Illib. can.-21.

***) Conc. Carth. IV. can. 24.

†) Ibid. can. 27.

††) Conc. Gangr. can. 5—6.

†††) Ibid. can. 18.

lis, veneratione sui celebrem, altercationibus, jurgiis et noxiis partium contentionibus occupari, ita gratum ac jucundum est, eo die, quae sunt maxime votiva, compleri atque ideo emancipandi et manumittendi die festo cuncti licentiam habeant et super his rebus actus non prohibeantur*). Valentinianus senior omnem publici atque privati debiti exactionem interdicebat**), quod nepos ejus, Valentinianus junior, multo fortius repetebat***). Opera vero forensia, quae necessitas et caritas postulabat, non modo concessa, sed adeo mandata fuisse, inter alias ex lege ab Honorio lata apparet, jubente****), ut navicularii, qui ex Asia Romam publicum frumentum transvehebant, si in suspicionem fraudis inciderent, quaestionibus vel die dominico examinarentur, quia conservatio frumenti publici Romae maximae erat saluti. Quemadmodum vero omnes actiones forenses interdictae erant, sic etiam labores et opera manuum nulli concedebantur, iis tamen, quae caritas suadebat et necessitas jubebat, rursus exceptis. Sic maxime notatu dignum est, quod Constantinus M. ipse, quamvis opera forensia vetuisset, agricolis tamen concedebat†) frumenta sulcis aut vineas scrobibus mandare die dominico, quando id alio die aptius fieri non posset, quoniam aequitati non respondeat, tempestatem his negotiis idoneam a providentia datam perire. Silentio tamen praeterire non possum, hanc licentiam agricolis concessam per alias leges valde imminutam esse††) et per scriptores†††) et canones ecclesiasticos††††) semper oppugnatam. Quantum studium circa opera caritatis, ut die dominico praestentur, adhibitum fuerit, docet lex ab imperatore Honorio promulgata†*), qua jubet, ut iudices reos in carceribus videant, educant et interrogent, num custodes carcerum quoddam humanitatis officium, legibus nempe concessum, iis denegassent. Captivos ad balneum diebus dominicis sub firma custodia ad ablundas sordes in carcere sibi contractas deduci jubet. Et si qui iudices aut eorum officiales hasce regulas non observarent, certa pecuniae summa mulcebantur. Loci simul episcopus jubetur, ut iudices moneat, ne hac in parte negligant officium. Spectacula, ludos aut alias oblectationes die dominico instituere et frequentare sub poena excommunicationis erat interdictum. Quin si dies imperatoris natalitius in diem dominicum incideret, celebratio ejus in alium diem profestum differebatur, sicut hac de re duae leges Theodosii senioris et nepotis ejus junioris in codice Theodosiano extant†**).

*) Cod. Theod. lib. II. tit. 8. de feriis leg. 1.

**) Ibid. lib. VIII. tit. 8. de executoribus.

***) Ibid. leg. 3.

****) Ibid. lib. XIII. tit. 5. de naviculariis leg. 38.

†) Cod. Justin. lib. III. tit. 12. de feriis leg. 3.

††) Novell. LIV. leg. neque agricolae neque quicumque alii in illo die illicitum.

†††) Irenaeus 4. 20.

††††) Conc. Aurel. III. can. 27.; Antissiodor. can. 16.

†*) Cod. Theod. lib. IX. tit. 3. de custodia reorum leg. 7.

†**) Cod. Theod. lib. XV. de spectaculis tit. 5. leg. 2 et 5.

Celebratio diei dominici inter recentiores, praesertim tempore reformationis. Quemadmodum temporibus medi aevi religionem omnemque cultum divinum maximis involutum tenebris plenumque superstitione deprehendimus, sic quoque maxime dolendum, diem dominicum potius fuisse neglectum, quam rite celebratum. Non enim solum judicia in ea agebantur, concedebantur nundinae aliaque negotia illicita tractabantur*), sed etiam sermones ad populum habiti ita erant comparati, ut in iis potius de operibus meritoriis, precibus ad sanctos directis, quam de vera fide pietateque, quam scriptura s. nobis tradit, ageretur. Tempore vero instauratae puritatis religionis etiam jura diei dominici, ritibus superstitionis abjectis, scriptura s. e pulvere producta orationibusque a fabulis purgatis, reddebantur totusque cultus publicus ita, ut in ecclesia primaeva, religiose exercebatur. Nostri enim pii professores eandem quam Apostoli et primi Christiani de observando sabbato foverunt sententiam, quod ex verbis b. Lutheri in catechismo majore prolatis elucet: *die sabbati, quando alias ei rei vacare non licet, otium et tempus sumatur, cultui divino inserviendi, ita ut conveniamus ad audiendum et tractandum Dei verbum, ac deinceps Deum hymnis, psalmis, canticis et precibus laudemus).* Quod etiam ulterius confirmat, si paulo post haec verba ita loquitur: *Sabbatum sanctificare idem est, ac sanctum habere, quod nihil aliud, quam sanctis verbis, operibus et vitae vacare.***

Celebratio sabbati inter Mahomedanos. Etiam Mahomedani habent sabbatum, diem nimirum hebdomadis septimum, quo solennes conventus instituunt. Sabbatum vero eorum nec dies hebdomadis septimus est, quem Deus quondam praeceperat, nec primus more Christianorum, sed sextus seu dies Veneris; hic dies ab auctore religionis, quam confitentur, Mahomede, cultui divino consecratus est. Observant vero eundem, nec ut Judaei veteres ac hodierni sabbatum, per totum illud plane a laboribus abstinentes, nec ut Christiani diem dominicum, opera manuum, procuratione corporis haud neglecta, intermittentes et ad noctem usque in sancta incumbentes negotia, sed tam diu modo quotidiana negotia removent, quamdiu cultus publicus durat, quo absoluto ad labores et oblectationes redeunt. Hoc ipse Coranus pro norma iis rerum credendarum et agendarum datus, concedit*). Dicit nempe: *O vere credentes, quando die convocationis ad preces vocamini peragendas, properate ad Dei commemorationem, negotio mercaturae intermisso. Quod majorem vobis afferet utilitatem, si sciretis. Sed precibus peractis dispergimini, ut vobis lubet, in regiones, et lucrum a divina facitis beneficentia Dei-que memoriam in animo revocate, ut vobis bene sit. Religioni tamen magis studentes partem huius diei ad secularia negotia adhiberi neutiquam approbant, e contrario postulantes, ut is totus praeparationibus ad vitam futuram consumatur. Quem diem etiam tanto honore dignum putant,***

*) Bingham orig. eccles. IX. 20, 2. §. 3. p. 26.

**) Libri symb. p. 424 ss. ed. Rechenb.

***) Vid. Al Coran. ed. Sale p. 619—20.

ut principem dierum, praestanissimum diem, quo sol oritur, vocent si-
bique eximio honori ducunt, quod Deo hunc diem ad diem festum vere
credentium constituere iisque commodum primae huius diei observatio-
nis concedere praeclarissimum, placuerit*). Cur vero Mahomed nec
primum nec septimum, sed sextum hebdomadis diem sabbatum elegerit,
facile est cognitu. Consilium enim ipsi erat propositum, se suosque
assecclas, nova religione inventa, a Judaeis et Christianis distinguendi.
Placuit itaque suo coetui diem Veneris ut diem sabbati praescribere.

*) Al Coran, ibid. praef. p. 186.

V.

Joh. Frid. Mayer de dominicis adventus*).

1. Dominica prima adventus veteribus ultimam notabat. Adventus Domini est nativitas Christi; ita Chronicon Alex. apud Du Fresne in Glossario s. v. *παρουσία*; vid. Rupertum de div. officiis 13, 1.; adde Leonem Allatum de dominicis et hebdom. Graecorum, p. 1467. Itaque dominica prima adventus olim fuit, quae hodie quarta, i. e. dominica prima ante festum adventus. Hodie sensum esse oportet: dominica prima inter quatuor illas, quae praecedunt adventus festum; vel etiam, si evangelia respiciamus, dominica prima inter quatuor illas, quibus in ecclesia agitur de diversis adventus Christi generibus. —

2. Dominicae adventus quot? Hodie quatuor hebdomades natalia Domini praecedentes celebrantur occidentalibus ecclesiis, quem morem Bedae attingere tempora Edm. Martene, de antiquis monachorum ritibus 3, 2. p. 260. confirmat. Rationem numeri quaternarii Innocentius III. lib. de miseria hominis reddit: *Quatuor leguntur adventus Christi ad homines, duo scilicet visibiles et duo invisibiles. Primus adventus visibilis fuit in humilitate, ad redimendum, alter erit in maiestate, ad judicandum; primus adventus invisibilis fit in mente justiper gratiam. Unde in evangelio: ad eum veniemus et mansionem apud eum faciemus. Secundus adventus invisibilis in obitu cujuslibet fidelis. Unde Johannes in Apocalypsi: Veni, Domine Jesu! Unde legitur, quod in die obitus sui obviam venerit ei Christus. Hos quatuor adventus repraesentat Ecclesia in quatuor dominicis de adventu, non solum numero dierum, sed etiam ratione officiorum. Et ex nostris D. Simon Pauli, Theolog. Rostoch., in: Erklärung der Lieder Lutheri p. 2: „Es sind verordnet vier Sonntage des Advents, wegen der vier Zukünften des Herrn, nämlich ins menschliche Fleisch, davon am vierten; zu seinem Amt, davon am dritten; zu seinem Leiden, davon am ersten; und jüngsten Gericht, davon am andern Sonntage des Advents soll geprediget und in der Gemeinde öffentlich gehandelt werden“. Graeci incipiunt adventus celebrationem a die decimo quarto novembris, quod etiam antiquitus penes Latinos quosdam observabatur, ideoque S. Martini quadragesimam appellarunt. In missis quoque Ambrosianis de adventu Domini sunt sex dominicae, quarum prima subsequitur festum Martini. Cfr. Baronium ad ann. 1001. n. 5. et Radulphum de Rivo de canonum observantia prop. 16: *Adventus Domini apud Romanos incipit prima dominica post**

*) Prud. Gryphisiw. 1701. 4.

crastinum Catharinae, Ambrosianus adventus habet sex septimanas et incipit dominica post Martini. Quinque septimanas refert doctissimus Mabillonius ex antiquo Homiliario jussu Caroli M. a Paulo Diacono digesto. Accipite verba Mabillonii Analect. P. IV. p. 632:

Hebdomada V. ante natale Domini. *Lectio sancti evangelii secundum Johannem: In illo tempore, cum sublevasset oculos Jesus et vidisset, quia multitudo maxima venit ad eum, dicit ad Philippum etc. Homilia beati Augustini de eadem lectione: Miracula, quae fecit Dominus noster J. C. sunt quidem divina opera.*

Hebdomada IV. ante natale Domini. *Lectio sancti evangelii secundum Matthaeum: Cum adpropinquasset Jesus Hierosolymis et venisset Bethphage etc. Homilia beati Johannis episcopi: Puto, res ipsa exigit etc. ut in editis.*

Hebdomada III. ante natale Domini. *Lectio sancti evangelii secundum Matthaeum: Erunt signa in sole etc. Homilia b. Gregorii papae.*

Hebdomada II. ante natale Domini. *Lectio sancti evangelii secundum Johannem: Cum audisset Johannes in vinculis opera Christi etc. Homilia b. Gregorii.*

Hebdomada I. ante natale Domini. *Lectio sancti evangelii secundum Johannem: Miserunt Judaei ab Hierosolymis etc. Homilia S. Gregorii. —*

3. Quando solennitas harum septimarum coeperit? Ad divum Petrum refert Durandus Rat. Divin. offic. 6, 2. p. 255 — 56. Praenotandum igitur est, quod b. Petrus primo instituit tres septimanas integras ante natale venerari, in commemorationem adventus Christi, et quartam, quae nunquam perficitur, quia vigilia natalis non est de adventu, ut infra dicetur. Agitur ergo adventus Domini per quatuor septimanas ad magnificandum, quod est quadruplex adventus filii Dei. Sed ultimo adventu sc. ad judicium nunquam terminabitur. Consentiant Pontificii ferme omnes. At qua ratione id efficient? Eckius hom. II. de adventu hoc argumento utitur: Quia nil certi de hujus solennitatis initio constat, igitur credendum est, hoc festum ex ipsa Apostolorum institutione promanasse. Sed quis hunc colligendi modum: de cujuscunque rei initio nihil definire possumus, illam debemus Apostolis, non rideat? Nimis tamen ille sollemnis est Pontificiis. Video pro asserenda communionem sub una, recentissimo invento, ita quoque colligere S a m e r o n e m: Communionis sub una non potest ostendi initium; sequitur, quod perantiqua sit et ad Apostolos referenda. Subsume enim de Agnoëtis ex Alph. de Castro lib. 5. adv. haeres.: Nemo reperitur, a quo coeperint. Ergo, ex logica pontificia, ab Apostolis. Fallitur etiam Georg. Hesus, qui in Heortographia a Tertulliani usque et Cypriani aetate arcessit celebrationem temporis adventus. Nam etsi Tertullianus libro adversus Judaeos, Cyprianus lib. de vanit. idolorum duplicem Christi adventum memorant, quod et ab aliis Patribus fit, ex eo tamen minime sequitur, ejus memoriam quoque publice ac solenniter in ecclesia quotannis celebratam esse quatuor ante festum nativitatis hebdomadibus. Praesertim cum difficillimum sit ostendere, an illa aetate et quo anni tempore, quo mense, quo die natalia Christi ab ecclesia celebrata fuerint.

Utrum vero et Hospiniano (de orig. festorum) et Hildebrando (de priscae ecclesiae sacris publicis) adsentiri possim, jam Maximi Taurinensis tempore, qui circa ann. 240. floruit, solennitatem hanc viguisse, eo, quod de adventu Domini homiliam habuerit Maximus, ambiguus haereo. Duos de adventu domini sermones recitavit, quos servat Bibliotheca Max. Patrum Tom. VI. fol. 3. a. In primo locum Matth. 24.: *de duobus in uno lecto*, in altero: *de duobus molentibus in uno pistrino* explicat, ne verbulo facta mentione dignae praeparationis ad instans natale festum. Non autem is, qui de adventu Domini pro concione locutus fuit, solennia adventus publice statim celebravit. Reliquas in adventus Domini conciones in festo natalitio habuit, ceu ex ipso textu patet e. g. hom, 3. fol. 6.: *In adventu dominico, fratres carissimi, solutus est omnis paternae praevaricationis metus, quem diabolicis dudum fraudibus incurrit circumventa mortalitas. Adest enim nobis coeli terraeque iudex, qui rescisso chirographo delictorum, reatum nostrum miseratus absolvit. Adest rex ille mansuetus, qui per spatia totius orbis, coelestis justitiae gressibus incedens, superbientem inimici contrivit tyrannidem. Hodie namque parturiente Maria natus est nobis Dei filius, ut germana carnis nostrae conceptione productus, creato a se homini et pietatem paternam et fraternum largiretur affectum.* Vide, quae supra sub. I. scripsimus. Theoph. Raynaudum vero ut confutemus, qui ex latina Chrysostomi editione Chrysostomi aetatem hanc attingere consuetudinem probare voluit, opus non est, cum ipse infirmitatem argumenti agnoverit. Cfr. Raynaud tom. XI. opp. f. 480. —

4. Veteres quomodo coluerint adventus ferias? Monachos in solitudinem secessisse, ut orationibus tanto ardentius vacarent, auctor est Beda, qui de Eadberto, Lindisfarnensi episc. cap. 24. refert, *quod in remotiore a monasterio loco semper quadragesimae tempus agere, in hoc quadraginta ante dominicum natale dies in magna continentia orationis et lacrymarum devotione ducere consueverint.*

Affligebant corpus jejunio, quod exemplo Gallorum ex capitalis Regum Francorum 6, 184., Hispanorum ex canone conc. Eliberini ab Ivone et Burchardo adducto, Anglorum ex Beda, Germanorum ex conc. Friburiensi probat Theoph. Raynaudus l. c. f. 479. Universale propterea vocat Rabanus hoc jejunium de institut. cleric. 2, 22. f. m. 337. cujus haec sunt verba: *Hac ergo auctoritate divinae scripturae ecclesia morem oblituit et universale jejunium hac observatione celebrat: quod tamen jejunium incipiens in novo mense, in decimum extenditur, i. e. usque ad diem natalis Domini pertingit. Congrua itaque dispositione a magistris ecclesiae hoc loco jejunium quadragesimale fieri constitutum est, ut ante diem natalis Domini jejunio et abstinencia nosmet ipsos castigemus, quatenus venientem redemptorem digna conversatione suscipere possimus, sicut ante tempus resurrectionis ejus carnem nostram affligimus, ut resurrectionis gratiam, quae per ipsum fit, consequi mereamur.* Cfr. de hoc jejunio Filesacium, quem Ciaconium de jejniis expilasse mordacissime Raynaudus sentit, Barthol. Gavantum thes. sacrar. rituum P. I. p. 46. Edm. Martene de antiquis monachorum ritibus p. 261 ss.

Vacabant precibus. Preces monachorum Cassinensium tempore adventus et quadragesimali etiam ante paschale festum proprias refert ex Breviario Cassinensis Orat. saepius allegatus Martene p. 261:

<i>Oremus pro omni gradu Ecclesiae,</i>	<i>Sacerdotes tui induant</i>
<i>Pro pastore nostro,</i>	<i>Beatus, qui intelligit.</i>
<i>Pro regibus et imperatoribus nostris,</i>	<i>Salvos fac reges.</i>
<i>Pro episcopis et abbatibus,</i>	<i>Deus conserva eos et nos eis.</i>
<i>Pro cuncto populo catholico,</i>	<i>Salvum fac populum</i>
<i>Pro pace et unitate ecclesiae,</i>	<i>Fiat pax in virtute.</i>
<i>Pro fratribus et sororibus nostris,</i>	<i>Propter fratres meos</i>
<i>Pro iter agentibus,</i>	<i>O Domine, salvos eos fac</i>
<i>Pro fidelibus navigantibus,</i>	<i>Exaudi nos, Deus salutaris noster</i>
<i>Pro adversantibus nobis,</i>	<i>Domine, ne statuas illis</i>
<i>Pro discordantibus,</i>	<i>Pax Dei, quae exsuperat</i>
<i>Pro poenitentibus,</i>	<i>Convertere, Domine, aliquantulum</i>
<i>Pro eleemosynas facientibus,</i>	<i>Dispersit, dedit pauperibus</i>
<i>Pro afflictis et captivis,</i>	<i>Libera eos, Deus Israel</i>
<i>Pro fidelibus defunctis,</i>	<i>Requiem aeternam</i>
<i>Pro peccatis et negligentis nostris,</i>	<i>Domine ne memineris</i>
<i>Adjuva nos, Deus salutaris noster,</i>	<i>Et propter honorem nominis</i>
<i>Pro fratribus nostris absentibus</i>	<i>Salvos fac servos</i>
<i>Mitte eis, Domine, auxilium de Sancto</i>	<i>Et de Sion.</i>

Abstinebant a nuptiarum solennibus, qua de re fuse Wildvogelius: De eo, quod justum est circa festum natalitatis p. 18. Imo per decretum conc. Ilerdensis cap. 3. matrimonia hoc tempore consummata rescinduntur: Quod non oporteat a septuagesima usque in octavas paschae, et tribus hebdomadibus ante festivitatem Johannis baptistae et ab adventu Domini usque post epiphaniam nuptias celebrare; quod si factum fuerit, separentur. Tom. XI. Concil. Collect. regiae f. 22. Ad quae verba recte Luc. Osiander hist. ecclesiast. cent. XVI. p. 36: Haec constitutio nulla aequitate nititur. Etsi enim nuptiarum solennis celebratio quibusdam temporibus suspendi potest, tamen humana est constitutio, quae non nimis late extendenda est. Et iniquissimum esset, si quis tales conjuges eam ob causam, quod nuptias prohibito tempore celebrassent, separare vellet, cum maritus jus habeat in corpus uxoris et uxor vicissim. Recte tamen ecclesiae nostrae publicarum solennitatum nuptialium prohibitionem retinent, ne adversariis offendiculo simus. Vide Mengerling in Informatorio conscientiae evang. quaest. I. ad dom. I. adv. p. 12. Dispensant tamen principes evangelici in libertatis christianae confirmationem; vid. Wildvogelium p. 23.

Abstinebant a copula conjugali. Ita Mabillonius Liturg. Gallic. p. 458: Apud nos itaque ex ejus (S. Martini) solennitate abstinentia acarnibus vel conjugali copula filiis ecclesiae indicatur, ut ad nativitatem Domini securius communicent.

Justitium septem postremis adventus diebus indictum est in conc. Erphesfurtensi praesente imp. Henrico habito, cujus verba decreto per Gratianum inserta postquam recensuisset Wildvogelius l. I. p. 22. etiam hoc jure Saxonico constitutum esse ostendit.

Belli quoque inducias sub excommunicatione Alexander III. a principibus sancte observandas praescripsit. Confer eundem p. 23.

Imagines sacrae cooperiuntur, quod in Hispania singillatim more receptum esse observarunt Macri Fratres in Hierolexico p. m. 322. Organa clauduntur neque musica instrumentali templa personant, quod in quibusdam locis a nostra etiamnum observatur ecclesia.

Coronidis loco addo, conc. Tridentinum episcopis sess. 24, cap. 4. injungere, ut tempore adventus quotidie vel saltem tribus in hebdomade diebus concionentur. —

5. Quae evangelica lectio dom. I. adventus sit explicanda? Plurimos Pontificiorum annum ecclesiasticum dom. I. adventus ordiri ab evang., Luc. 21: *Erunt signa in coelo etc.* ex ipsorum scriptis patet. Quibus illa Micrologi, scriptoris de ritibus ecclesiae Rom. principis (de ecclesiast. observation. cap. 31.) oppono: *In dominica prima de adventu Domini quidam legunt evangelium: erunt signa etc., eo, quod S. Gregorius in libro homiliarum illud inprimis posuerit. Sed parum attendunt, quia idem Apostolicus in eodem libro hujusmodi ordinem non attendit, in quo plura evangelia penitus non tetigit, insuper et quae exposuit multoties, posteriora prioribus anteponeere consuevit. Alii initium Marci evangelistae legunt, sed quia inusitatum est, pauci assentiuntur. Nos autem ex antiqua traditione: Cum appropinquaret etc. legimus, non utique sedi apostolicae, si aliter jusserit, praejudicantes, sed interim auctoritatem sanctorum patrum sectantes. Nam et S. Hieronymus in libro Comitibus ita ordinavit, cujus libri ordinem et S. Gregorius diligentissime observavit, sive dum lectionibus et evangelis missales orationes in sacramentario adaptaret, sive dum antiphonas ex iisdem evangelis quam plurimis diebus in antiphonario articulet. Ipsum quoque evangelium: cum appropinquaret etc., etsi de itinere Domini ad passionem agere historialiter videatur, non tamen istius adventus omnino obliviscitur, cum pueri Hebraeorum in laudem ejus illud psalmistae in altum praclament: Benedictus, qui venit in nomine Domini. Quod auctor antiphonarii de hoc adventu procul dubio intellexit, cum inde responsorium in historiam dominicae nativitatis composuerit. Perridiculam applicationem dabit Durandus Rat. Divin. Off. Rationem hujus pericopae inter nostros receptae reddit D. Sim. Pauli in: Erklärung der Lieder Lutheri p. 2: Am ersten Sonntage im Advent, wird gelesen und erklärt die Geschichte von der Einreitung des Herrn Christi in die Stadt Jerusalem zu seiner königlichen Huldigung und seiner Zukunft zu seinem Leiden, am Palmstage geschehen, aus dem 21. Cap. des Evangelisten Matthaei, dieweil der Prophet Zacharias, dessen Gezeugnisse der Evangelist führet, diese Zukunft dergestalt, wie sie geschehen, verkündiget hat, auf dass kund und offenbar sei, dass, was sich mit Christo im Neuen Testament begeben, von dem Propheten im Alten Testament viel hundert Jahre zuvor verkündiget sei.*

6. Hymni, tempori adventus proprii: Nun komm der Heiden Heiland. — quis auctor? Canit ecclesia hoc tempore illum cum primis hymnum: Nun komm der Heiden Heiland. Agnoscit vero iste auctorem divum Ambrosium episc. Mediolanensem, qui primus hunc latine composuit. Vid. Hymn. 4. Tom. II. Opp. f. 1220. ed. novae Benedict. Mon. Ubi recte monachi Benedictini in admonitione

ad lectorem hymnis praemissa: *De quarto hymno: Veni redemptor gentium, dubitare non magis licet, quam de tribus superioribus. Primam ejus strophem in synodo Romana ex Baluziana collect. a. 430. celebrata Ambrosio adscriptam reperimus, nec non, ab Ildephonso de perpet. virgin. b. Mariae non semel propositam; quartam vero non modo apud Cassiodorum, sed etiam apud Faustum Regiensem legas, qui episcopus de eadem his verbis agit: Accipe etiam in hymno sancti antistitis et confessoris Ambrosii, quem in natali dominico per omnes Italiae et Galliae regiones persultat ecclesia: Procede de thalamo suo etc.*

Postea in usum patriarum ecclesiarum germanice transtulit div. Lutherus, verbum verbo ferme reddens *).

*) Uberiorem hujus hymni expositionem, quae jam germanico scripta idiomate adjungitur, quippe alieniorem a consilio nostro, omisimus. (Nota edit.)

VI.

Joh. Godofr. Körner de die natali Servatoris*).

Servatorem optimum, tot divinis oraculis promissum, tot piorum votis expetitur, stato tempore venisse cum nulli dubitemus, maxima tamen dubitatio mentem occupat, quem prae reliquis annum, mensem, diem ejus adventui assignare debeamus. Quo majori enim intervallo nostra aetas ab ea distat aetate, qua praesentia sua animos eorum exhilaravit, qui ardentissimis ejus adventum efflagitarunt precibus: eo incertiores sumus, in tempore adventus definiendo, cum nec sacrae literae argumenta nobis suppedient satis evidentiā nec testimonia extent eorum, quorum auctoritas tantum valeret, ut omni ex animo evulso serpulo de plena gloriari possimus convictione. Celebramus itaque diem, quem natalem Christi fuisse asseverare, firmo fundamento destituti, non audemus. Profecto si inde a primis temporibus solenni ritu sacra Servatoris natalitia in coetu Christianorum habita fuissent, ii, quibus datum erat omnes temporis περιστάσεις diligenti inquisitione sibi cognitae reddere, de die nativitatis ipsi optime edocti, alios quoque certa cognitione imbuissent et ad seram usque posteritatem, traditione haud dubia, veram de die natali Servatoris notitiam propagassent. Sed cum nullum horum sacrorum in primis seculis vestigium inveniat, et sequenti aetate iis, qui talem cultum instituerunt, de die non constiterit, cum alii alium diem in alio et alio mense divinarent, ad nos quoque variae opiniones perlatae dubitationibus rem adeo implicarunt, ut certi quid et determinati statuere nobis haud liceat.

Tantum vero beneficium, quod reliquorum omnium fontem veneramur, non sine summa grati animi testificatione cultu publico excipiendum esse cum inter omnes conveniret et de die consulerent, quo memoria nati Servatoris pie coleretur, communem fere adsensum obtinuit vetustissima et olim recepta traditio VIII. kal. jan. sive decembris diem vicissimum quintum Servatoris nostri fuisse natalem. Cuius sententiae usu comprobatae originem et auctoritatem argumenta quoque, quae tum pro illa pugnare videntur, tum contra eam proferri solent, breviter enarrare apud animum constituimus.

Recentiores quidem huius sententiae patroni diversa via incedunt in ea vel explicanda vel defendenda. Nonnulli enim iique subtilissimi et doctissimi, puram traditionem et ecclesiae consuetudinem praetendunt; alii vero firmiorem moliri velle videntur probationem suamque, quam adoptarunt, opinionem argumentis tum ex literis s. tum ex scriptis patrum petitis fulcire nituntur. Hos primo loco audiendos putamus, quippe qui cum frigide satis rem tractasse videantur, nullo assensu digni iis omnino

*) Prodiit, Univers. Lips. progr. ad fest. Chr. nat., Lips. 1758. 4.

cedere debent, qui ad usum et consuetudinem provocant in tuenda hypothesis, quae non nisi conjecturis nitatur nec ullam habeat historiae evidentiam aut fidei robur.

Qui argumentis tempus nativitatis Christi certum confirmare diemque natalem XXV. decembris definire conati sunt, ita fere rationes collegerunt. Pontifex maximus apud Judaeos solus idque semel in anno sancta sanctorum ingrediebatur, ut incensum offerret Deo, die nempe decima Tisri, quae fuit expiationis dies sollennis (Lev. 16, 12—13; 29—30.) Zachariam, patrem Johannis, pontificem maximum tunc vidisse angelum, cum offerret incensum in sanctis sanctorum (Luc. 1. 9. 11.) et nocte sequenti Johannem conceptum, ita ut praedixerat angelus. Diem autem, qua apparuit angelus, fuisse, si cum nostro calculo conferas, XXV. vel XXVII. mensis septembris. Sexto deinde mense (Luc. 1. 26.) Mariam concepisse XXV. martii et peperisse novem mensibus expletis, ut adeo dies natalis XXV. decembris secundum naturae leges habenda sit. Ueberius hoc argumentum exposuit Chrysostomus*), consentientibus Ambrosio, Hieronymo, Theophylacto, aliis, ita tamen ut mensis tantum habuerit rationem nec certam diei definitionem curaverit. Sed quam falsa et incerta hic supponantur, quibus negatis tota ruit demonstratio a multis post Scaligerum**), qui hanc inprimis oppugnavit sententiam, ostensum.

Et in falsis quidem merito numeramus: I. Zachariam fuisse summum sacerdotem, cujus commenti pudet ipsum Baronium***). Quomodo enim sacerdos ex classe Abia et per sortitionem ministerio suo fungens pro summo haberi possit? Vocatur tantum ἱερεὺς ex plebe nimirum sacerdotum, cui sorte contigit λειτουργία suffitus faciendi, cum summo sacerdoti et soli quidem sollennis illa ceremonia citra sortem ex officio incumberet. Annon suffitum facere extra velum pertinuit ad quosvis sacerdotes sorte ad id delectos? Ut taceam alios prorsus a Josepho circa illud tempus commemorari sacerdotes summos. Nominat†) Simonem, Herodis socerum, Mathiam, Joazarum, nulla Zachariae ne levissima quidem mentione injecta. II. Tempus illud ministerii Zachariae et εὐαγγελισμοῦ de conceptione Johannis baptistae fuisse diem festum expiationis. Haec nimirum sollennitas uno die fuit absoluta (Lev. 16, 29—30.), tempus autem ministerii, quo functus est Zacharias, erat octo dierum (Luc. 1, 23.). III. Suffitum illum fuisse sollennem et anniversarium (Lev. 16, 12.); quasi vero non fuerit suffitus quotidianus (1 Chron. 23, 28—30.) Angelus apparuit ad dextram altaris suffitus, quod certe fieri non poterat eo temporis momento, quo in sancto sanctorum erat Zacharias. Fuit enim altare suffitus extra velum et adyta sancta collocatum (Ex. 30, 1. 6. 10.), ad quod exeundum erat sacerdoti summo, cornua sanguine conspersuro.

*) In serm. 33. εἰς τὴν γενέθλιον ἡμέραν τοῦ σωτῆρος ἡμῶν T. V. opp. p. 417. ed. Fronto Duc.

**) De emendat. temp. 7. p. 712—13. Ej. Canon. isag. 3. p. 302. 307.

***) in Apparatu a sect. 69—76. Ante Baronium a Lyrano jam in Luc. 2. haec conjectura explosa.

†) Antiq. 20, 10. (ed. Haverc. T. I. p. 798.) et loca ibi citata.

IV. Decimum diem Tisri incidisse eo quidem anno in XXVII. septembris, quod Scaglier probat fieri haud potuisse.

Ad incerta vero referimus: I. Conceptionem Baptistae fuisse ab angelo nuntiatam d. XXVII. septembris. Audax profecto conjectura. Cum enim octo dies ministraverit Zacharias, quis dixerit, quo ministerii die angelus apparuerit? II. Eodem die, quo bonum nuncium audivit, Zachariam domum reversum, eadem nocte Elisabetham concepisse, cum Lucas diserte dicat, hoc post aliquot dies contigisse (Luc. I, 23—24.). III. Menses completos sex intercessisse inter conceptionem Baptistae et Christi, Luca contradicente (Luc. I, 26. 39.). IV. Baptistam die XXVII. septembris conceptum, stato die XXIV. junii natum esse. Quasi vero partus omnes sint nonimestres post dies 270, siquidem mensibus Hippocraticis tempus gestationis dimetimur, quos solares fuisse adhuc dubitare licet. V. Conceptionis Mariae diem fuisse XXV. martii atque adeo partus XXV. decembris. Quam quippe ἀκριβειαν in numerandis diebus nec Patres, Chrysostomus, Ambrosius, alii, adhibuerant, quorum ille l. l. de die non sollicitus nonum mensem commemorat. Quid? quod incertam esse illam supputationem vel inde patet, quod Armenii novem mensibus quinque dies addant, quando de Christi in utero gestatione loquuntur*).

Alterum argumentum ex scriptura petitum frigida nititur interpretatione verborum Joh. 3, 30. Usi sunt hoc argumento Chrysostomus**), Ambrosius***), Augustinus†). Hi quidem cum recentioribus quibusdam non dubitarunt verbis Johannis hunc affingere sensum: Christum nasci debuisse crescente lumine i. e. d. XXV. decembris, quo sc. tempore dies crescere incipiunt; Baptistam vero decrescente lumine i. e. XXIV. junii. Sed minus solidi interpretes, allegoriis nimium indulgentes et ad popularium rhetoricationum flosculos verba inflectentes, aliorum indignationem sunt experti. Neque nos immoramur his nugis refellendis. Ita nimirum argumentari, est ludere in re seria et suo otio pariter ac lectorum patientia abuti. Fatendum tamen, ne quemquam injuria adficiamus, nec Baronium ††) nec Petavium †††) lubrica haec fundamenta posuisse,

*) In legatione Manuelis Comneni ad Armenios a. Chr. 1170. Generalis s. Catholicus Armeniorum ita mentem suam explicat: „Accepimus a doctoribus nostris, primigenia quinque diebus in matrum suarum alvo diutius existere quam foetus non primigenios. — Noster igitur Emanuel tamquam foetus primigenius par temporis spatium in utero matris exegit.“ Quam opinionem Theorianus, legatus imperatoris, confutavit. Vid. Bibl. PP. max. T. XXII. p. 806 s.

**) in hom. de natali Johannis baptistae.

***) in serm. de natali Domini.

†) in psalm. 132.

††) in Apparatu n. LXXV. p. 29. negat, Zachariam fuisse summum sacerdotum. Cf. p. 46 n. CXXI.

†††) Tantum abest ut Petavius huic sententiae calculum adjiciat, ut potius cassam dicat et inanem et aliquot post seculis natam at adeo perabsurdum sit, antiquae de natali die traditioni d. XXV. Dec. ex opinione, quae aliquot postea seculis emergerit, ortum et originem repetere. De doctrina temporum T. II. lib. 11. c. 7. p. 418.

quae quippe nullius esse momenti pro eo quo pollebant mentis acumine perspexerunt. Firmamentum potius calcali quaerunt in usu ecclesiae christianae et a traditione petunt. In quo veri amorem laudamus, veremur tamen, ut tutior sit quam ad confirmandam opinionem receptam elegere viam.

Assertio enim, a testium auctoritate petita, robore destituitur, cum et paucitate testium laboret et adsint, qui contrarium proferant. Nam quae de traditione Apostolorum dicuntur, ad fidem opinioni conciliandam, qua dies XXV. decembris natalis Servatoris habetur, eadem facilitate negantur, qua solent affirmari, cum nihil quidquam in scriptis Apostolorum ea de re legatur. Nec moram nobis injiciunt vel Clementis Constitutiones vel martyrologium Romanum vel alia scripta ejusdem commatis, quae partim notha partim depravata et commentis referta.

Non ignoramus provocari ad Clementem illum Romanum, Apostolorum discipulum, tamquam ad testem locupletissimum, quem ipsi omni exceptione majorem agnoscimus. Ita nimirum ille: *τὰς ἡμέρας τῶν ἑορτῶν φυλάσσητε, ἀδελφοί. Καὶ πρώτην γε τὴν γενέθλιον, ἣτις ὑμῶν ἐπιτελείσθω εἰκάδι πέμπτη τοῦ ἑννατου μηνός* *). Quo in testimonio, mensem nonum non novembrem sed decembrem esse labentes concedimus. Qui enim, quod apud Patres usu venit, aprillem non martium primum agnoscunt mensem, iis december non decimus sed novus nominetur necesse est. Sed Clementis esse hoc testimonium vix contra eos probabunt, qui argumentis invictis demonstrarunt, supposita esse, quaecunque Clementi praeter epistolam primam et forte secundam tribuuntur, quibus proferendis supersedemus. Quid? quod si seposita lite de *ἀνθερτία*, ipsum testimonium ponderemus, nil nisi consuetudinem eamque non omnibus communem sed quibusdam propriam profiteri, quisquis sit qui talia protulit, cuilibet attente legenti patet.

Alium audiamus testem, non minori auctoritate conspicuum, cujus libros genuinos esse nemo dubitavit, Clementem Alex. *Εἰσὶ δὲ, inquit, οἱ περιεργότερον τῇ γενέσει τοῦ Σωτήρος ἡμῶν οὐ μόνον τὸ ἔτος ἀλλὰ καὶ τὴν ἡμέραν προστιθέντες. ἦν φασὶν ἔτους κή Αυγούστου ἐν πέμπτῃ πάχων καὶ εἰκάδι. οἱ δὲ ἀπὸ Βασιλείδου, καὶ τοῦ βαπτίσματος αὐτοῦ τὴν ἡμέραν ἑορτάζουσιν, προδιανυκτερεύοντες ἀναγνώσει. φασὶ δὲ εἶναι τὸ πεντεκαιδέκατον ἔτος Τιβερίου Καίσαρος τὴν πεντεκαιδέκατην τοῦ Τυβὶ μηνός· τινὲς δὲ αὐτὴν ἑνδεκάτην τοῦ αὐτοῦ μηνός — καὶ μὴν τινὲς αὐτῶν φασὶ φαρμουθὶ γεγεννηθῆναι καὶ ἢ κέ**).*

Quem locum, ut recte intelligamus, notari meretur, Clementem

*) Constitut. 5, 13. in Cotel. PP. Apost. T. I. p. 312. Est et alius locus, quem Cotelarius exhibet in praefat. ad Constit. Apost. ex Cod. MSC. p. 197: *ἔτεχθη μὲν γὰρ ὁ Κύριος ὑμῶν Ἰησοῦς Χριστὸς ἐκ τῆς ἁγίας παρθένου Μαρίας ἐν Βηθλεὲμ ἐν μηνὶ κατὰ Αἰγυπτίους Χοιάκ* (al. *Χυάκ*) *κέ, ὁ ἐστὶν πρὸ ὅπῃ Καλάνδων Ἰαννουαρίων*, ubi in margine notatur ad explicandum nomen mensis Aegyptii, *Δεκεμβρίω*. Nam si Aegyptiorum, qui anni initium tempore autumnali ponunt, mensis primus Thoth nostro septembri respondet, quartus certe, qui *χοιάκ* nominatur, cum nostro decembri convenit.

**) Strom. I. (ed. Potter) T. I. p. 407—8.

Alex. Aegyptiorum morem in nominandis mensibus esse secutum, qui cum ab autumnii primordiis anni initium ducant primumque mensem Thoth habeant nostro septembri respondentem, in serie mensium si pergamus, quintus eorum Tybi januarius, octavus Pharmuth aprilis, nonus Pachon majus apud nos nominatur. His praemissis duo ex loco Clementis colligimus. Primum: non fuisse certum et fixum diem, ne Clemente quidem ipso opinante, apud primae aetatis Christianos, nec opus esse de die certo laborare, cum *περιεργυλα* illo censente habeatur, si quis de eo nimis esset sollicitus. Secundum: diversas fuisse opiniones de die natali Servatoris; alii enim diem vigesimum quartum vel quintum mensis octavi Pharmuth, qui cum primus Thoth, ut supra notavimus, nostro respondeat septembri, aprilem refert; alii 25. mensis noni Pachon s. maji, alii diem 15. vel 11. mensis quinti Tybi, qui nobis est januarius, nominarunt. Baronius *) quidem hujus diversitatis culpam omnem in haereticos conjicit: „haec, inquit, haeretici fanaticae, nulla vel saltem verisimili ratione vel auctoritate nixi, sed sicut et alia deliramenta ex proprii animi sententia perciti furore protulere.“ Sed fefellit eum mentio Basilidianorum a Clemente facta, de quibus nimirum commemorat, eos diem Christi baptismalem festum agere ejusdemque diei vigiliam scripturarum lectione celebrare. Nequaquam autem affirmat, eos in celebrandis sacris natalitiis controversiam movisse, quod nec Irenaeus, Tertullianus, Epiphanius iis objiciunt. In iis potius, quae antecedunt et sequuntur verbis, non nisi Catholicorum sententias refert, quibus nec calculum adjicit nec argumenta opponit, sed rem dubiam cujusque arbitrio relinquit nec nimis subtiliter de incerto argumento disputandum esse judicat. Haec tamen opinionum varietas et apud paucos obtinuisse et non magni fuisse momenti videtur. Error est in mense, nam de die, quod mireris, non dissentiant; utraque enim sententia prior pugnat pro die 25. diversi mensis. Atque haec ipsa diversitas non adeo miranda, quae quippe cum communi sententia facile conciliari queat. Quemadmodum enim apud Romanos december decimus mensis iis, qui annum a martio ordiebantur, aliis vero nonus, quia ab aprili anni initium deducebant, ita et apud Aegyptios Pharmuth et Pachon vel octavum et nonum, vel nonum et decimum in mensibus locum occupare potuerant, si diversum anni initium et numerandi rationem diversam supponere licet. Quodsi enim audiverunt Aegyptii, Christianos in occidentis partibus habitantes, nativitatem Christi celebrare die 25. mensis noni vel decimi, illi substituentes mensem, quem pro nono aut decimo habuere, Pharmuth vel Pachon, vere non diversam secuti sunt sententiam, sed quoniam annum augusto vel septembri incipiebant, Romani vero martio vel aprili, factum inde, ut quem Romani die 25. mensis noni vel decimi natum dicerent, Aegyptii die 25. mensis Pharmuth aut Pachon in lucem editum esse asseverarent. Facile itaque fieri potuit, ut sententia eadem ob diversam numerandi rationem diverso modo exponeretur. De iis vero, quos ultimo loco commemorat Clemens, qui nimirum diem 15. vel 11. Tybi

*) in Apparatu p. 46.

natalem esse putant, statim dicendi erit locus, ubi ad Epiphanium testem deveniemus, episcopum eiusdem dioeceseos Alexandrinae, Aegyptiorum adeo morum satis gnarum eaque quae a Clemente audivimus egregie illustrantem. Extat apud Epiphanium *) locus insignis: γεννηθέντος γὰρ αὐτοῦ, περὶ τὸν Ἰαννουαρίον μῆνα, τουτέστι πρὸ ὀκτῶ εἰδῶν Ἰαννουαρίων ἥτις ἐστὶ κατὰ Ρωμαίους πέμπτη τοῦ Ἰαννουαρίου μηνὸς κατὰ Αἰγυπτίους Τυβὶ ἐνδεκάτη. Reliqua in quibus hanc diem cum aliorum populorum mensibus et diebus comparare laborat, brevitatis causa omittimus. Notamus potius Epiphanium paulo post **) dixisse: ἀπὸ τῆς τῶν γενεθλίων αὐτοῦ ἡμέρας, τουτέστιν Ἐπιφανίων, ἥτις τυγχάνει ἕκτη Ἰαννουαρίου μηνὸς, κατὰ δὲ Αἰγυπτίους Τυβὶ ἐνδεκάτη. Pergit deinde ***): τοῦτο δὲ ἐσκόπησα ὅτι καὶ οἱ εἰπόντες τὴν ἡμέραν τῆς συλλήψεως, καὶ ὡς ἐυηγγελίσατο ὁ Γαβριήλ τὴν παρθένον, εἶπον τὴν ὑπόνοιαν τῶν τινῶν λεγόντων ἐν παραδόσει ὡς ὅτι διὰ ἑπτὰ μηνῶν ἐγεννήθη, εὐρήκαμεν γὰρ ἀπὸ τούτου τοῦ προπύσθιτος ἕως ἐνδεκάτης Τυβὶ καὶ πρὸ ὀκτῶ εἰδῶν Ἰαννουαρίων ὅτε ἀληθῶς τὰ θεοφάνια ἐγένετο, καὶ ἐγεννήθη, ἑπτὰ μηνῶν χρόνον κατὰ τὸν σεληνιακὸν δρόμον παρὰ ἡμέρας τέσσαρας. Et paucis interjectis †): ὅμως ἐκ πανταχόθεν ἐνδεκάτη Τυβὶ κατ' Αἰγυπτίους ἡ προειρημένη τοῦ Κυρίου ἐν σαρκὶ γέννησις ἐγένετο.

Omnia haec testimonia in eo conveniunt, diem natalem celebrasse Aegyptios, et quia ad dioecesein forte Alexandrinam pertinere, die 6 januarii, quod constanter perhibet Epiphanius, nec contradicentem habet Clementem, cuius ex relatione hoc tantum patet, praeter communem et receptum morem a quibusdam diem 25. decembris natalem habitum fuisse. Miramur itaque G. Joh. Vossium ††) — cum declararet, si ab opinione communi recedere foret animus, se non aliam lubentius amplexurum quam alterutram ex illis Aegyptiis, quas Clemens commemorat — scripsisse: „movenet me illud, quod Aegyptii prae gentibus aliis temporum fuerint gnari et illorum, quae ad tempus natalitium pertinent, curiosi. Nec minus compellit, quod undique doctissimus Clemens ne mentionem quidem eorum faciat, qui vel 8. kal. decembris vel 8. idus jan. natum esse Christum crederent: ut non immerito suspicio oboriatur, tum temporis necdum obtinuisse eas opiniones in populo christiano. Nam si ecclesia Romana vel vicina adeo Hierosolymitana nunc natalem dominicum in decembri vel januaria celebrasset: puto, neque id fugisset doctissimum illum Alexandrinum presbyterum.“ Non sane fugit et disertis verbis utramque celebrandi rationem commemoravit Clemens ille Alexandrinus, dummodo verba ejus supra exposita recte intelligamus et interprete Epiphanio utamur satis idoneo. Sed de Epiphanii sententia

*) Adv. haer. 1, 2, haer. 51. (T. 1. ed. Petav.) p. 446. quem locum illustravit Petavius animadvers. t. II. p. 132 sq.

**) Ibid. p. 449. Ex quo loco prioris lectionem emendandam esse putamus, ita ut pro πέμπτη legatur ἕκτη, uti in versione etiam Petavius reddit.

***) p. 451. qui tamen locus in paucis suspectus videtur Petavio.

†) Ibidem.

††) In diss. de Christi mense dieque natali. p. 81.

scrupulum movent recentiores, qui ad eum provocant tamquam alterius opinionis fautorem, testemque afferunt, quo morem usitatum, die 25. dec. natalem celebrandi, stabilire audent. Nam in legatione Manuelis Comneni ad Armenios supra laudata *) haec profert Generalis Armenorum: „intellegeram esse quandam de hoc argumento (natali die Servatoris) orationem S. Epiphanii Cypri episcopi, quam ipse non vidi. Ajunt enim b. Epiphanium, qui esset Hebraeus natione, de litteris Hebraeorum et annalium scriptore Josepho adfirmasse, natalem Servatoris die 20. decembris celebrandum.“ Tantum tamen abest, ut haec contra aperta testimonia quidquam valeant, ut potius nullam prorsus fidem mereantur verba, in quibus Generalis Armenorum orationem Epiphanii, quam se non vidisse fassus est, cum Chrysostomi oratione confundere videtur, et in tota narratione inscitiam prodit ei quidem condonandam, nullo tamen assensu dignam apud eos, qui verbis Epiphanii indubiis, omnium codicum consensu comprobatis, nituntur.

Majoris omnino momenti est, quae ex Cassiani **) testimonio contra Epiphanii fidem movetur controversia. Ille enim de ecclesijs Aegyptiacis refert, eas natalem diem et baptismum eodem die peregissee. „Intra Aegypti — ait — regionem mos iste antiqua traditione servatur, ut peracto epiphaniarum die, quem provinciae illius sacerdotes vel dominici baptismi vel secundum carnem nativitatis esse definiunt, et ideo utriusque sacramenti sollemnitate non bifarie, ut in occidentis provinciis, sed sub una diei istius festivitate concelebrant.“ In quo certe non consentientem habet Epiphanium, quippe qui ***) baptismum mense novembri celebratum esse contendit. Quam litem aliis dirimendam eo majori jure permittimus, cum nostram causam non tangat, qui de natali non baptismali die disputamus, ceterum testem antiquiorem recentiori praeferendum esse si quis existimaverit, nos quidem facile ad sensum praebemus.

Ex iis, quae Clemens Alex. et Epiphanius amice conspirantes tradunt, in regionibus, quae ad orientem solem vergunt, diem 6. jan. natalem Servatoris agnitum fuisse, tuto satis colligitur. Aliam tamen morem in Occidentis partibus invaluisse, quibus nimirum dies 25. decembris natalitius Christi sacratus fuerit, dubitare haud licet. Atque horum exemplum successu temporis imitatos esse Christianos Orientis auctor est Chrysostomus, qui suo tempore hanc ortam esse consuetudinem aperte docet. In sermone enim supra laudato ingenue fatetur: *Καίτοιγε οὐπω δέκατόν ἐστι ἔτος, ἐξ οὗ θήλη καὶ γνώριμος ἡμῖν αὕτη ἡ ἡμέρα γιγνέται* — *παρὰ μὲν τοῖς ἐσπέραν οἰκοῦσιν ἀνωθεν γνωρίζομένη, πρὸς ἡμᾶς δὲ κομισθεῖσα νῦν, καὶ οὐ πρὸ πολλῶν ἐτῶν* — *πολύς περὶ τῆς ἡμέρας ταύτης πανταχοῦ γίνεται λόγος· τῶν μὲν αἰτιωμένων ὅτι νέα τις ἐστὶ καὶ πρόσφατος καὶ νῦν εἰσενήνεκται· τῶν δὲ ἀπολογουμένων ὅτι παλαιὰ καὶ ἀρχαία ἐστὶ, καὶ ἀνωθεν τοῖς ἀπὸ Θράκης μέχρι*

*) Bibl. PP. max. T. XXII. p. 807.

**) Collat. XX. Cap. II.

***) Adv. haer. 2, 51. T. I. ed. Petav. p. 447. *ἦλθε πρὸς τὸν Ἰωάννην καὶ ἐβαπτίσθη ἐν τῷ Ἰορδάνῃ ποταμῷ* — *κατὰ Αἰγυπτίους Ἀθὺρ. δωδεκάτη πρὸ ἐξ εἰθῶν Νοεμβρίων.* Gr. p. 450.

Γαθείνων οἰκοῦσι, κατάδηλος καὶ ἐπίσημος γέγονε *). Tribus deinde argumentis probare contendit, eo potissimum tempore natum esse Servatorem, quorum primum inde petitum **), quod primae descriptionis tempore natus sit, cujus optimam notitiam habuerint Romani, ut adeo diem designare accurate potuerint, reliqua non opus est ut enarremus argumenta, cum in superioribus mentio eorum facta sit. Clara sunt et luce sua radiant verba Chrysostomi, quorum auctoritate nixus Scali-ger ***) nobis persuadere cupit, cultum diei natalis 25. decembris serius ad Constantinopolitanos a Romanis transmissum, in quo maximam partem assensum haud denegamus; quando vero ex verbis Chrysostomi concludit: post seculum Constantini Romae hanc observationem institutam et tempore Chrysostomi Constantinopolin derivatam esse, id quidem ex Chrysostomi testimonio confirmari posse valde dubitamus. Cum enim diem natalibus sacrum 25. decembrem fixum serius apud Orientales, sed tamen ex priscā traditione jam diu in Occidentis regionibus observatum esse dicat, quis inde conjiceret, Constantini demum tempore Romae hanc observationem esse institutam. Novam quidem pronunciat Chrysostomus, sed ratione ecclesiae, in qua tum sacra faciebat, atque eam novitatem non de celebratione in universum, sed de die fixo 25. decembris intelligendam esse cuius attente sermonem legenti patet. Non enim omnem usum natalitiorum Christi abnuit, sed de certo et fixo die, publica auctoritate confirmato et idoneis argumentis tunc primum stabilito loquitur. Deinde non Patriarcham Constantinopolitanum sed presbyterum Antiochenum hunc habuisse sermonem, indicia haud contemnenda produnt. Occurrunt enim verba: ἐν δε λοιπὸν εἰπὼν καταπαύσω τὸν λόγον, τῷ ποιῶν διδασκάλῳ τῶν μείζονων παραχωρήσας †). Doctor autem communis erat episcopus, quem saepius ita compellare solet presbyter. Intelligendas itaque de Antiochena ecclesia et consuetudine orientali, qui de Constantinopolitana provincia contrarium ipso hoc sermone profitetur, disertis verbis dicens: jam inde a primordio ab ipsa Thracia Gades usque incolentibus manifestum et celebrem fuisse diem 25. decembris. Non igitur ad Constantinopolitanos, sed ad Antiochenos hunc cultum serius esse transmissum docet, et qualem? scilicet ut die 25. decembris natalitia sacra celebrarentur. Nam in iis regionibus memoriam nativitatis Christi non fuisse prorsus ignotam, testis est Chrysostomo antiquior Gregorius Naz. ††) Quapropter ex testimonio Chrysostomi non nisi hoc evinci posse statuimus, illo demum tempore,

*) Serm. 33. p. 417.

**) I. I. p. 420 δῆλον ὅτι μετὰ τὴν πρώτην ἀπογραφὴν ἐτέχθη. καὶ τοῖς ἀρχαίοις τοῖς δημοσίᾳ κειμένοις κώδιξιν ἐπὶ τῆς Ρώμης ἔξεστιν ἐντυχόντα καὶ τὸν καιρὸν τῆς ἀπογραφῆς μαθόντα ἀκριβῶς εἰδέναι τὸν βουλούμενον — παρὰ τῶν ἀκριβῶς ταῦτα εἰδόντων καὶ τὴν πόλιν ἐκείνην οἰκούντων παρειλήφαμεν τὴν ἡμέραν, οἱ γὰρ ἐκεῖ διατρέβοντες, ἄνωθεν καὶ ἐκ παλαιᾶς παραδόσεως αὐτὴν ἐπιτελοῦντες. αὐτοὶ νῦν αὐτῆς ἡμῖν τὴν γνῶσιν διεπέμψαντο.

***) de emendat. temp. 6. p. 509. sq.

†) I. c. p. 425.

††) Homil. 38. ἐορτάζομεν, αἰτ, σήμερον ἐπιδημίαν θεοῦ πρὸς ἀνθρώπους, Χριστὸς γεννᾶται — τὰ νῦν θεοφάνια.

decennio ante quam sermonem laudatum recitaret, morem Romanorum apud Antiochenos esse introductum, ut nimirum natalem Christi die 25. decembris celebrarent, quem antea alio die celebrabant. Hunc vero alium diem 6. januarii fuisse, ex Epiphanii testimonio supra laudato facile colligitur *).

Sed satis de antiquis, quos in constituendo die natali vel 25. decembris vel 6. januarii nominasse certum est, argumentis idoneis destituti, ad consuetudinem et morem receptum provocantes. Jam ad recentiores veniamus, quorum judicium eo majoris est ponderis, quo majori in rebus chronologicis scientia instructi, in convellendis aliorum opinionibus satis felices, meliorem forte suam substituisse jure censendi sunt. In recentioribus autem primas merito deferimus Jos. Scaligero **), quippe qui cum magno eruditionis apparatu veterem de 25. decembri profigasset opinionem, novam in ejus locum non conjecturam, sed ut ipse nominat demonstrationem suppeditavit, qua Christum natum in fine septembris vel initio octobris evincere laborat, diem enim definire non audet, sed ingenue fatetur, hunc constituere non hominum esse, sed unius Dei.

Est autem demonstrationis Scaligerianae ratio haec: I. Ordines s. stationes sacerdotum ***), postquam ultra triennium cessasset cultus quotidianus in persecutione Antiochi, restitutae sunt a Juda Maccabaeo †), II. Fuere autem viginti quatuor sacerdotum familiae ††); quarum octava fuit Abiae †††). Unicuique familiae praefuit princeps †*) III. Quaelibet familia per septem dies sacris operabatur a sabbato ad sabbatum †**), ita ut per 168. dies singularum familiarum functio in orbem recurreret. IV. A tempore Judae Maccabaei usque ad conceptionem Johannis baptistae nulla intermissio functionis harum familiarum fuit nec unquam diurna sacrificia cessarunt, sive per bella sive per vim aliam, nisi mense julio paulo ante captam urbem per Titum Vespasianum. Quod ex Josepho probare contendit Scaliger. Nunquam etiam classis una functionem alterius classis praeripuit, id enim sub poena capitis interdictum fuisse ex antiquo Judaeorum jure probatur. V. Primae classi s. familiae Jojarib †***), cujus ipse Judas Maccabaeus sacerdos fuit, ex prisco

*) Ubi enim l. c. p. 446. dixit: γεννηθέντος γὰρ αὐτοῦ περὶ τὸν Ἰαννουάριον μῆνα τουτέστι προ ὀκτὼ εἰδῶν Ἰαννουαρίων, addit: κατὰ Σύρους, εἰποῦν Ἕλληνας Ἀνδηνίου ἔκτου, quo ipso apud Syros atque adeo Antiochenos diem Christi natalem 6. jan. habitum esse docet.

**) Can. Isag. lib. 3. adnot. 101. 102: de emend. temp. lib. 6. Appendix emend. temp. p. XLIX.

***) ἐφημερίαι vocantur apud Lucam 1, 5. 8; Josephus πατριὰς nominat Ant. Jud. 7, 15. (Tom. 1. p. 408. ed. Haverc.)

†) 1 Macc. 4, 42 sq. Joseph. Ant. Jud. 12, 7. p. 616—17, ubi de instauratione quidem templi, nulla tamen restitutionis ordinum sacerdotalium mentione facta, legimus.

††) 1 Chron. 24. 3. 4—18.

†††) 1 Chron. 24. 10.

†*) dicuntur כֹּהֲנֵי הַמִּשְׁכָּה Nehem. 12, 12. apud Evangelistas ἀρχιερεῖς. LXX. nominant ἄρχοντες τῶν πατριῶν l. c.

†**) 1 Chron. 9. 25.

†***) 1 Chron. 24, 7. 1 Macc. 2, 1. 3, 1.

ordine primus locus fuit datus in encaeniis templi. VI. Aggressa est familia Jojarib ministerium suum anno 4595. per. Jul. d. 22. novembris biduo ante encaenia. Secuta est classis Abiae, quae erat octava post dies 49. h. e. sabbato, quod congruebat decimo januarii die anni sequentis 4596. VII. Ab illo sabbato ad sabbatum diei 21. jul. anni 4710. per. Jul. fluxerunt anni 160. et dies 192. qui cyclos hieraticos Abiae efficiant 349. VIII. Principium ergo ministerii Zachariae incidit in diem 21. julii, finis vero dies 28 julii. Intra hos dies contigit apparatio angeli Luc. 1, 11. memorata, cujus septimanam accurate tenemus, diem vero nullus humanus intellectus assequi potest. IX. Conceptio Johannis baptistae incidit in hebdomadem, quae secuta est proxime post 28. diem julii, nativitas autem ejusdem circa initium aprilis, consequenter nativitas Christi in finem mensis septembris aut initium octobris, fuit enim sex mensibus posterior.

Haec fere sunt cogitata Scaligeri, cujus vestigia premit Sethus Calvisius Isagog. lib. 47.

Ingeniosa profecto demonstratio et multiplicem spirans eruditionem, quae nobiliora ingenia, ut ipse loquitur Scaliger, pascere potest et oblectare, sed, quod veremur, minime explere desideria eorum, qui non dubiam, sed certam et evictam plane sententiam a tanto viro sibi patefactam esse cupiebant. Quamvis enim speciosa videantur argumenta ad confirmandam hanc sententiam prolata, parum tamen solida deprehenduntur, si propius vestigentur. Obstant omnino plura, quae assensum sustinere jubent. Nam I. Supponitur a Scaligero, Christum natum anno per. Jul. 4711. a Calvisio a. m. 3947., quod a multis strenue oppugnatur. II. Supponitur, familiam Jojarib primam a restituto Dei cultu sacris esse operatam; quid vero si illa legali pollutione contaminata? Quid? si denno sorte a Juda inquisitum in voluntatem Dei, quemadmodum a Davide factum legimus I Chron. 24.? Quid? si aliqua ex viginti quatuor sacerdotum familiis interciderit vel non praesto fuerit, quod post reditum populi accidisse notum est? Esra enim (2, 36—39.) quatuor tantum ordines recenset. Quid? si ei familiae ceremoniae sacrae commissae, quae tempore interrupti cultus sacri munere suo defungebatur? Quid? si ei, quam ordo tetigisset, supputato triennii tempore ab interruptione, quasi nulla omnino fuisset. Haec omnia cum accidere potuerint, nec definiatur in scriptura quid vere acciderit, praestat *ἐπείχειν* quam incerto fundamento *ἀπόδειξιν* certam superstruere. III. Supponitur, familiam Abiae octavam semper ordine fuisse. Sed constat, ante tempora Judae Maccabaei hunc ordinem non esse servatum in familia Abiae, quae nunc duodecimum, nunc undecimum locum obtinet Nehem. 12, 1. 4. 12. 17. Quo igitur jure pro certo et indubitato haberi possit, inde ad Judae Maccabaei temporibus octavum semper locum occupasse, quem tamen nisi constanter sortita fuerit Abiae familia, omnis ruit demonstratio. IV. Tempus Johannis concepti est incertum. Supponit quidem Scaliger mense julio post finitam Zachariae ministerium conceptum esse Johannem. Verba tamen Lucae sunt laxiora nec quidquam accurate definiunt nec, si concedatur, inde concludi jure

poterit, Christum sub finem mensis decembris esse conceptum, januarius potius sextus est a conceptione Johannis mensis, cujus finem si conceptioni Christi assignandum existimaveris, nativitatem excurrente octobri non septembri, quae tamen est Scaligeri sententia, contigisse, colligere fas est.

Haec et alia id genus non sine causa animum suspendunt atque vim demonstrationis eo magis labefactant, cum Petavius ex eadem serie ordinum sacerdotalium Christum die 25. decembris natum esse demonstrare voluerit, alii vero ex iisdem principiis diversa prorsus deduxerint. Samuel enim Petitus*), qui iisdem utitur hypothesebus et omne robur sententiae ex ordinatione familiarum sacerdotalium et computo petit, Christum tamen circa 6 id. novembris natum esse statuit. Mentem suam ita exponit: Natum esse Christum a. m. 3947. Numerum orbium hieraticorum ineundum esse jubet ab anno 3786. Johannis baptistae nativitatem annuntiatam esse Zachariae in templo a. m. 3946. Hoc anno orbem hieraticum 350. initium habuisse die 15. julii feria septima, proinde familiam octavam, quae est Abiae, ministrare coepisse kal. sept. feria septima. Intra illud tempus, quod a kal. sept. ad 6. id. sept. effluxit, contigisse Zachariae laetum nuntium. Sequenti hebdomade Johannem conceptum. Februario sequentis anni 3947. angelum apparuisse Mariae et Christum esse conceptum, qui exactis in utero novem mensibus circa sextum id. nov. in lucem sit editus. Nova haec eruditissimi viri sententia haud majori se commendat probabilitate quam Scaligeri et Calvisii ante prolata. Ut enim suo loco relinquam, quae habet de tempore et principio orbis hieratici, ea quae supponit iisdem exceptionibus patent, quibus Scaligeriana hypothesis exposita fuit.

Sed sunt adhuc argumenta quaedam generalia, quibus Scaliger et qui iisdem fere armis pugnarunt Matthaeus Beroaldus et Henricus Wolffius tempus natalitatis Christi autumnale fulcire tentant, hibernum vero prorsus repudiandum censent, quibus, ne causae nostrae deesse videamur, examinandis operam adhuc nostram impendamus.

Ut nimirum evicant, alio tempore quam hiberno, autumnali potius natum esse Christum, ita fere rationes colligunt. Eo, inquit, tempore natus sit necesse est, quo census commode agipotuerit et Judaei ascendere in loca, unde originem familiae traxerint, quale profecto hibernum judicari nequeat. Ad eam porro anni partem natalem Christi diem referendum esse dicant, quo pastores excubias sub diu agere et nocturnis vigiliis ovile custodire potuerint. Minime vero aptum esse hibernum tempus tali negotio, quo quippe pecus in caulas cogi soleat. Addunt, montana Bethlehem tractum fuisse asperiores et frigidiores adeoque minus probabile, tempore adeo iniquo, noctu praesertim, in his potissimum regionibus pastores in agro esse versatos. Ad autumnum itaque confugiant, aequinoctium maxime autumnale convenientissimum judicat Beroaldus nativitati Christi septimumque adeo mensem variis diebus fe-

*) In *Eclogis Chronologicis* 1, 13.

stis insignem, dignum praerequis, cui natalia ejus assignentur, quæ, illis festis diebus adumbrata, adventu sua rem ipsam, figuris antea delineatam, exhibuisset. Ideoque eo magis credere fas esse, quo certius pateat, in aliis eandem a provida Dei cura ordinatam esse convenientiam imaginis cum re adumbrata. In festo enim paschatos immolatam fuisse pascha nostrum, Christum. In festo pentecostes primitias Spiritus datas et legem novam veteri surrogatam. Sic aequum omnino fuisse, ut circa festum tabernaculorum Christus nasceretur, illo nimirum tempore, quo convectis in horrea frugibus et perfecta vindemia feriae sollemnes populo indicesentur. Hoc profecto festum, hoc anni tempus aptum esse ad excipiendum eum, qui summo gaudio omnes exhilararet. Sic eodem fere tempore mundum et natum esse et renatum, illud in creatione, hoc in natali Christi. Sic in initio anni venisse, qui annum illum gratiae, secundum vaticinia Jesaiae c. 61. annunciare debuisset. Expositis his argumentis seu conjecturis subtiliter satis excogitatis parum inesse roboris ad opinionem confirmandam non negabunt, qui quae iis opponi jure possunt aequo judicio ponderant. Quod enim ad tempus census agendi idoneum attinet, id quidem totum a voluntate imperantis pendebat, cujus jussu nomina profiteri Judaeos oportuit, sive commodo sive incommodo tempore fuerit mandatum. Profecto quae opportuno satis tempore Romae sunt imperata, post aliquot menses in provincia executioni demum dari potuerant. Nec existimandum, adeo Romanis in pretio fuisse Judaeos, ut illorum in ferendis legibus commoda aut incommoda attenderint. Fuit praeterea regio, quam incolebant Judaei, temperata, ut tempore hiberno iter facientes non tantis premerentur difficultatibus, potissimum cum exiguis finibus contineretur Judaea nec longo propterea opus fuerit itinere. Quid? quod illud anni tempus, quo liberi erant ab operibus rusticis incolae, commodissimum omnino videatur populo, agri laboribus intento, ad iter canons causa suscipiendum. Eadem facilitate respondemus ad illam, quae a pastoribus in agro excubias agentibus petita est, objectionem. Liceat enim ex iis, qui tempori hiberno hoc minime convenire autumant, quaerere, cur, si vel hoc concedamus, exinde concludant: septembri mense nasci debuisse Servatorem? cur non alio, verno aut aestivo tempore, quod quippe eandem sibi vindicat commoditatem et si autumnale praeferant, cur hunc potius quam alium eligant mensem? Deinde qui talia preferunt, non ad discrimen regionis satis respexisse videntur. Judaea enim nostris regionibus calidior aëre gaudet magis temperato et major serenitas mense decembri iis quidem contigit terrae incolis, quam apud nos sperare licet. Doctissimus Casaubonus*) quanta hoc argumentum laboret infirmitate egregie docuit. „Fortasse, inquit, in Judaea et aliis locis magis meridionalibus alia servatur consuetudo, quam in Gallia et Germania. Nam etiam in Anglia, ubi nullus est a lupis et aliis noxiis animalibus metus, armenta saltem toto anno in agris pascuntur neque propter frigus aut pluviam aut ventos ulli tecto unquam subeunt.“

*) Exercit. II. ad. ann. eccl. Baron. Ann. I. n. XIV. p. 156.

Tandem, quod summam rei tangit, ἀρχαῖστῃ eodem Casaubono iudice tam ad diem quam ad noctem refertur et simpliciter vitam in agris sub dio degere significat, interim tamen vetustam ecclesiae traditionem, quae nocturno tempore pastoribus angelum apparuisse confirmat, non temere rejiciendam esse Casaubonus auctor est, cui eo lubentius suffragamur, quo certius est, quod apud ipsum Lucam I, 8. disertis verbis pastores noctu ovilis curam habuisse legatur. Vix opus, ut reliquis conjecturis confutandis tempus perdamus. Fuit omnino mensis Tisri, qui maximam partem nostro septembri respondet, diebus festis compluribus celebris. Incidunt enim in hunc mensem feriae novi anni, expiationis, tabernaculorum. Quis tamen inde colligat, hoc prae reliquis mense Christum nasci debuisse, ut nimirum veritas constaret imaginum. Quasi vero non omnia, quae aut praedicta aut figuris expressa sunt, eventu comprobata essent, si vel alio mense natus fuerit is, ad quem haec omnia pertinere videntur. Mundum eodem anni tempore natum et renatum dicere, frivolum judicamus; quid tum ii, qui vernum tempus creationi assignant, quae sententia multos habuit inter veteres patronos? Nesciant forte, quid dicant, qui mundum per nativitatem Christi renatum esse contendunt. Hoc certe est verbis ludere, non seria tractare. Nobis denique, qui quodvis tempus sub Christi auspiciis gratissimum habemus, non arridet opinio, quae de anni initio et cursu vulgari nimis sollicitam curam prodit.

Perlustravimus hactenus varias de die natali Christi opiniones, conflictum antiquiorum et recentiorum historicorum et chronologorum, quantum quidem per descriptionis angustiam licuit, vidimus*). Judicium de difficili argumento cuilibet permittimus. Nostram si quis requirat sententiam, paucis exponemus. Diem incertum esse nec ulla humana diligentia erui, multo minus privata cujuslibet auctoritate definiri aliisque assensum imperari posse statuimus. Ad calculos sedeant, quibus vacat indagare. Nos aliorum exemplo moniti hunc omnem laborem improbum, studium inane judicamus. Quae Deus celavit, nostrum revelare non est. Ex eventu potius colligimus, Deum sapienti consilio nobis hunc diem occultasse, qui si voluisset hac, qua facile caremus, cognitione fidem et pietatem nostram roborare, utique non passus esset ea plane ignorari. Nec curiositatem eorum probamus, qui rationes, cur Deus non notum fecerit, subtiliter nimis rimari audent. Lubenter et ingenue nostram in his incertam fatemur. Sed quamquam dies ignota, memoria tamen tanti benefici servanda et consuetudo ecclesiae in sacris natalitiis celebrandis non abolenda, quae cum non nisi stato die sint peragenda, quid impedit, quominus eum retineamus, quem ecclesia ab antiquo huic inprimis usui destinavit. Salva libertate nostra eum celebramus, quem ii festum agunt, qui in multis iisque gravissimis doctrinae capitibus a nobis dissentiant. Non enim hic de dogmate fidei agitur, sed de ritu, quem salva fide retinere nostrumque in retinendo pacis et tranquillitatis studium declarare possumus. Liberi hoc facimus, non coacti. Quae enim in conc.

*) Plura qui desiderat, adeat I. A. Fabricii Bibliogr. Antiqu. c. X. p. 342 ss.

Basileensi sess. 36. ab Eugenio IV. decreta sunt, nos non tangunt. Sed quemadmodum in celebrando paschatos festo nuper sapientissimo consilio lites, antea saepius ortae, compositae sunt, concordia in ritu externo ab iis mandata, qui jus habent leges ferendi: ita inde ab eo tempore, quo nobis sacris nostris uti licuit, in celebrandō nativitatis Christi festo die concordiam turbare nemini venit in mentem. Ad commemorandum et grato anime recolendum beneficium, quod adventu suo in nos contulit Servator promissus, nullam esse cognitionis diei natalis necessitatem, nobis persuasum habemus. Curiositatis est illum investigare, vanitatis ex levissimis conjecturis colligere, praesumptionis definire, tyrannidis eum obtrudere et ad somnia sua alienas conscientias adstringere.

Interim nec iis adsensum praebemus, qui in eruenda origine horum sollennium κακοζηλίας accusant Christianos atque gentiles imitatos esse dicunt, qui in gratiam imperatorum patronorumve natalitia celebraverint, aut sacra gentilium consueta in morem christianum transmutasse contendunt nec eorum audaciam ferendam esse putamus, qui in sermonibus sacris magnā fiducia clamant: hic dies est natalis, hodie natus est Christus. Abstinentum est ab asseverationibus frigidis, quibus plebi aut falsum credere aut plene incertum pro certo habere injungitur. Ceterum Augustini verbis subscribimus: „Una saluberrima regula retinenda est, ut, quae non sunt contra fidem neque bonos mores et habent aliquid ad exhortationem vitae melioris, ubicunque institui videmus vel instituta cognovimus, non solum non improbemus, sed etiam laudando sectemur.“ Ep. ad Januar. CXIX.

VII.

Ern. Frid. Wernsdorf de originibus sollemnum natalis Christi ex festivitate natalis invicti*).

Quaestionem de sollemnibus, quibus natalis Christi antiquitus celebratus sit, hoc loco inde illustrabimus, ut gentilium festivitate natalis invicti, quae sec. p. Chr. n. IV. Romae adhuc obtinuit, hanc natalis Christi sollemnitatem inveciam esse ostendamus.

Illud igitur satis constat, neque Christum eo die natum esse, quo natalis ejus hodie celebratur, neque veteres, quod in hunc diem sollemnia haec constituerunt, eo illum pro vero natali Servatoris accepisse aut etiam haberi voluisse. Scriptores sacri diem nobis, ut credibile est, sapientissimo consilio reticuerunt. Neque Apostolos quidquam de eo Christianis coram praecepisse oportet, quum, qui eorum tempora proxime attingebant, iis plane dies ille incognitus fuit, et sec. p. Chr. n. II. περιεργό-τερον quidam in eum inquirendum putarunt. Per tria quidem prima secula non legimus, cum in ecclesia festum ac sollemne fuisse, neque causas, quare tum Christiani ab ejus celebratione abstinnerint, ignoramus. Ut adeo, etiamsi ante cognitissimus fuisset, ejus tamen certa memoria longinquitate temporum, si non penitus interire, at facile potuerit obscurari. Orientis Christiani, qui verum diem et tempus natalis Christi rectius, quam occidentales videntur scire potuisse, memoriam nati Christi et per Johannem baptizati primum conjunctim die 6. januarii mensis, deinde, recepto more romano, natalem Christi separatim die 25. dec. celebrarunt. Sed quum neque evangelica de nativitate Christi narratio istud brumae tempus admittat, et, qui ex antiquioribus pariter ac recentioribus in investigando nativitatis Christi tempore ingenium periclitati sunt, autumnale illud aut vernum fuisse tempus inveniant, quae ratio tandem veteres movit, ut in diem 25. dec. natalem Christi figendum existimarent? **) Sane ratio haec fuit, quod natalis invicti, a paganis gentibus eo die celebrari solitus, aliter, quam instituta christiani festi sollem-

*) Prodiit, Univ. Viteb. progr. ad fest. Chr. nat., Viteb. 1757. 4.

**) Observat A. Pagi (*Crit. in annales Baron. T: I. p. 58.*) dies festos Christi deiparaeque Virginis, item anniversarios in martyrologiis signatos non semper cum diebus illis congruere, in quibus, quae recoluntur, evenerunt; in id enim praecipue incubuisse ecclesiam, ut repraesentata mysteria, temporum opportunitate constabilia, ita a fidelibus celebrarentur, ut in fidei potius morumque proventum, quam in praecisam dierum observationem collinearent. Prolixus est in argumento hoc illustrando F. M. Florentinius ad vetust. occ. eccl. martyrolog. Hieronymianum p. 199.

mitate apud Romanos tolli non poterat atque extinguere. Episcopi autem Romani, quo facilius homines a superstitiosis vanitatibus ad veram religionem transducerentur ac converterentur, non modo profana gentilium festa in Christianorum sacra commutarunt, sed etiam inter haec nove introducta, et illa sublata quasi quandam similitudinem esse voluerunt*) Itaque natalem invicti hoc ipso feste natalis Christi submoverunt et antiquarunt, ut allusiones probant veterum ecclesiae patrum, nativitatem Christi cum sole revertente comparantium, et hodie testatur vulgi circa id tempus superstitio, pravitatibus rituum ex gentilismo ductorum obnoxii.

Sed plerisque scriptoribus pontificiis nihilominus placet contendere, hunc diem 25. dec. non modo esse ipsum natalem Servatoris nostri, verum etiam ab ipsa illa prima ecclesia pro eo habitum et cognitum, nec cognitum tantum, sed etiam fuisse celebratum**). Qua in re non utuntur illi quidem suspecto vanitatis testimonio Johannis Nicaeni***), qui narrat, Julium I. p. r. collatis inter se mensibus Hebraeorum ac Romanorum, deprehendisse, illum diem verum natalem Christi esse: sed aeque ridicule, nescio, quam traditionem jactant et inferunt ex his Au-

*) In aliis quoque rebus eadem aut simili ratione versati sunt. De Gregorio Thaumaturgo narrat Greg. Nysseus: Συνιδὼν, ὅτι ταῖς σωματικαῖς θυμηδαῖς, τῇ περὶ εἰδωλὰ πλάνῃ παραμένει τὸ νηπιῶδες τῶν πολλῶν καὶ ἀπαίδευτον ὥς ἂν τὸ προηγούμενον τέως ἐν αὐτοῖς μάλιστα κατορθωθείη τὸ πρὸς Θεὸν ἀντὶ τῶν ματαίων σεβασμῶτων βλέπειν, ἐπαφῆκεν αὐτοῖς, ταῖς τῶν ἁγίων μαρτύρων ἐμφαιδρύνεσθαι μνήμαις καὶ εὐπαθεῖν καὶ ἀγάλλεσθαι. *Orat. de vita Greg. Thaum.* t. 2. p. 1006. ed. Paris. Posteriori aetate, habemus egregium in ea re artificem Gregorium M., p. r., qui se ipse detegit ac nudat in ep. ad Augustinum monachum, quem fidei christianae propagandae causa ad Britones miserat, cum imaginibus, vexillis, aqua lustrali et id genus aliis rebus proxime ad naturam gentilismi venientibus, quibus regina maxime capta est. Lib. 8, ep. 11. registr. epp. p. 938. col. p. 9. 18. tom. 2. ed. Bened., quorum comment. vid. p. 909. Cfr. Mussard, *conformités des ceremonies modernes avec les anciennes*, statim ab initio, et, quae allatis plurimis exemplis tractat Suke in praef. libri *Middletoniani* germ. versi: *Uebereinstimmung des Papstthums mit dem Heidenthum*. Lips. 1738. 8.

**) Pro antiquitate festi pugnat Petavius de *Doctr. temp.* tom. 2. lib. 12, 7. Eman. Schelstraten in *Antiquit. eccl. illustr.* T. I. p. 39. diss. I. sed non ultra Augustinum et Chrysostomum progredi possunt. Famosus ille ac clamorosus Gretserus, quando p. 217. de *fest. chr.* contra Hospinianum inanibus conviciis apostolicam traditionem festi defendit, urget in primis regulam Augustini: *cujus origo nescitur nec per generalia concilia constitutum est, illud antiquissimae et apostolicae est originis*. Sed homini stolido idem Augustinus opponi potest, qui eodem loco ep. ad Januarium (tom. 2. *Opp. ed. Benedict.* p. 93.) festa enumerans, quae ab universa, quacunque se diffundit, ecclesia celebrantur, natalem Christi silentio transmittit. Super quo loco notavimus quaedam in *progr. de Quinquagesima paschali*. Lips. 1752. 4. Ceterum quam tenaces Pontificii sint hujus sententiae de die 25. dec. tanquam natali Christi, ex variis coetus eorum ritibus intelligitur apud Edm. Martene de *eccl. ritibus*, ubi (tom. 2. p. 925. ed. Mediol.) renunciationis Armenorum formula inter alia refertur ad ecclesiam Romanam desciscientium, in qua haec continentur: *Si quis non celebrat annunciationem d. 25. mart. et d. 25. dec. Christi natale, anathema sit*.

***) In ep. de *nativit. Christi ad Zachariam Catholicum Armeniae* (apud Fr. Combefisium tom. 2. *auctarii novi biblioth. PP.* p. 47).

gustini*) verbis: *Natus autem Christus traditur 8. kal. jan.* Deinde Chrysostomum**) excitant, qui, Romanos, ait, habere hunc diem ἄνωθεν et ex tabulis census Augustei. Hoc: ἄνωθεν et illud: traditur neutrum altero gravius est. Debuerat unum saltem nominare Chrysostomus, qui tabulas istas inspexisset nomenque Christi et nativitatis ejus diem ibi relatum legisset. Nonne miraculo est, eas in tanta rerum vicissitudine ac potius conversione ab interitu fuisse conservatas? Demus, conservatas fuisse atque adeo Christianos earum videndarum copiam habuisse; nonne a specie veri abhorret, his census Quiriniani tabulis omnium et singulorum infantum recens natorum et annum et diem et nomina fuisse comprehensa? Nonne illud denique precario sumitur, Christum, antequam parentes ejus nomina sua profiterentur, in lucem susceptum esse?

Nam non est de nihilo, scriptores sacros, quum ex Maria natum optimum Servatorem commemorant, neque annum neque mensem neque diem, quo editus est, prodidisse***). Non hic quaerimus, cur, quum

*) de trinit. 4, 5.

**) Homil. 33. (in Bened. Opp. T. II. p. 354.) ubi scribit: οὕτω καὶ αἴτη ἡμέρα, παρὰ μὲν τοῖς τὴν ἐσπέραν οἰχοῦσιν ἄνωθεν γνωριζομένη, πρὸς ἡμᾶς δὲ κομισθεῖσα νῦν, καὶ οὐ πρὸ πολλῶν ἔτῶν ὠδρόον οὕτως ἀνέδραμε. καὶ. Sed est mera conjectura, qua, ut erat magnus orator, augustiorem ei diei honorem apud suos conciliare voluit. Praeterea de tempore tantum illius census loquitur, quod ait, ex his tabulis perfecte planeque cognosci posse: καὶ τοῖς ἀρχαίοις τοῖς δημοσίᾳ κειμένοις κώδιξιν ἐπὶ τῆς Ρώμης ἔξεστιν ἐντυχόντα καὶ τὸν καιρὸν τῆς ἀπογραφῆς μαθόντα ἀκριβῶς, εἰδέναι τὸν βουλόμενον. — Edmundus Martene rit. vet. eccl. tom. 3 p. 90. ex hac Johannis Homilia constare putat, jam inde a primis temporibus ecclesiae, communi populorum consensu, non modo institutum fuisse festum natalis Domini, verum etiam sollempnitati ejus hunc adsignatum diem 25. dec. Nam commemorari a Chrysostomo eum diem apud omnes populos a Thracia usque ad Gades ab initio statim celebratum, eundemque a Romanis ex codice illius judaici census agnatum fuisse. Quod ab homine pontificio credi et arripi non mirandum est; at illud justam admirationem habet, quod J. A. Bengelius eam coetus Romani sententiam de Christo, die 25. dec. nato, amplectendam sciscit, et Wilhelmus Langius de annis Christi p. 357. eandem non jam verisimilem, sed veram ac certam pronunciat. Non magis profecto hae tabulae acti a Quirinio census, Romae olim adservatae, quam illa Josephi, nescio cujus, chronographi ex Judaeis acta, quae a Tito Imp. Hierosolymis Romam deportata Julium p. r. consuluisse, magnus a fabulositate auctor Johannes Nicaenus scribit, fidem nobis fecerint de die 8. kal. jan.

***) Adsunt quidem characteres chronologici. Nam Christus natus est imperante Augusto Caesare, quo tempore census agebatur, Quirinius Syriae praesidebat et Herodes M. adhuc in vivis erat. Denique Christus annum aetatis agens tricesimum, qui incidit in Tiberii Caesaris annum imperii decimum quintum, sacrum munus auspicatus est. Sed contra hae oboriuntur difficultates. Incerti sunt, qui hic ad calculos sedent, an imperii Augustei annos a caede Julii Caesaris, an a primo Octaviani consulatu, an a primo ejus triumviratu numerare incipiant. Ex tribus illis vel quatuor ab Augusto factis in orbe romano descriptionibus, quas historici memorant, nulla est, quae in hoc tempus incidat. Vide patris mei Gottl. Wernsdorffii disp. *de censu, quem Caes. Octav. Aug. tempore nativitatis Christi per orbem terrarum fecit.* Viteb. 1693. et B. C. Richard, *de censu Augusti universe indicto* ibid. 1704. Quare quum πᾶσα οἰκουμένη interdum Palaestinam tantum denotet, alii peculiarem civium Hero-

principale tempus sacri Ieon ministrationi tam aliis notis chronologicis, tam ab anno Tiberii imp. definiant*), diem initialem vitae ejus nobis retulerint. Satis habemus, quod divino consilio factum est, prudentissime factum esse**). Illud ex eorum silentio confici volumus, nihil mi-

dis descriptionem, ab Augusto mandatam, intelligunt. Non P. Sulpitius Quirinius, sed Quinctilius Varus, aut, ut Tertullianus scribit, Sentius Saturninus tempore nati Christi praeses Syriam rexit. Quid igitur? Aut fuit Quirinius extra ordinem ad hunc censum agendam auctoritate Caesaris missus, in expeditione contra Hamoadenses, aut, quod C. A. Heumannus in diss. de censu Antequiriniano putat, hic census distinguendus est ab eo, qui XI. anno post habebatur, ut Lucas dicat, eum ante factum esse, quam illum Quirinianum, ob tumultus ortos in Judaea nobilem. Cui sententiae, etsi haec obiecta difficultas est, a Deylingio *Obs. sacr.* T. I. p. 32, quod is unus vocabuli *ἀντίτινος* a consuetudine Graecorum abhorreat et ineptum scribendi genus Lucae tribuatur, quum nominandus fuisset, non, qui non egerit, sed qui egerit: tamen opponit Heumannus Joh. XIII. 22. *Ἰουδας οὐκ ὁ Ἰσκαριώτης*. Conf. C. S. Georgii *Apparat. philol. theol. ad evangelia fest. et dominic.* Vol. I. p. 104. Herodem M. quidam brevi post natum Jesum mortuum putant, ut Sal. v. Til, qui purificationem Mariae cum morte Herodis conjungit, quidam integro anno et sex mensibus post decessisse volunt, ut Chr. Naldius, in *hist. Idumaen.*, quae est ad calcem Josephi (T. II. p. 337. Haverc.). Vide Corn. Bit. Kochii diss. de anno natali I. C. per annum et fata Antipae Herodumque ceterorum demonstrato p. 18. Non exacto definitus est numerus ille annorum Christi triginta. Addit enim Lucas *ἀσπλ.*, quod idem est ac: plus minus. Verba Lucae nuper admodum ita reddidit F. Stosch in *Exercitat. ad Luc.* 3, 23. (Vol. III. P. 3. *der Brem- und Verdischen Bibliothek*): *Et erat ipse Jesus circiter triginta annorum, quum inciperet, ut lege et more statutum erat, docere.* Ita neque ex hoc neque ex reliquis characteribus aliquid capi potest ad inveniendum annum et mensem nati Jesu Christi, quamquam propter illum Tiberii Caesaris annum imperii decimum quintum incidit annus aetatis Christi tricesimus in annum Julianum quadragesimum. Sed haec chronologica ejusmodi difficultatibus conflictantur. Vid. Marii Lupi de notis chronologicis anni, moris et nativitatibus J. C. dissertt. II. Romae. 1743.

*) Luc. 3, 1. sunt characteres chronologici: annus decimus quintus imperii Caesaris Tiberii, Pilati procuratura Judaeae, tetrarcharum Galilaeae, Itureae, Trachonitidis, Abilenae nomina, pontificatus Hannae et Coiphae, annus aetatis Christi tricesimus.

**) Religioni quidem dierum, quae vehemens festis, quae fixa sunt et immobilia, obstaculum. Quemadmodum et genethliacis divinationibus oculis astrologicis et horoscopia subicere nativitas ex J. And. Schmidii diss. Jenae p. *litium a nonnullis impie et absurde erectum.* nius atque accuratius definitum haberent, an imposituri essent. Eorum artem detestata est plis ostendit M. T. Granelas in *notis ad ches.* Cyrilli (Parisiis 1715. 4.) p. 108. *science dans l'église lorsqu'elle a voulu précaueller, ou celles qui dépendent de la volonté S. Cyrille, que si les astres ont quelque pouvoir pas libres et nous ne pouvons ni mériter ni o prier etc.* Videtur etiam augere dignitatem h historicorum de ipsius die natali silentium. In omnia persecuti fuissent et, quae numquam fa Quae Pontificiorum consuetudo sit, videmus.

nus, quam diem 25. dec. natalem Christi praesumi posse. Quid enim verba Lucae nativitatem Jesu Christi narrantis habent, quod, non dico, eam opinionem adjuvet, sed ei non adversetur? Nam id ab aliis jam demonstratum est, greges ovium apud Judaeos quoque nunquam hiemis tempore sub dio pernoctasse *). Praeterea tempus hibernum diesque brevissimi vix convenire videntur agendo censui, cum peregrinationibus conjuncto.

Quomodo igitur primis ecclesiae temporibus dies natalis Christi cognitus fuerit, quum praesertim neque Apostoli neque alii Christo aequales de illo quidquam praeceperint, relicta, ut ait Socrates**), diei cujusque festi religione gratitudini eorum, qui beneficio se devinctos agnoscerent. Nam quod Evodius quidam, Apostolorum aetati suppar, diem 25. dec. natalem Christi esse, apud Nicephorum Callistum ***) in fragmento quodam scribit, ei fidem habere, est magni fabulatoris auctoritate stare. Quae porro eundem diem nobis memorant Constitutiones apostolicae †), eas clarum est ementitio Clementis Romani

eorum vitas multis otiosis et inanibus et falsis narrationibus exornant atque illustrant. Itaque si Legendarii non dubitarunt, fanaticum et insulsum praestigiatorem, Franciscum, parem facere summi Dei filio Jesu Christo, nisi forte de vero tempore natalis Christi dubitassent, eodem illum die, quo Christum in lucem editum fuissent nugaturi. Stigmata et miracula Christi, quam inepte ad Franciscum referantur, ostenderunt Auctor libri Amst. 1734. ed *L'Alcoran des Cordeliers*, et Phileleuth. Helveth. (i. e. P. Zimmermann) libro eodem anno foras dato *de miraculis, quae Pythag., Apollonio Tyan., Francisco Assisio, Ignatio Lojolae tribuuntur*.

*) Videlicet, quia et ipsam Judaeorum terram afflat acrior frigoris vis, praesertim ubi montibus abundat, in quibus maxime pascitur. Quid? quod ob injuriam coeli, greges octavo jam mense Marchesuan domestica stabula occupare solitos, monuerunt Hadr. Relandus *Antiquitat. sacr.* p. 373. et Sam. Bochart *Hierozyic.* I. II. c. 43. p. 415. Casaubonus quidem ad *Annal. Baron. Exercit.* 18. p. 480. observat, greges in Anglia per hibernos menses sub dio pasci, nec desunt, qui inusitatam hominum multitudinem, Bethlehemum confluentium, putent in causa fuisse, quare greges rus abacti fuerint. Neutrum tamen difficultatem tollit, ut evicerunt, quum alii, tum imprimis Sam. Basnagius *Exercit. hist. crit.* p. 216. et Joh. Harduinus in *Antirrhetico de num. ant.* p. 63.

**) L. 5. p. 291. ed. Reading. τὴν ἑορτὴν τοῦ πάσχα καὶ τὰς ἄλλας ἑορτάς τιμᾶν, τῇ ἐγγνωμοσύνῃ τῶν ἐνεργηθέντων κατέλιπον. Hoc quoque festum natalis Domini ab Apostolis profectum non esse, silentium eorum satis declarat.

***) Lib. 2. c. 3. fragmentum ex Evodii de lumine epistola exhibet, ubi haec ille de Maria: Καὶ τίκτει τὸ πᾶν τοῦ κόσμου χρόνων ὑπάρχουσα ἰὲ τῇ εἰκοστῇ πεμπτῇ τοῦ Δεκεμβρίου μηνός. Sed plaustra fabularum ibidem reperias, ut baptismum a Christo soli Petro datum, Mariam anno aetatis tertio in templum delatam esse, ex quibus de reliquis spuris istius Evodii narrationibus judicium ferre licet.

†) Clemens Romanus, cujus nomen mentiuntur Constitutiones Apostolorum I. 5. c. 3. natalem Christi figit in diem 25. mensis noni. Τὰς ἡμέρας τῶν ἑορτῶν φυλάσσετε, ἀδελφοί, καὶ πρώτην γε τὴν γενέθλιον, ἥτις ὑμῶν ἐπιτελεῖσθω εἰκαδὶ πέμπτῃ τοῦ ἐννάτου μηνός. Per mensem nonum autem observavit Cotelarius ad P. P. *Apostol.* T. I. p. 318. edit. Clerici, nobis intelligendum esse mensem decembrem. Nam ex c. 13. et 17. ejusdem libri demonstrat ille, nonum mensem eundem esse cum Juliano mense duodecimo.

nomine circumferri. Dudum enim a viris doctis planum factum est, eas vix quinti seculi foetum esse. Quis autem scriptori, falso, Apostolorum veluti jubentium, nomine nobis imponenti, de re ab ipsius memoria tam longe remota testimonium denunciabit?

Quod si natalem Christi antiquissimis temporibus ignorarant, multo magis nescierint necesse est, eum die 25. dec. agendum esse et celebrandum. Imo vero, quo tempore coeptum est inquiri *περιεργότερον* in diem natalem Christi, omnes, quorum sententias Clemens Alex. *) refert, inclinationibus ad vernum tempus animis in mensem aprilem vel majum consenserunt.

Qui si, quum propius abessent ab eorum aetate, quibus natalis Christi notior esse poterat, (nam illa *περιεργία* seculi est p. Chr. n. II.)

*) *Stromat.* l. I. p. 340. ed. Colon. Ἐισὸ δὲ, οἱ περιεργότερον τῇ γενέσει τοῦ Σωτῆρος ἡμῶν οὐ μόνον τὸ ἔτος, ἀλλὰ καὶ τὴν ἡμέραν προσειθέντες. ἦν φασιν ἔτους κῆ Αυγούστου, ἐν πέμπτῃ Πάχων καὶ εἰκάδι· οἱ δὲ ἀπὸ Βασιλείδου καὶ τοῦ βαπτίσματος αὐτοῦ τὴν ἡμέραν ἑορτάζουσι, προδιανυκτερεύοντες ἀναγνώσει. Φασὶ δὲ εἶναι τὸ πεντεκαίδεκατον ἔτος Τιβερίου Καίσαρος, τὴν πεντεκαίδεκάτην τοῦ Τυβι μηνός. Τινὲς δὲ αὐτὴν ἐνδεκάτην τοῦ αὐτοῦ μηνός, τότε πάθος αὐτοῦ ἀκριβολογοῦμενοι φέρουσιν, οἱ μὲν τινες, τῷ ἑκκαίδεκάτῳ ἔτει Τιβερίου Καίσαρος, Φαμενάθ κέ, οἱ δὲ Φαρμουθὶ κέ· ἄλλοι δὲ Φαρμουθὶ ιθ' πεπονθέναι τὸν Σωτῆρα λέγουσιν· καὶ μὴν τινες αὐτῶν φασὶ Φαρμουθὶ γεγενῆσθαι κδ', ἢ κέ. Hoc memorabili loco quum recenset Clemens varias sententias eorum, qui suo tempore curiosius in diem Christi natalem inquisiverint, eam primo statim loco commemorat, quae die 25. Pachonis, qui in diem 25. maii incidit, natum Christum statuit. Quam sententiam ait communioem esse inter Catholicos, etsi neque suum ipse iudicium interponit neque ad sententiam cuiusquam accedit. Itaque, qui ex antiqua traditione vernum tempus malunt, ii auctoritate ipsius Clementis uti non possunt, quod tamen factum est ab Alphons. de Vignoles diss. *touchant le jour de noel, dans (Bibliothèque Germanique. T. II. p. 30.)* ubi ait: sententiam de die 20. maji antiquissima traditione niti adeoque omnibus aliis esse praeferendam. Verum si Alexandrini certi et constantes in eadem sententia fuissent, profecto passi non essent, quo tempore sacris publicis celebrari coepit natalis Christi, alium ejus diem sibi praescribi. Nam principio egerunt illum die 6. jan., quo postea repudiato, et quidem seculo p. Chr. n. V., diem adsumserunt 25. dec. — Verba Clementis nihil habent, ex quo quis argumentari possit pro alterutra sententia aut diei 6. jan. aut diei 25. dec. Nam in enarrandis plurimis veterum conjecturis et traditionibus januarium mensem solis Basilidianis tribuit, minime id facturus aut sententiam saltem in dubio non relicturus, si, ut quidam existimant, opinionem de die 6. jan. certis indiciis Apostolorum auctoritate nixam et fundatam comperisset. De die 25. dec. jam plane silet, quum, si qui Christianorum ipsius tempore in ea sententia fuissent, id nullo modo fugere potuisset hominis litteratissimi studium talia undique conquirendi. Ut adeo, qui natalem Domini hiberno tempore definiunt, auctoritate Clementis non modo non defendantur, sed etiam oppugnentur. Ceterum praecipuas veterum de die Jesu Christi natali sententias recensuit b. pater meus, *progr. fest. nativit. Chr.* (Witeb. 1728) quod item factum est a Thoma Ittigio, *dissert. III. de ritu festum nativitatis Christi die 25. dec. celebrandi ejusque antiquitate*, Append. *dissert. de Haeresiarchis aevi apostolici* p. 386 ss. — Eo loco, qui hanc de die natali Christi disputationem proxime antecedit, dixerat Clemens, a tempore nati Christi usque ad mortem Commodi Imp. annos esse 194, mensem 1, dies 13. Ex quibus verbis eruere diem nati Christi voluerat Sal. v. Til, *diss. de natali Christi* p. 31. Sed ostendit ei Sam. Basnage, *Annal.* T. I. 119., non modo locum in mendo cubare, verum etiam Clementem uti Alexandrina epocha, vel ratione, annum a mense julio numerandi.

de die 25. dec. ne suspicati quidem sunt, seculi credo IV. fuit, iudicium ea de re sibi sumere, superiorum opiniones refellere, absconditam rei veritatem patefacere. Nam illa ejus seculi de Zacharia, Johannis baptistae patre, opinio, fuisse eum pontificem maximum, cui anniversario expiationis die sacra facienti angelus apparuerit, unde tempus conceptionis tum Johannis tum Christi colligendum putarunt, longissime a veritate abest*), quum et narrationi Lucae et historiae contraria sit, quam Josephus narrat, successionis pontificum judaeorum**). Pii et ingeniosi patres ecclesiae hoc ita excogitarunt, quo sanctior apud populum haberetur dies 25. dec.***). Nos etsi eum diem omni observantia colimus, non tamen idcirco eum verum natalem Christi esse aut credi volumus.

Qui e recentioribus in diem natalem Servatoris inquisiverunt, diversis investigandi viis ac rationibus usi, plerique omnes tempus autumnales, multi etiam vernum aut aestivum adeo invenerunt, paucissimis ad brumam et subobscurum accedentibus. Nam tanta est et tam secum discrepans multitudo eorum, qui hanc quaestionem pertractarunt, ut nullum anni mensem reperias, pro quo non sententia stet alicujus docti viri†). Quod varia et diversa investigandi ratione accidit††). Nam alius ex tempore mortis Herodis M. et ex conventu Berytensi†††), alius

*) Nam dies expiationis erat X. Tisri, qui nobis hodie kal. octobr. Post quem si ponimus Johannem conceptum fuisse, Christus, qui sex mensibus Johanne minor erat, conceptus erit die 25. dec. In loco quidem Joh. 3, 20. videbantur sibi veteres rationem deprehendisse referendi natalem Johannis ad solstitium, quo tempore incipiunt dies minui, Christi contra ad brumam, quo tempore incipiunt dies crescere. Quod luculente probant Augustini verba in ps. 132. (T. IV. p. 1113.) *Ille, inquit, Johannem intelligens, natus est, sicut tradit ecclesia, 8 kal. julias, quum jam incipiunt minui dies, Dominus autem natus 8. kal. jan., quando jam dies incipiunt crescere. Audi ipsum Johannem confitentem: illum oportet crescere, me autem minui.* Chrysostomus (Hom. 33.) firmiter credit, consuetudinem celebrandi 8. kal. jan. natalem Domini, hoc maxime argumento probari, quare multus et copiosus est in eo explicando atque illustrando Cf. C. A. Heumann de fictitio Johannis pontificatus maximo in Primit. Gotting. p. 5.

***) Demonstrarunt hoc imprimis Herm. Witsius *Miscell.* T. I. p. 284. et Frid. Spanhemius *Dub. evang.* P. II. p. 210. Ipse quoque Joh. Alb. Bengelius *Harm. evang.* p. 74. quamvis patrocinetur sententiae de die 25. dec., fatetur tamen, hoc argumentum ad defendendam antiquam consuetudinem sequioribus temporibus adhibitum fuisse.

***)) Joh. Nicaenus c. l. orsus longam fabulam pro die 25. dec. hac falsa persuasionem veterum imprimis nititur. Quod fecit etiam Theorianus in *Disput. cum Cathol. Armen.* apud Cotelerium, T. I. PP. apost. p. 313.

†) Ostendit hoc Joh. Frid. Mayerus in *Diss. de eo, quod quilibet anni mensis gloriam nati Servatoris ambitiose sibi asserat.* Gryphisw. 1701. 4. ex qua variorum opiniones in tabula exhibet Joh. Alb. Fabricius, *Bibliograph. antiquar.* p. p. 347.

††) Ad octo genera usitatas investigandi natalem Christi rationes redegit easque succincta narratione persequitur Baumgarten *de mense atque nati Christi.* Halae 1740. 4. Sed excussis momentoque suo ponderatis conjecturarum cujusque rationibus illud pronunciat: *Fecistis probe, incertior sum multo, quam dudum.* Itaque cum Scaligero fatetur, ignorari diem natalem Christi.

†††) Vt Joh. Gottl. Heineccius, *de genuina nativitate J. C. aera.*

ex ephemeriarum sacerdotum judaicorum ordine*), alius ex fastis judaïcis et ex ratione typica festorum V. T.**), alius aliunde sibi hausit aliquam notam veri dispiciendi. Ex quibus nobis (audebimus enim iudicium nostrum interponere) sententia maxime placet eorum, qui natalem Domini collocant in dies festos tabernaculorum, hodie septembris nostri***).

Neque enim tantum analogiam, ut inter pascha V. et N. T. et inter festum primitiarum et pentecostes, ita inter festum tabernaculorum et nativitatis Christi deprehendimus†), verum etiam ipsi sacri libri eo nos ducere videntur††). Neque illud nihil est, quod haec sententia magnos

Opp. var. Sylloge. Exerc. -II. et Pet. Allix. diatr. de anno et mense nat. I. C. p. 151., qui tempus mortis Herodis circa pascha ponunt, an. Jul. 32. et censam per Judaeam actum putant aestivis mensibus anni 40. ante conventum Berytensem secundum, cui Quirinius non interfuit. Sed hi mensem, non etiam diem definiunt. Hinc Nath. Lardnerus de fid. evang. 2. p. 342. et Harduinus in Antirr. p. 60. alia nova supputatione mensem septembrem eruunt.

*) Exputavit Scaliger tempus conceptionis Joh. baptistae atque adeo Christi ex ephemeriarum sacerdotum ordine, de emend. temp. isagog. l. III. p. 303. Nam, quum 23. illae classes sacerdotum per vices sacra fecerint, Zacharias de classe Abiae vices habuit die 23. jul. Quo compute sequitur, natalem Christi in octobrem incidere. Probabiliorem hunc computum, termino supputationis a destructione templi Hierosolymitani sumto, fecit J. C. Wagensell *Obs. in cod. Sota* p. 942.

**) Putat. Joh. Lightfoot (*Harm. evang. in Luc. II. 47. T. I. p. 280*) mense Tisri, nostro septembri, et mundi et peccati origines obtigisse, natales patrum antediluvianorum accidisse, annum jubilaicum initium duxisse, aeram incepisse a creatione ad exitum in Aegypto, instituta eo mense tria festa, tabernaculorum, expiationis, tabernaculorum. Itaque die 25. septembris tabernaculorum festo natum esse Christum, et novam servitutis Romanae periodum apud Judaeos, censu ab Augusto imperato, incepisse. Denique quatuor anni cardines conceptionibus et nativitatibus Johannis bapt. et Christi condecorari.

***) Post Scaligerum primus ex theologis hanc sententiam protulit et festum tabernac. judaic. cum festo nativitatis J. C. contulit J. B. Capzovius, *progr. Lips. 1698.* Rem altius repetiit et planius declaravit Aug. Quir. Rivinus: *Vom wahren Alter der Welt und unsers Heilands.* Lips. 1721. Eandem sententiam confirmat Sigm. Ferd. Weismüller diss. *de festo tabernac. N. T. in festo nativit. Christi celebrando.* Altorfii 1721. 4.

†) Reperierunt viri docti, maxima festa Judaica peperisse maxima festa Christianorum. Vident admirandam inter pascha V. et N. T. analogiam, liberationem illic a vexatione ac crudelitate Pharaonis, hic a tyrannide Satanae, atque a peccato et maledictione legis. Vident in Pentecoste N. T. antitypum veteris illius primitiarum festi, quo ipso festo primitiae Sp. S. in Apostolos effusae largam ecclesiae segetem tulerunt hominum ad tria millia *Θεηλάτω* ardore effervescens in dicendo Petri conversorum *Act. 2, 41.* Ita etiam in festo tabernaculorum typum festi nativitatis J. C. inveniunt, quod pluribus demonstravit Weismüller, l. l.

††) Ait Josaias c. 8: *populus in tenebris ambulans lucem magnam videt etc.* addens evangelium: *infans nobis natus est.* Quod oraculum ipse Messias, in medio civium constitutus et a paucis agnitus, quum verba faceret ipso die natali suo, i. e. tabernaculorum feriis, in se impletum diserte testatur: *ἐγὼ εἰμι τὸ φῶς τοῦ κόσμου*, cum particula demonstrativa. *Joh. 6, 14; 8, 12; 10, 12.* Alio autem, quam festi tabernaculorum tempore, illud *τὸ* non addidit *Joh. 9, 5; 12, 46.* Hinc illa tabernaculum in nobis ponentis *λόγος* cum idea lucis perpetua connexio *Joh. 1.* Accendebantur nimirum ultimum et magnificentissimo festi tabernaculorum die lucernae, quae in urbe sacra platearum caligi-

viros et chronologos acutissimos auctores nacta est et defensores*). Nam illud plane singulare est, quod, qui diversissima ratione calculos posuerant ad exquirendum natalem Christi, praeter opinionem suam eodem collineaverint**).

Nihil autem facilius fieri potuit, quam ut verum tempus natalis Christi veteres ignorarent, nullo tribus primis seculis festo nativitate Domini constituto. In qua festorum christianorum velut parsimonia seculo p. Chr. n. IV. ineunte coepta est publice celebrari nativitas Domini, die 6. jan. conjunctim cum trium beneficiorum memoria, manifestationis in baptismo, in adventu magorum et in nuptiis Cananiticis miraculo edito***). Qui dies propterea, quod ἐφ' ἧν ὁ Θεὸς ἀνθρώποις διὰ γεννή-

nom dissipabant, qui ritus Messiae verbis ad antitypum applicatus videtur. Nonne autem Johannes tempus et diem natalem Christi, quem reliqui tres ejus vitae scriptores praetereunt, isto unico verbo satis indicat: ὁ λόγος ἐσκήνωσεν ἐν ἡμῖν. Quo quidem verbo demonstrat, tentoriorum Judaicorum antitypum in Jesu quaerendum esse, in quo habitaret plenitudo divinitatis corporaliter Col. I. 2. et qui ipso tabernac. festo in carne apparens maximis gentium plausibus, occasione festi laetissimi, exceptus esset. Innotuerat enim promissus Messias piis V. T. sub titulo tabernaculi, quemadmodum Petrus Allix e reconditis sapientiae judaicae thesauris contra Socinianos ostendit, τὸν λόγον ὑποστατικὸν tabernaculi nomine in V. T. fuisse insignitum. Itaque vult Johannes: eadem trinitatis persona, quae scriptorum popularium, testimonio, Verbi nomine patribus nota, ab Abrahamo visa, cum Jacobo conflictata, ab Israelitis adorata fuit, quae hos eosdem ex servitute Aegyptiaca in libertatem vindicavit et in Arabiae desertis, jam nubes jam flamma duxit, quae inter Cherubim resedit et quae tanquam tabernaculum divinitatis in homine stupendum, ipso tabernac. festo tabernaculum suum in nobis posuit, ut ipsius ductu atque auxilio ad aeterna illa tabernacula, infinitis gaudiis nos completura, quam felicissime penetrare possimus. Credo igitur, non quod certo sciam, sed quod rationabilius errabo, si erro, diem 15. Tisri hodie 7. octobr. nostri, qui primus erat festi tabernaculorum (Num. 29, 12), esse natalem J. C. aut, ne Quintadecimanus videar, esse ultimum festi diem, qui aequae ac primus maxime sollemnis erat. Primo igitur ineuntis anni civilis mense, quo veteres mundum creatum et conditum crediderunt, rex apparuit, qui epocham aeternae salutis inchoaret. V. Lightfooti l. c. sententiam, in qua, licet multa sumat, innixus fallaci traditioni Judaeorum, quaedam tamen insunt ad sententiam nostram confirmandam idonea. Neque enim judicio hac in re acquiesco Baumgartenii progre. cit. contentionem ac comparisonem festi tabernaculorum cum incarnatione Joh. I. 14. ingeniosiore, quam veriore dicentis, quemadmodum nec omnia libelli Riviniani placita velim admittere.

*) Erasmus Schmidium ad Joh. III. 30. Joh. Harduinum in Antirr. Lightfootum l. c., quo etiam referendi sunt, qui tabernaculorum festo Christum natum dicunt, etsi sub initium octobris, ut Math. Beroaldus, Jos. Scaliger, Is. Casaubonus, Seth. Calvisius.

**) Ita, qui ex tempore census Quiriniani eruere ac colligere tempus nativitate J. C. voluerunt, quando posuerunt, Quirinium post conventum Berytensem, ultimis mensibus imperii Saturnini, ante Q. Vari adventum, censum egisse, invenerunt mensem septembrem, ut Harduinus, Lardnerus. Ita quoque, qui sumto tempore publici ministerii Christi duorum annorum cum dimidio tertii ex Dan. 9, 27. et fixo ejus baptismo in annum aetatis 30. totam vitam in his terris Christi 32 annis et sex mensibus, quot olim David Hierosolymis regnavit (2. Sam. 5, 4.) definierunt, atque adeo rationibus a morte ejus retro supputatis, diem 15. Septembris effecerunt, ut Lightfootus.

***.) Vide Jos. Binghami Orig. s. antiquit. eccl. Vol. 9. p. 67. Refert

σας, *Epiphania* vel etiam *Theophania*, vocabulis ex gentilismo in christianum ductis*), dies *luminarium*, ἡ ἁγία τῶν φωτῶν ἡμέρα, propter φωτισμόν, sive baptismum Domini, et propter τὸ φῶς τὸ ἀληθινόν, ὃ φωτίζει πάντα ἄνθρωπον ἐρχόμενον εἰς τὸν κόσμον, dicebatur**).

Quod festum, si prisci Orientales, ut *Johannes Nicaenus****) fabulatur, ab *Jacobo apostolo* in istum diem 6. jan. fixum et statutum credidissent, nunquam profecto, ecclesiae Occidentalis exemplo commoti, die 25. dec. nativitatem Domini celebrassent. Nam licet illa Orientalium consuetudo tam late se diffuderit†), ut eam sec. IV. in ecclesiis quoque Gallicanis obtinuisse reperiamus††), tamen contraria est rei veritati, quum neque credibile sit, Christum eodem annuo die natali suo et aquis Jordani lustratum esse, et miraculum Cananiticum edidisse, neque magi videantur ipso statim nativitatis ejus die supplicatum venisse. Sed quum nihilo propius ad verum tempus accedat Romana diei 25. dec. ordinatio, quam sibi tandem omnes totius christiani orbis ecclesiae sequendam existimarunt, videamus nunc, qua ratione quibusque auctoribus in eum diem invecta fuerit nativitatis Christi sollennitas.

Brumam sive solstitium brumale peragi die 25. dec. antiquorum astrologorum ratio docuit, quam auctoritate Caesaris Dictatoris veteres Romani secuti sunt, ut ex *Servio*†††), *Plinio*†*) et *Columella*†**) patet. Eum brumae diem non modo ipsum Romani sacrum

Montacutius (T. I. *Orig. eccl.* p. 349. et 395.) in Anglicanis ecclesiis hodieque una die beneficii triplicis memoriam celebrari. Legi enim consuevisse ad matutinas lectionem e *Luc. 3.* de Jesu aquis Jordanis lustrato: ad vespertinas e *Joh. 3.* historiam de miraculo Christi in nuptiis Canae edito: et ad evangelium historiam de adventu magorum Christum adorantium.

*) *Suidas* ait: Ἐπιφάνεια ἐστὶν ἡ τοῦ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ Χριστοῦ ἐνσαρκος οἰκονομία. Vide *Joh. Paul Hebenstreit Diss. de Epiphania et Epiphaniis apud Christianos et Gentiles sic dictis.* Jenae 1693. *Joh. Kindleri τὰ ἐπιφάνεια.* Witt. 1684. *Henr. Blumenbachii Antiquitates Epiphaniarum.* Lips. 1737. Qua ratione vocabula ex gentilismo in christianismum derivata fuerint, docent *Casaubonus Exercit. II.* p. 166. et *Suicerus Thes. Eccl. T. I.* p. 1196.

**) *Gregor. Nazianzenus Orat. 38.* in sancta lumina T. I. p. 624.

***) Moris celebrandi natalem Christi 6. jan. auctorem facit *Jacobum apost.* *Joh. Nicaenus ep.* cit.; sed scriptor seculi XI. nihil de re tam antiqua certi pronunciare potuit. Quamquam non sumus nescii, hanc veterum consuetudinem fuisse, ut morem quemcunque paulo antiquiorem a suis quaeque gens primis doctoribus manasse gloriaretur. Ita Alexandrini *Marco*, Asiatici *Johanne*, Hierosolymitani *Jacobo* auctoribus nitebantur ac superbiebant.

†) *Caes. Baronius Appar. Annal. sect. 105.* p. 40 et *Pagi* ad eum contendunt, *Clementem Alex.* et *Eusebium hist. eccl. I. 5.* existimasse, 6. jan. Christum natum esse. *Cassianus Collat. X. c. 2.* omnes Aegypti provincias Epiphaniarum nomine intelligere natalem Christi memorat. Cf. *Epiphanius Haeres. 51, 2.*

††) Narrat *Ammianus Marcellinus lib. 20,* p. 194. *Julianum Apostat.*, quum in Gallia fuisset, mense *januario* in epiphania progressum in ecclesiam fuisse. Cujus rei mentionem faciens *Zonaras (Annal. T. II. c. 3, 11.)* diem illum τὴν γενέθλιον τοῦ Σωτῆρος ἡμέραν vocat.

†††) Ad *Virg. Georg. I. 211.* *Bruma*, inquit, finitur octavo kal. jan. die. it. ad. *Aeneid. 7, 720.* *Proprie sol novus est octavo kal. jan.*

†*) *H. n. 18, 25.* *Bruma capricorni* ad octavum kal. jan. fere. Cf. et c. 27.

†**) *De re rust. I. 8, 14.*

habuerant, sed etiam, qui eum praecedebant, dies non paucos sacris publicis ludisque ac convivis sollemnibus transegerant. Saturnalia enim a die 17. dec. usque ad brumam effusissimis in omnem laetitiam animis agitabantur^{*)}. Ac brumae quidem die natalem celebrarunt solis, existimantes, quo tempore dierum spatia augerent, decreverent noctiam, etiam solem rursus renovari et quodammodo renasci^{**)}. Qui dies, quum in ethnicae vetustatis kalendario quodam^{***}) *Natalis Invicti* †) appelletur: ea res, dici non potest, quantum exereuerit ingenia doctorum, interpretantibus aliis diem natalem Constantini ††), atriis Constantii †††). Sed verior ac rectior sententia est eorum, qui putant, intelligendum esse hunc ipsum solis novi diem apud Romanos variis spectaculorum generibus celebratum^{†*)}. Nam ita eum diem a profanis gentibus appellari solitum, auctores sunt ipsi veteres ecclesiae patres †**). Neque nos dubi-

^{*)} Macrobius *Saturn.* l. 7. Hinc Catullus 14, 15. *Saturnalibus optimo dierum* Cfr. Ge. Theoph. Boernerii diss. de Saturnalibus et Justi Lipsii *Saturnal. Sermon.* 1, 4—5.

^{**)} Solem, quando reflexo ab austro cursu ad septentriones progreditur, nunci dictam, constat ex Macrobius *Saturn.* l. 21, ubi ait: *Tempus, quo angusta lux est, significatur, quum ad minimum diei sol pervenit spatium, quod veteres appellavere brumale solstitium, brumam a brevitate dierum cognominantes, id est, βραχὺ ἡμαρ. Ex quibus latebris vel angustis emergens, ad aestivum haemisphaerium, tanquam enascens in augmenta porrigitur et tunc ad regnum suum pervenisse jam creditur.* Censorinus de die natali c. 21. p. 157. ed. Lindenbrog. Varro de ling. lat. l. 5. p. 49. Servius c. l. novum solem vocant, quem Macrobius enascentem.

^{***}) Vetustissimi hujus kalendarii, quod circa medium seculi p. Chr. n. IV. compositum esse videtur, exemplum primus ex Joh. Ge. Hervarti ab *Hochensbourg* museo protulit Petavius in *Uranolog.* postea Aegid. Bucherius de *doctr. temp.* p. 279. denique Pet. Lambecius *Biblioth. Vindob. Comment.* tom. 4. p. 227. quorum exempla variis ipsorum commentariis illustrata conjunctim exhibuit Henr. Leon. Schurzfleischius, ad caecum *Commentar. de anno Romanor. Juliano* Viteb. 1704. editi p. 266—369. Novissime repetiit Jo. Ge. Graevius *Thes. Antiq. Rom.* Tom. 8 p. 97.

†) Addita d. 25. dec. verba N. Invicti erudite interpretatus est Anonymus quidam in *Progr. fest. nat. J. C. Helmst.* 1733. 4. Pari ratione eundem natalem invicti vetusto in kalendario Romano obvium. progr. biga illustravit Jo. Christoph. Macher, quae *Gerns* 1763. prodierunt. Vide quoque Ge. Chr. Hamburgeri disp. praeside Jo. Matthia Gesnero *Gottinae* 1754. habitam, prodromum majoris operis, cui titulus: *Rituum, quae Rom. ecclesia a majoribus suis gentilibus in sua sacra transtulit enarratio.* Sect. de festo nativit. I. C. p. 29.

††) Ita Steph. Baluzius et Gisb. Cuperus ad Lactant. de mort. persecut. p. 193. Occurrant autem isto in kalendario tres natales Constantii, ubi semper ponitur nomen imperatoris, non vox Invicti, magno sane argumento, natalem Invicti ad Constantinum non pertinere.

†††) Lambecius apud Schurzfl. p. 318. putat cum Bucherio diem indicari, quo Veteranione a 351. deposite, invictus appellatus sit Constantius, eoque nomen ad Idatii *Fastos Cons.* provocat p. 55. Sirmoad. edit.

†*) Ita Graevius in notis ad Lactant. de mort. persecut. p. 185. Macher progr. 1. supra cit.

†**) Auctor Hamil. in Luc. de Nativ. Joh. Bapt., quae Chrysostomo tribuitur et in ed Venet. Opp. illius T. II. p. 432. reperitur, ait: *Sed et Invicti natalem appellant. Quis utique tam invictus, nisi Dominus noster, qui mortem subactam devicit? Vel quod dicunt solis esse natalem; tunc est*

care sinunt, qui hodie reliqui habentur *) numi et lapides **), qui eadem invicti appellatione solem et ipsi quoque afficiunt. Sane, qui perpendit, solem in conficiendo suo cursu nullis, ut ita dicam, laboribus defatigari, quin semper idem redeat eandemque lucem rebus ministret, ei non ineleganter pro superstitione veterum sol invictus dici potuisse videbitur. Ita autem hoc tanquam proprium solis nomen esse voluerunt, ut id nunquam fere aliis diis tributum reperiamus, nisi quos ex eorum opinione illud principale naturae regimen continebat.

Illud memorabile est, doctrina christiana invalescente, quum paganos tot monstrorum, quae pro diis colebant, pudere incepisset, eos hoc colore usos esse, ut omnes fere deos ad solem revocarent ***), cujus varios effectus pro variis censi numinibus volebant †). Quare, quum etiam Jovi, Herculi, Marti aliisque diis nomen invicti tributum variis in

sol justitiae, de quo Malachias propheta dixit. Cf. Augustini Serm. VII. in Nat. Dom. T. V. p. 620. it. Jo. Braunii Select. Sacr. I. 4. c. 8. n. 113. p. 461.

*) Vide Jo. Harduinum in *Anthirretico de numis antiquis colon. et municip.* p. 66. Occurrit nomen invicti in numis Imp. Macrini, Aureliani, Gordiani, Constantini: quod, ubi absolute positum legitur, nulla alicujus numinis mentione facta, semper de sole est accipiendum. Qui saperrime rationem invenisse se putat, notus non anni tantum, sed etiam diei, quo cusi essent, in antiquis numis cognoscendi, Wilh. Stuckley Carausii Imp. numos cum epigraphe: Oriens Aug. nescio quam verisimile faciat cuses esse 25. dec. Mithrae, sive soli invicto sacro, *the medallie history of M. Aur. Valer. Causius, Emperor in Britain* (Lond. 1757.) p. 102.

**) Inscriptiones veterum apud Gruterum, Reinesium, Sponium extant tam in rem plurimae. Ita Gruterus *Inscript. T. I. p. 33. n. 9.*

H A I Ω
M I Θ P A
A N I K H T Ω
et n. 6. SOLI INVICTO
ET LUNAE AETERNAE
Ita in REINES. Ep. p. 644. legitur:
S O L I I N V I C T O
M I T H R A E
V E S T A L I S
C A E S. N. S E R
E T C. V E S T I U S
AUGUSTALIS
D. D.

et ibidem p. 334. C. Julius Caes. Deo Soli Invicto altare ponit. Vid. Ant. V. Dale diss. 8. ad antiquitat. et marmora p. 16.

***) Macrobius *Satura. I. I. c. 17.* (p. 236. edit. Paris. 1585. 8.) attestatur: Quod omnes poene Deos duntaxat, qui sub coelo sunt, ad solem referant, non superstitio, sed ratio divina commendat. Si enim sol, ut veteribus placuit, dux et moderator est luminum reliquorum et solus stellis errantibus praestet; ipsarum vero stellarum cursus ordinem rerum humanarum, ut quibusdam videtur, pro potestate disponunt: necesse est, ut solem, qui moderator motuum moderantes, omnium, quae circa nos geruntur, fideatur auctorem — ita diversae virtutes solis nomina diis dederunt, unde ἐν τῷ πᾶσι ἀπλόντων principes prodiderunt.

†) Macrobius c. 1.

locis Macrobiani reperiamus*), hoc magis intelligitur illud tanquam proprium ad solem pertinuisse.

Itaque invicti hujus natalem quantopere gentes coluerint, illud indicio est, quod pleraeque earum, imprimis septentrionales, annum a bruma inchoarunt et quae eam antegrediebatur noctem singulari quodam elogio et cultu eximiam habuerunt. Graecos quidem et inde ab Numae Pompilii temporibus Romanos itidem annum a bruma incepisse, idonei auctores memorant**). Idem de Germanis Tacitus***), de Anglosaxonibus Beda†), de Gothis Danisque Procopius††) et Wormius†††) testantur. Unde apud septentrionis populos natalis iste solis non e tantum mensi, in quem incidebat, verum etiam sequenti, quo scilicet solis adpropinquantis reditus magis etiam in sensus incurrebat, peculiaria quaedam nomina peperit†*). Quarum gentium quanta religio fuerit in veneratione solis, tristitiam et asperitatem coeli splendore ac calore suo discutientis, hoc quoque declarat, quod natalem invicti proprio vel perpetuo titulo *Modra nect*, ut Beda habet†**), indicarunt. Est autem nox

*) L. I. c. 17. 19. 23. 27. vide Vossium de orig. et progr. idololat. l. 2. c. 12. 15.

**) De Graecis ex Plutarcho Petavius Doctr. temp. l. I. c. 10. probat: de Romanis autem ex Ovidii Fast. I, 163. constat:

Bruma novi prima est, veterisque novissima solis

Principium capiat Phoebus et annus idem.

***) De mor. Germ. c. 26. ubi de anni temporibus loquitur, ab hieme incipit. Cf. Cluverii Germ. antiq. 1. 33. Hujus consuetudinis inchoandi annum a natali invicti sive nativitate Christi vestigia crebra in medio, quod vocant, aevo apud Germanos deprehendas. Ita annualium conditores ab hac nativitate Christi sollemnitate martyrologia, kalendaria ordiuntur. Ita et Albericus Chron. ed. a. 1145: hoc anno incipiente in ipsa sacrosancta nativitate J. C. sollemnitate etc. Ad a. 1146: Sicque in orbem rediens nativitatem Domini celebravit, ibidemque incipiente anno 1146. etc. Cf. Haltausii Calend. med. aevi p. 23.

†) De tempor. ratione c. 15. Incipiebant annum ab 8. kal. jan. die, ubi nunc natale Domini celebramus. Cfr. in antiq. scriptor de ratione paschali observatt. (Amst. 1734. 4.) p. 274. Eum in modum Annalistas Anglosaxones omnes computare annum, dicit Spelman Glossar. p. 418.

††) De bello Goth. l. 2. p. 441. ubi etiam de incolis iusulae Thule id non obscure innuit. Cfr. Rudbeck Atlant. P. I. c. 5.

†††) Danic. fastorum. II. c. 9. In scipionibus rusticis annus a festo Juel incipit h. e. 25. dec. s. natali invicti. Vide Petri Elvii ideam scipionis runici p. 15. Talem exhibuit Wormius c. I., ubi ait p. 109: Festum nativit. J. C. initium praebet horum fastorum, tum quod anni civilis Danorum initium ante aliquot secula extiterit, tum quod antiquiores fasti constanter illud retineant; ut taceam solstitium hibernum, quo sol cursum suum ad nos dirigit; in hoc anni tempus olim incidisse, quo potissimum veteres respexisse arbitror.

†*) Beda de Rat. temp. c. 13. Saxones, refert, decembrem Giuli priorem, januarii Giuli posteriorem appellasse a conversione solis in auctum diei, quo unus eorum praecedat, alius subsequatur. Ipse sol ab Ulphila dictus est Jul, eo, quod instar rotae agitari et circum terram volvi videtur. Nam Giul apud Britones Gothosque rotam significat. Cfr. Versionem quatuor evangel. Goth. et Anglosax. ex Fr. Junii edit. ibique notas Thomae Mareschalli p. 520. et Rudbeck. p. I. c. 28. p. 898. Hinc Loecceus in Antiq. Suegoth. c. 5. p. 35. observat in scipione runico diei 25. dec. superimpositum esse rotae signum.

†**) L. c. c. 15. *Modranect*. i. e. matrem appellabant noctem ob cau-

matris idem, ac Mithrae sive solis dies. Nam veteres Germani quemadmodum ejus consuetudinis reliquiae in vocabulis *Weihnachten* et *Fastnachten* supersunt*), temporis spatia non dierum appellatione, sed noctium definierunt. Quae illorum erga hunc invicti natalem reverentia effecit illud etiam, ut dies eum proxime insequentes duodecim singulari cura et diligentia observarent ac numerarent**), opinor, non quod efficaciam eis vel sanctitatem aliquam superstitiose attribuerent, sed plane, quia solis in dierum augmentum conversi reditus non nisi a speculantibus per illam dodecadem animadverti potest***).

sam, ut suspicamur, ceremoniarum, quas in ea pervigiles agebant. Jos. Scaliger *de emend. temp.* l. 2. p. 170. putat, dictum fuisse *νυκτομήτορα*, quasi illa esset parens et princeps omnium reliquarum noctium, utpote a qua caput anni civilis sumeretur. Sed rectius redditur *nox matris*, idem ut sit, ac matris dies. Vocabulum noctis apud Anglosaxones aliosque populos Germanos semper de die intelligendum est. *Computabant enim non dierum numerum*, (auctore Tacito *de mor. Germ.* c. 11.) *sed noctium*, ut nox ducere diem videretur, vix alia ratione, ac de Gallis Caesar. *de bell. gall.* 6, 18: *Spatia omnis temporis non numero dierum, sed noctium finiunt, et dies natales et mensium et annorum initia sic observant, ut noctem dies subsequatur.* Dies autem matris erat dies *Mithrae*. Vox Mithrae est Persicum *Mader*, et Graecum *μήτηρ*, cui respondet Germanorum *Mutter*. Linguae enim Germanorum cum veteri Persarum convenientiam pridem agnovit Salmasius *de ling. hellenist.* 2, 3, p. 395. Hanc matrem Persarum Germani idololatrae in deorum numero habuerunt; hanc septentrionis populi cum Persis tanquam feminam mirae fecunditatis coluerunt: unde vocabulum *Sol* hodieque apud nos est feminini generis, luna contra masculini: *die Sonne, der Mond*. Vid. Mareschalli *observatt.* ad quatuor *Evang. Goth. et Anglosax.* p. 512. Quae Mithra dea, ut ex Herodoto discimus, divino a Persis cultu inde ab antiquissimis temporibus affecta est. Hadr. Relando (*diss. miscell.* p. II. p. 200.) dea Nanaea, quia *Nanae* Persis est mater, eadem, quae Mithra videtur. An vero per *reginam coeli* Jerem. 7, 18; 44, 17, 25. Mithra intelligenda sit, incertum est. Ab aliis coelestis quidem dicitur. Ambrosius c. *Symmach.* I. V. ep. 31. scribit: *Quam coelestem Afri, Mithram Persae plerique Venerem colunt, pro diversitate nominis, non pro numinis varietate.* Caeterum hanc deam Persarum, quum reciperent aliae gentes, quae solem, quem ejus nomine significari credebant, masculam venerabantur, Mithram deam in deum commutarunt. Cfr. Hyde *de relig. Pers.* p. 113.

*) Adde, quod dicimus: *die zwölf Nächte*. Hodie quoque in Anglia *senight* septem dierum spatium s. hebdomadem notat, quasi *sevennight*, septem noctes; *fortnight* quatuordecim noctes. Cfr. Spelmanni *Glossar.* p. 416. Ditmarum ad *Tacitum* *de mor. G.* c. 2. p. 70. et Loccenium c. I. c. 4. p. 24. Nec alienum videtur adnotare vocabulum *Weihnachten*, cujus derivationem aliqui longe petitam dederunt inprimis a *vino*, quia olim hoc tempore apud veteres Germanos alius alium vino donavit, etiam fontes viui saporem tempore nati Christi habuisse crediderunt, rectius derivari ἀπὸ τοῦ μυεῖσθαι, ab initiando et consecrando, quia hac nocte sancta ob sanctum sanctorum in ea natum sumus Christo initiati et Deo in aeternum consecrati. Apparet hoc quoque ex vocabulo *Kirchweih*.

**) Ideo hi dies constituebant peculiarem quasi epocham, quos a reliquis anni diebus hac ipsa appellatione *die Zwölften*, quam eis per excellentiam tribuerunt, distinctos volebant. Unde litterae medii aevi cum publicae tum privatae in diebus numerandis eos ad hanc epocham referunt, v. c. *Mittwoch nach dem zwölften Tag; an dem Samstag vor den Zwölften*. Quod quam frequenter occurrat, docuit multis exemplis Haultausius *Calend. med. aevi* p. 38.

***). Eam ob causam haec duo signa, cancer et capricornus, solstitialia

Transegerunt autem profanae gentes solis novi diem omnis laetitiae genere, ludis, epulis ac commensationibus institutis, ut nulla facile praeter hanc natalis invicti sollemnitas reperiat, quae aeque omnium gentium animos occupavit *). De festivitate, quae apud Persas die Mithrae obtinuit, et de ludicris eorum hac occasione institutis quaedam in literas retulit Thomas Hyde**), Germanos, qui ejusdem originis scythicae cum Persis existimantur, seculo adhuc p. Chr. n. VIII. per luxum atque lasciviam transegisse solis novi tempus, ex Bonifacii ad Zachariam p. r. epistolis non obscure cognoscimus***). Populos septentrionis axem spectantes suo Jul die sollemnes epulas hilarem in modum agitasse †), nisi scriptores commemorarent, notae, quae in scipionibus

dicta sunt, quod ubi sol ad ea proventus est, antequam ejus ad septentrionem evectio aut in austrum declinatio manifestior facta sit, stare aliquamdiu credatur. Auguria, quae per hos dies ex coeli et tempestatis observatione rusticorum natio apud Germanos, Britones aliosque septentrionis populos capere solita est, si superstitio abest, non videntur prorsus rejicienda esse, quum notabilis sit conversio naturae circa brumae tempus. V. Ph. Camerarii *Hor. subco. Cent. l. c. 95.* Quas exerceat eo tempore alias superstitiones vulgus hominum, ut v. o. a lamificio abstineant, ne mures domum, et a pisis, ne ulcera corpus infestent, equis venam secant, et ad evertendos aut repellendos bombardae globos Johannis evangelium collo suo adpendunt: eas merito tanquam paganismi reliquias aversamur et detestamur. V. Joh. Paschii *Bedeae, natalit. (Vit. 1683. 4.) Eret. I.*

*) V. Jurion *Histoire critique des dogmes et des cultes des Pagles, VII. Traité du culte du Soleil* p. 711. et Joh. Fr. Plossing *vom Ursprung der Abgötterei* 2, 4. c. 6. ubi de Mithra notatu dignissima habet.

**) *De refig. Persar. c. 19. p. 236.* de ludicris in natali solis institutis hunc in modum scribit: *Hac quidem nocte ubique festivales ignes accendunt, et reges ac principes accipientes aves et alia animalia et eorum pedibus alligantes herbas aridas, eas igne accendunt et ignitas reddunt et sic flammantes dimittunt, ut volent et currant per campos et montes et hoc modo omnia novendant. Alius quidem Persa refert, quod ignes festivos ac geniales hac die et nocte accendebant et omnis generis cibos apparabant et quod, ut dictum, reges ipsi solebant feras ac volucres capere et earum pedibus siccarum herbarum fasciculos alligantes, eosdem incendebant et deinde in aerem et per campos dimittebant nocturno tempore, et hoc modo flammae ignis efficiebantur, ita ut totus aer totaque terra accensu videretur et tota regio appareret inflammata, quum dicta animalia per aerem volando et per campestria ac montes discursando, siccatas herbas, ut et in Oriente, et aridum foenum ubique per totam regionem accenderent. Missis autem ineptis hisce rationibus vera ac primaria hujus noctis celebrandae causa fuit, quia ea erat totius anni nox longissima, hinc ea nocte quodammodo desinente, quum exinde dies inciperent esse longiores et noctes breviores. Ideoque bruma jam abitura, laeti ignes festivos accendebant, tenebrosissimam et longissimam totius anni noctem hoc modo illustrare et pellere satagentes. Eodem fundamento niti videtur consuetudo in Anglia, speciatim in comitatu Salopiac, ut haud procul ab interdicto tempore, scilicet nocte diei Epiphaniae, ignes festivos accendantur in summitatibus collium et ad aliis locis editioribus, in gaudium propter elapsum curritum hiemis et spem adpropinquantis veris.*

***) *Othlo Vit. S. Bonif. l. 2. c. 2. ap. Nic. Serarium Rev. Magent. l. 3. p. 377.* exhibet literas Bonifacii ad Zachariam P. R. ubi conqueritur, in illa nocte vel die eos paganorum consuetudine choros ducere per plateas et vocalationes ritu gentiliu et vanae sacrilegas celebrare et munda illa die vel nocte dapibus onerare.

†) De Septentrionalium Festis multa habet J. J. B. Brocherotius in

runiois natah solis additae conspiciuntur, planum id nobis facerent*). Apud Romanos autem celebratum fuisse natalem invicti et anniversariis sacrificiis et magnificentissimis ludis, notissimum est, quam extet ludentia imprimis memoria ejus rei apud Julianum Imp.***) et Corippum***), qui hos ludos auctor est ad principum christianorum honorem deinceps esse translatos†).

Neque vero receptis in Romano imperio Christianorum sacris hi ludi statim exulabant. Nam, ut est hominis animus pravi tenax, etsi didicerant ad auctorem Deum, tanquam ad fontem atque ad originem lucis, beneficium redeuntis cum sole omnium rerum foecunditatis referendum

Disquisitionibus Antiquar. (Hafniae 1688). Sueonum morem festum hoc celebrantium recenset ex Rudbeckio Wilh. Ernestus Tenzelius in den *monatl. Unterredungen* m. Mai. a. 1690. p. 458. *Wenn die Sonne wieder kam, empfangen sie selbige mit Opfern, Spielen und andern Festivitäten, welche so tief eingewurzelt, dass sie bei Annehmung des Christenthums nicht gänzlich abgeschafft werden können; sondern so viel ihrer nicht eine öffentliche Abgötterei in sich hielten, auf das Weihnachtsfest transferiret worden, und noch heut zu Tage durch ganz Schweden gebräuchlich sind. Die alten Heiden satzten vor ihre Häuser zweene Tannenhäume kreuzweise über einander, und frassen und sofften 19 Tage lang. Die heutigen haben noch den Gebrauch mit den Bäumen und dem neunzehntägigen Schwansen. Die Alten opferten der Sonne einen Eber. — Sie vermeinten, die Sonne kröche nach vollbrachtem jährlichen Lauf in eine Höhle, ruhete darinnen aus und liess ihre Pferde an der Weide gehen. — Ueberdies hatten die Weiber ein Brod gebacken in Gestalt eines Ebers, welches sie Julegalt genannt, das hernach von den Ackerleuten und Pferden verzehret, theils mit dem Saamen aufs Land gestreuet worden. Die Bauern und andere backen auf dem Christabend annoch den Julegalt, legen ihn die 19 Esstage über auf den Tisch, vom 25. Dec. bis 13. Jan. und haben ihn auf bis zur Saatzeit. Der Tisch bliebe das ganze Fast über gedeckt, und was sie von der Zeit mit Essen, Trinken, Schlafen nicht passirten, das brächten sie vollends mit Spielen, Julelecker genannt, zu. Sie empfangen die wiederkommende Sonne mit angezündeten Wachskerzen und schickten einander Geschenke zum neuen Jahr, die sie Julegäfwor und Nyäregäfwor hielten.*

*) Hic in scipionibus runicis denotatur festum figura cornuum, qualia ad compotandum adhibebant. Epulis autem in commensationibus communem lationem significabant. Vide *Elvii Ideam scip. run.* p. 39. imprimis ejus diss. de *festo Juliorum*. Habetur etiam interpretatio ejusmodi Kalendarii Runici c. figg. sen. Vol. III. der *Sammlung der ausgesuchten Stücke der Gesellsch. der fr. K.* zu Leipzig, p. 390 ss.

**) *Orat. in Solis laud.* (Opp. ed Lips. p. 131.) *Φέρε οὐκ ὅπως οἱοί μ' εἶμ' ὦμα, ὑμνήσωμεν αὐτοῦ τὴν ἐσπερὴν. ἦν ἡ βασιλεύουσα πόλις ἐπετησίαις ἀγάλλει θυοῖσι.* Et p. 156. *Μὲν τῆς νεομνίας, εὐθείας ἰμετὰ τὸν τελευταῖον τοῦ χρόνου μῆνα.* Sed ejicit hanc vocem Petavius, *Cupere τὴν τελευταίαν τοῦ χρόνου ἡμέραν* legit, *ποιῶμεν ἥλιον τὸν περιπατέστατον ἄγων, τὴν ἐσπερὴν ΗΑΙΩΝ καταφημίσαντες ΑΝΙΚΗΤΩ.*

***) *De laudibus Justinii* l. 1. 5. 314.

*Solis honore novi grati spectacula circi
Antiqui sanxere patres.*

†) *L. c. v.* 340. p. 50.

*Hunc veterum primi ritum non rite colentes,
Esse Deum Solem, recta non mente curantes,
Sed factor solis postquam sub sole videri
Se voluit formosque Deus de virgine summat
Humani generis, tunc munere solis adempto
Principibus delatus honor munusque Latinis,
Et jucunda novae Circensia gaudia Romae.*

esse, nihilo minus tamen, quasi profano illo more irretiti tenerentur, natalem invicti diu etiam festum ac ludicrum habuerunt. Romae praesertim, ubi gentilis superstitio radices tam altas egerat, ut vel iis temporibus, quibus pridem extirpata credebatur, intentidem repullularet *). Dimidio sec. p. Chr. n. IV. legimus, natalem hunc invicti Romae ab iis quoque celebratum esse, qui Christiani vel vere erant vel esse dicebantur **). Quare, quum ejus diei religionem, ipsa vetustate quasi robustam, ex animis hominum evelli non posse judicarent urbis Romae episcopi, necessitatem in rationem vertentes, natalem invicti, retentis ex ejus et Saturnalium celebritate plurimis ritibus, in natalem Christi commutarunt ***), non quod Christo ipsum illo brumae tempore natum credèrent †), sed ut, si eodem tempore natalis ejus perageretur, facilius natalis ille invicti aboleretur ††).

*) Exemplo esse possunt certamen Symmachi et Ambrosii de ara Victoriae in curia constituenda, et quod ex Gelasio Baronius in *annal. Eccl.* ad a. 496. recitat, Romae sub finem sec. p. Chr. V. dixisse Christianos, *ideo morbos gigni, quia deo Februario non libetur*. Plura adfert, dum Warburtoni sententiam oppugnat, Hamberger in *enarrat. rit. gentil. in sacra Christ. transl.* pag. 7—8. Quando ad Zachariam p. r. scribit Bonifacius, quosdam in Germania increpatos a se ob ethnicae consuetudines, dixisse: *Romae exemplo se vivere ibique vidisse in nocte, quando kal. januariae intrant, ritu gentilitium multa fieri, choros, acclamationes etc.* quando idem rogat, ut haec in Romana urbe prohibeantur, profectus evangelii impeditura: Zacharias respondens, non negat, *paganias et auguria kal. januariis gentili more observari apud Petrum*; illud tantum adfirmat, se, ex quo pontifex factus esset, haec omnia *amputasse*, Apud Nic. Serarium *Rer. Mogunt.* lib. 3. p. 382. Id si Romae factum est sec. p. Chr. VIII., quo tempore formam doctrinae et pietatis Roma petere consueverant, qui praecones evangelii inter gentes agebant; quem non gentilismum credibile est ibi regnasse, nondum longo usu quasi roborata christiana doctrina?

**) In Constitutione Theodosii II. haec divisio occurrit, non fallaci argumento, sec. V. Romae non omnes fuisse Christianos, aliquos religione abusos. *Cod. Theodos.* lib. XVI. tit. X. l. 24.

***) Primus ab ethnicis profectam J. C. natalis celebritatem statuit Joh. Harduinus in *Antirrhetico* p. 65. et traditionis in romana ecclesia auctoritatem hac ratione infringere conatus est, non cogitans, Hieronymum Vechietti ob apostolicam festorum excepto paschate originem in libro *de sacr. tempor. ratione* (Aug. Vindel. 1621. in fol.) negatam, martyra chronologicum factum in carcere vitam finisse. Ornarunt deinceps hanc sententiam I. G. Graevius ad *Lactant.* de m. p. p. 185. P. I. Go. Chr. Hamberger diss. cit. *Göttingae* 1751. hab. I. C. Macher. *Progr. Gerae* 1753. ed. Amplexi sunt eandem sententiam Sam. Basnage *Annal. eccl.* T. I. p. Casp. Calvoerius *Ritual. Eccl.* P. II. p. 165. nec obscure adsensum praebet Baumgartenius *Progr. de mense et die nati I. C.* (Halae 1740.) p. 14.

†) Vechietus, (l. l. 5, 18.) profitetur de nativitatis J. C. die 25. dec. institutione: *Omnino dicendum, ipsam non nobis proponere, ut credamus Christum Dominum vere in illo tempore natum esse, sed ut tempore illo ejus festum peragamus.*

††) Fecerunt hoc romani pontifices, in pluribus festis, ut ea ex paganis in christiana converterent, non paucis ritibus retentis. Quo consilio videntur voluisse obviam ire pertinaci paganismo, quem rei in totum sublatio irritasset. Ita ad profana, quae kal. sextil. fiebant, Augustalia tollenda vel rectius consecranda ordinatum fuit a Pelagio I. p. r. festum Petri ad vincula, ut habet Mich. Ang. Monsacrati diss. *de catenis Petri* (Romae 1750. 4.) p. 32.

Jam enim tranquillatis rebus Christianorum et imperio ad eos devoluto, fasti gentiles ad eorundem usum et rationes accommodabantur. Itaque, qui hanc operam susceperant, annum diei cujusque Christianis festi sollemnitate distinguendi, quum natales deorum et principum quadam festivitatis nota insignitos viderent, Servatoris nostri natalem, quem primi Christiani metus causa non celebrabant, simili nota et ipsum insignire voluerunt*). Sed quum partim verum diem ignorarent, partim profana festa, quibus populus adsuetus esset, in christiana reformare vellent, nullum in romano kalendario diem festum natali Christi commodius assignari posse quam natalem invicti crediderunt. Quod circa medium p. Chr. sec. III. auctore Julio I. p. r. forsitan factum est**), ut

Ita festum cathedrae Antiochenae istius Apostolorum primi, quod etiam festum epularum Petri apud Durandum (*Ration. div. offic.* 7, 8.) vocatur, ad consuetudinem profanarum epularum, de quibus Ovidius *Fast.* 2 v. 443. a gentilibus eo tempore dari solitarum, dissolvendam ac praecidendam institutum fuit, docente Pet. Zornio diss. *de natalitiis cathedrae Petri* T. II. *Opusc. sacr.* Pari ratione festum purificationis Mariae, Ὑπαπάντη Graecis dictum, sec. p. Chr. VI. Gelasius p. r. ad abroganda Lupercalia, mense februario Romae agi solita, invexit, ut populus a febris sive lustrationibus profanis, quae, mulierum romanarum turba, accensas faces manibus gestante, in memoriam raptae a Plutone Proserpinae publice fiebant, avocaretur. Quibus iisdem Romanorum Februalibus originem debent, quae eo die apud Pontificios instituuntur, processiones hominum cereos gestantium et consecratio candelarum, quae deinceps ei diei nomen festi candelarum (*Lichtmesse*) imposuit. V. Mussard, *les conformités des ceremonies modernes avec les anciennes*, chap. 6. et observatt. versioni germ. p. 75. adjectas. Joh. Moebii diss. *de Hypapante*, I. A. Schmid *Probus Marian.* VII. p. 116.

*) Si quid videmus, fuit hoc contrarium sapientissimo Dei consilio, reticentis diem nativitatis Christi propterea, ne in regni ejus fraudem sacrosanctus ipsius natalis gentilium principum natalibus par poneretur aut profanis ritibus deformaretur. Praeclare, ut omnia, ostendit, cur primi Christiani natalem Servatoris nostri non celebrarint, Baumgartenius *Progr. de sollemnium Christo nato sacrorum originibus* (p. 123. collect. *Progr. Bakianae*): *Quum principes, penes quos summa rerum erat illo tempore, hac praerogativa gauderent, ut natales ipsorum, quibus in lucem editi et ad imperium evecti fuerunt, publice a civibus celebrarentur annique ab illis numerarentur: primi Christiani, quibus natalis Christi notior esse potuit et certior procul dubio fuit, quam a nobis jam omni adhibita cura exputari potest, non sine sapienti consilio et divina providentia sibi temperarunt ab ejusmodi sollemnibus, ne seditionem regnumque peculiare meditari putarentur hostibusque suspicacissimis atrocissimae calumniae rebellionis, quam molirentur, vel levissimam veri speciem conciliarent.* Induebat etiam eo tempore vocabulum natalis ethnicum et multo alium significatum, quam antea in ecclesia habuerat. Vocabulo enim in ecclesia vis atque potestas subjecta erat ea, qua notabat diem non, quo natus, sed quo denatus et meliorem ad vitam, quae vera vita est, renatus Christianus fuerat. Cfr. Casp. Sagittarius *de natalitiis martyrum.* *Natalitia episcoporum* dicebantur illi dies, quibus cathedram acceperant, si sacrum munus auspicati fuerant. *Natalis calicis* appellabatur dies Viridium, quia eo die natus seu institutus calix fuerat. Cfr. J. Hildebrandi *Tr. de natalit. veterum sacr. et profanis.*

**) Huc animum advertat et videat Phil. a Turre, qui in *monumentis vet. Antii* P. II. c. 6. quaerit, an nativitas Christi in natalem Mithrae sit translata? quod negat, factum esse: quumque credat, ab initio civitatis christianae 8. kal. jan. sollemne fuisse nati ex Maria Servatoris, diabolo auctore factum esse, satis immature judicat, ut Mithrae turpissima sacra in diem Christianis sanctum transferrentur.

ex Johannis Archiepiscopi Nicaeni*) narratione colligitur. Is enim duobus in locis mentionem facit natalis Christi in diem 25. dec. a Julio patriarcha fixi. Priori loco, ait, illam collatis inter se mensibus Hebraeorum et Romanorum invenisse, Christum natum esse die 25. dec.**) ; altero commemorat, eundem, suadente Cyrillo quodam Hierosolymitano, conjuncta in 6. jan. diem festa, Christi nati, aquis Jordanis per Johannem illustrati et miraculum Cananiticum edentis, quae tria festa primi Christiani Epiphaniam vocabant, separasse et natalem Christi die 25. dec. agi atque celebrari jussisse***). Quae narratio, etsi scriptoris est multo et recentioris et vanioris, quam ut satis locuples auctor haberi mereatur, non tamen ideo ejus omnia statim rejicienda, sed potius cum judicio et delectu erunt accipienda. Itaque, in quo neque a probis auctoribus

*) Tr. de Nativitate Domini Gr. et Lat. notis illustratum exhibet Franc. Combefisius *Auctarii novi Biblioth. Patr. Graecolat.* T. II. p. 297. Est ille Tr. epistola ad Zachariam Catholicum majoris Armeniae, in qua disquiratur, quando illud festum seorsim ab Epiphania celebrari coeperit. Guil. Caveus, (diss. de scriptor. eccl. incertae aetatis, quae est ad calcem *Hist. litter. Scriptor. eccl.*) putat, sec. X. vixisse Nicaenum. Cfr. Jos. Sim. Asseman, *Biblioth. Orient. Clement. Vatic.* T. II. p. 164.

**) Afirmat nimirum hunc in modum Julium Rom. patriarcham menses Hebr. et Rom. composuisse: a quo tempore coeperit Romana ecclesia laetis gaudiis celebrare natalem Salvatoris diem 25. dec. tradidisseque celebrandum universis ecclesiis. Jam vero scimus, Julium I. pium fuisse episcopum; novimus ejus de incarnatione epistolam ad Prosdocium, quam Joh. Gattl. Ehrlich ex Cod. Oxon. edidit Lips. 1750. prodere acumen Julii theologicum, sed astrologum et chronologum eum haud scimus. Quando Pontificale Rom. quod ex Vatic. Romae 1724. in 3. edidit Joh. Vignolius, p. 112. Julii constituta narrat, non memorat, eum calculos subduxisse in definienda Christi nativitate. Addit deinde Nicaenus, Basilium M. in suis moralibus non modo signasse optimi Servatoris natalem diem 25. dec. sed etiam Gregorio Naz. in mandatis dedisse, ut in Synodo Constantinopolitana dies 25. dec. declararetur ac celebraretur, sed quosdam non assensisse.

***). Fabula est, quam narrat l. c., extare constitutionem apostolicam Jacobi, quae nativitatem et baptismum Christi die 6. jan. conjunctim celebrari praecipiat. Quam Cyrillus quidam Julium per litteras rogasset, ut omnia Judaeorum scripta, quae Titus Hierosolymis Romam adportasset, evolvi et nati Jesu diem investigandum cararet; romanum episcopum Josephi Chronographi libellum invenisse, in quo dies consignata fuerit, qua angelus Zachariae sacra facienti apparuerit. Itaque calculos subduxisse Julium et invenisse, Christum die 25. martii conceptum esse. Convenit cum hac narratione Joh. Nicaeni, quod est apud auctorem *Legationis Manuelis Comneni ad Armenos*, S. Theoriani *Disputatione cum Cathol.* gr. et lat. a Leunclavio edita p. 134. λέγουσι γὰρ, ὅτι ὁ θεὸς Επιφάνιος, ὅτε ἐξ Ἑβραίων ὦν ἐκ τῆς τῶν Ἑβραίων γραφῆς καὶ ἰωσήφου τοῦ Χρονογράφου ἐβεβαίωσεν Δεκεμβρίῳ καὶ τὴν γέννησιν δευτερεῖσθαι τοῦ Σωτῆρος. Τούτῳ φασὶ συμφωνεῖν καὶ τὰς ὑπὸ τοῦ Τίτου ἀπὸ Ἱερουσαλὴμ εἰς Ρώμην ἀχθήσας γραφὰς, ὅτε ταύτην αὐτὸς ἠχμαλώτευσεν. Nihilominus tamen commentis mire deformata sunt, quae Nicaenus profert, et vitio vertendum non sit Th. Ittigio, si Johannem explodat eique Josephum suum Chronographum aliaque Hebr. monumenta, quae a Tito Romam deportata et sequentibus temporibus a papa Julio inventa fingit, cum aliis ipsius somniis censeat relinquenda. *Append. de haeresiarchis aevi apostol.* diss. III. p. 390. Quae etiam causa est, cur Moshemius scribat: quae de Julio I. p. r. feruntur, nascentis Christi memoriam ex die 6. Jan. ad d. 25. dec. transferrere, ea mihi parum certae fidei videntur esse. *Institution. hist. eccl.* p. 177. (ed. 1755. 4.)

neque adeo a verisimilitudine recedit, in eo citra credulitatis ludibrium fidem illi tribuamus, ut Julio I. p. r. auctore factum esse dicamus, ut natalis invicti transferretur in natalem Christi *) ac commutaretur.

Neque illud fide caret, si ab anili, quam admiscuit, fabula abeamus, quod ait, diem 25. dec. ab Orientalibus, quibus, ut intelligitur, facum fecit et calculis suis imposuit Julius p. r., Occidentalium exemplo receptum fuisse **). Nam id probatur testimonio Joh. Chrysostomi ***). Postquam enim Romana consuetudo sic invaluisse, ut omnibus ἀπὸ Θράκης μέχρι Γαλατίας διακοῦσιν esset communis †), Orientales, quasi non melius diem natalem Christi scire potuissent ††), eo libentius illam

*) Hunc in modum judicat Fr. Pagi in *Vitis Pontif. Rom.* T. I. in vita Julii I. et multus est in discutiendo, quid veri in ista insit Johannis narratione (pag. 50. ed. Lucc. 1729. fol.). Combefisius (in *Notis ad Nicaenum* p. 310) vix aliquid ex antiquioribus monumentis apponi posse judicat: et, quod ad fundamentum narrationis attinet, suo adsensu illud judicium comprobatur Alph. des Vignoles Diss. *'touchant le jour de Noël*, (dans la *Bibliothèque Germanique* T. II. p. 29). Interim ipse tam Latinorum, quam Graecorum sententiam rejicit, et natalem Christi esse vult die 20. Maji, qui dies antiquissima traditione nitatur.

**) Ostendit hoc ex nonnullis Patrum ecclesiae locis Pagius c. l. Ut ex Gregorii Nyss. *Orat. fanebri in Basilium*, ubi ille ait, memoriam Basilii diebus aliquot, post Christi nativitatem, incidere. Hic Pagius demonstrat, diem Basilii fuisse kal. jan. atque inde concludit, Greg. Nyss. temporibus Asiaticos Christianos d. 25. dec. nativitatem Domini credidisse, et quae alia loca adfert.

***). Memorat Nicaenus c. l., Honorium imp., quum aliquando Byzantium venisset, fratri suo Arcadio narrasse, Romanos festum nativitatis et baptismi Christi non celebrare amplius conjunctim, sed separatim. Arcadium, simul quum haec audivisset, eam rem Johanni Chrysostomo indicasse, qui quidem hanc consuetudinem festum nativitatis proprio die celebrandi cum gaudio recepisset. Accersitum ex Cypro Epiphanium eandem ex Hebraeorum scriptis et ex Josephi Chronographia confirmasse. Itaque scriptas litteras fuisse ad Theophilum Alexandrinum, Johannem Hierosolymit. et Flavianum Antiochenum et reliquos Patriarchas, qui omnes adeo in Romanae ecclesiae sententia adquevissent. Quae fabula ita manifestis erroribus scatet, ut confutatione non egeat. Interim tamen delatam ad Orientales Christianos hanc esse consuetudinem, ex Chrysostomo cognoscitur. Is *Homil.* 33. T. V. vix decennium esse ait, ex quo dies 25. tanquam natalis Christi Orientalibus certo inpotuisset. Οὕτω δέκατόν ἐστιν ἔτος, ἐξ οὗ δηλὴ καὶ γνῶριμος ἡμῖν αὕτη ἡ ἡμέρα γεγέννηται. Et paucis interjectis, ait, eum diem esse οὐ πρὸ πολλῶν ἐτῶν ἀθρόον.

†) Ita Chrysostomus l. c.

††) Qui *Thesaurum sacrorum rituum* Barth. Gavanti cum novis observatt. et additionibus edidit Cajetanus Maria Merati Romae 1736. in 4. negat, Orientales melius scire potuisse I. C. natalem, imo contra T. II. Part. IV. p. 846. Romanis ejus rei gloriam tribuit. Postquam enim multa de Julii I. studio eruendi natalem Christi ex Pagi *Vitis P. Rom.* maxime repetiit: Sic infertur, inquit, Julio Papae adscribi non posse hujus sollemnitatis institutionem, quum eo antiquior fuerit; sed tantum dicto Pontifici tribui posse, quod in ecclesia occidentali, et etiam in orientali die 25. dec. inceperit celebrari. Romana autem ecclesia rectius natalem I. C. rescire potuit eaque de re ceteras ecclesias docere, ex quo, quod natalis Domini dies ineunte censu Augusti Caesaris in Judaea venerit, actaque ista magna cura Romae servata fuerint. Atque hinc est, cur Romae quis fuerit natalis I. C. dies, melius, quam alibi, resciri potuerit et cur ibi primum fuerit celebratus. Sed monuimus jam, fieri non potuisse, ut vel tale quid tabulis census Augustei comprehensum fuerit, vel ipsae tabulae servatae, nedum a quoquam inspectae fuerint.

admisserunt, quo magis tum interesse religionis judicabant, multiplicari numerum festorum christianorum*). Neque enim memoriam tantum nativitatis Christi, verum etiam eorum beneficiorum omnium, quorum memoria conjunctim uno Epiphaniae festo celebrabatur, separatim peculiaribus festis recolendam statuerunt**). Recepta est autem Romana ista consuetudo primum a Constantinopolitanis sec. IV.***), deinde ab ecclesiis Aegyptiacis†) et Hierosolymitanis sec. V.††). Denique sec. VI. Asiaticorum morem de 8. id. jan. de loco penitus movisse videtur.

Sed ritus illi, qui circa tempus nativitatis Christi et olim et hodie quoque apud superstitiosos obtinent, satis indicant, hoc festum natalis Christi in locum successisse natalis invicti, unde quasi residuae illae gentilismi maculae in animis vulgi haeserunt. Quamquam et ex saturnalibus, quae natalem invicti, ut saepius dictum est, proxime antecede-
bant, non paucas ceremonias prava aut misera hominum superstitio sumsit atque ad ferias nativitatis Christi accomodavit†††).

Saturnalium diebus exaequato omnium jure domini servos magnifice ac comiter excipiebant, servis interim libere atque impune fabulan-

*) Erant initio praeter *pascha et natalitia martyrum* vix festa quaedam in ecclesia, sed temporibus Constantini M. ad consuetudinem gentilium accomodabantur multa. Itaque, quia magnus apud illos erat numerus festorum, etiam apud Christianos eorum numerus accrescebat. Historiam, quo modo multiplicata fuerint in ecclesia, ordine temporis persecutus est Hospinianus *de Orig. fest. Christ.* c. 4. Hinc querela Polyd. Vergilii. *de rer. inventor.* 6, 8. p. 396: *Dies alii aliis, festi festis ex parvis quandoque causis accumulati sunt. Atque belle ethnicos perinde in hac re, ut in nimis multis aliis, aemulamur; quod tantum abfuit ut majores nostri fecerint, ut etiam illud ipsum audacter ethnicis vitio dederint; testis Tertullianus in apologet. — Faxit Deus, ut Pontifices nostri tandem aliquando istos dies festos utiles reddant.* Nondum huic voto satisfactum est, quamvis rem tentante ante aliquot annos Benedicto XIV. Nondum apud Italos sublatae sunt profanationes festorum, quas memorat auctor libri *Cérémonies et coutumes religieuses de tous les peuples du monde* T. 2. Quasdam, inquit, in honorem amicarum suarum diebus festis divarum, quarum illae forte nomina gerunt, missas recitari jubent vestirique templa iis ornamentis, quae non minus ad amatoris dominam, quam ad ecclesiae referri possunt Sanctam.

**) Vid. Jos. Bingham Vol. 8. p. 67.

***) Joh. Chrysostomus l. c. ad Gades usque habitantibus hanc consuetudinem tribuit: et Gregorius Naz. homil. 38. in Θεοφαν., quae Constantinopoli die natali Christi habita fuit, dicit, festum Epiphaniae diebus aliquot post secuturum.

†) Id planum est ex titulo *Homiliae Pauli Emiseni*, quae est in *Actis Concil. Ephesini* P. 3. c. 31. tom. 3. Concil. p. 1096. *Homilia Pauli ep. Emis. habita 28. mens. Choiac in magna ecclesia Alexandr. praesente Cyrillo de nativitate Domini I. C.* Est autem d. 29. Choiac d. 25. dec. Isidorus Pelus. 3. ep. 110. Theophaniam et Epiphaniam tanquam duo diversa festa commemorat.

††) J u v e n a l i s sec. V. consuetudinem celebrandi 25. dec. *Hierosolymis* introduxisse dicitur in *narratione antiqua*, quam ex cod. mscr. exhibet Cotelierius *Pat. Apost.* T. I. p. 313. sive observatione 21. ad *Constit. Apost.* I. V.

†††) Docuerunt hoc Hospinianus *Opp.* T. 2. l. 2. p. 171. Chr. Wildvogel *Chronoscop. leg. exercit.* VI. *de eo quod justum est circa festum nativitatis I. C.* p. 307. et Joh. Praetorius lib.: *Weihnachtsfratzen.* (Lips. 1663. 8.)

tibus et jocosa dicta in dominos jactantibus*). Quem eundem morem in vigiliis nativitatis Christi apud Anglos suos obtinere testatur Polydorus Vergilius**). Ingeniosa est Casp. Calvoerii in eam consuetudinem veterum Christianorum meditatio, eorum in hac re consilium exponentis***). Similem plane morem narrat Wilh. Durandus†) in monasteriis die natali Christi obtinere, quippe majoris ordinis clericis et praelatis cum minoribus Clericis ad ludum pilae, dignitatis discrimine sublato, descendentibus.

Praecipua celebritatis saturnalium pars epulis absolvebatur, quibus non servi tantum a dominis, verum etiam amici atque familiares mutuo excipiebantur, quos mutitare, h. e. mutuas inter se coenas agitare dicebant††). Id antiquitus die festo nativitatis Christi apud Christianos obtinuisse, ex adhortatione Gregorii Naz. intelligitur†††), serio moventis auditores suos, ne fores coronent, ne compita viarum exornent,

*) Id ex Athenaeo lib. 14., imprimis ex Macrobio constat, qui l. c. 7. (p. 193. ed. Paris.) ubi de Graecorum saturnalibus loquitur, hos L. Accii ex ejus Annalibus recitat versus:

Exercent epulis lucti famulosque procurant

Quisque suos, nostrique itidem et mos traditus illinc.

**) De rer. inventor. 5, 2. p. 333. tradit, unde ortus sit mos, die natali Christi regem creandi ex domesticis. Est et illud ab iisdem, (nimirum a Romanis gentilibus) ad posteros profectum, quam ob rem per dominica natalitia nostri ministri potestatem in dominos habeant atque unus eorum dominus creetur, cui cuncti domestici simul lascivi et hilares pareant una cum ipsis dominis, h. e. patribus familias. Siquidem hanc libertatem servi apud Romanos, uti in Justini epitome est, Saturnalibus habebant.

***) Ritual. Eccl. P. II. p. 266.: Quidni pia antiquitas, pro more illo recepto, sollemnitates has gentiles christiano habitu, atque id, quo gentilitas ad Christum pertraheretur, fideles vero a pagana lascivia ad Christianis dignam luetitiam ducerentur, induerit, traducendo eas in celebritatem pueri nobis nati, nobis dati, cujus nomen Mirabilis, Fortis, Aeternus Pater, formam servi tamen induens, nobisque ministrans. Jes. 9, 6. Phil. 2, 7. Quae verba repetens Hambergerus cit. disp. hoc amplius scribit: Addi potest, quod regni Saturnini tempora felicissima feruntur, quum propter rerum copiam, tum etiam, quod nondum quisquam servitio vel libertate discriminabatur. Macrobius l. 7. Ita cum Christo faustum tempus illuxit, ipse nos servos a peccati iugo liberavit, sumus Christiani, membra unius corporis, omnes ejusdem honoris, ejusdem felicitatis participes.

†) Ration. div. offic. l. 6. c. 86. p. 372. In quibusdam locis die natali J. C. in aleis praelati cum suis clericis ludunt, vel in claustris vel domibus episcopalibus, ita ut etiam descendant ad lusum pilae, vel etiam ad choreas et cantus; quod vocatur libertas decembrica, quia antiquitus consuetudo fuit apud gentiles, quod servi eo tempore libertate fruerentur et cum dominis suis dominarentur et cum eis facerent festa et convivia.

††) Macrobius c. l.

†††) Orat. 38. in Theophaniam sive natalem Christi (p. 614. edit. Col.): Τοιγαροῦν ἐοριάζωμεν, μὴ πανηγυρικῶς, ἀλλὰ θεικῶς, μὴ κοσμικῶς, ἀλλ' ὑπερκοσμίως. Μὴ τὰ ἡμέτερα, ἀλλὰ τὰ τοῦ ἡμετέρου, μᾶλλον δὲ τὰ τοῦ δεσπότου· μὴ τὰ τῆς ἀσθενείας, ἀλλὰ τὰ τῆς ἰατρείας· μὴ τὰ τῆς πλάσεως, ἀλλὰ τὰ τῆς ἀναπλάσεως· ἔσται δὲ τοῦτο πῶς; μὴ πρόθυρα στεφανώσωμεν, μὴ χοροὺς συστησώμεθα, μὴ κοσμήσωμεν ἀγνίας, μὴ ὀφθαλμὸν ἐστιάσωμεν, μὴ ἀκοὴν καταυλήσωμεν, μὴ ἔσθρησιν ἐκθυλήνωμεν, μὴ γεῦσιν καταπορνέυσωμεν, μὴ ἀφῇ χαρισώμεθα ταῖς προχείροις εἰς κακίαν ὁδοῖς, καὶ εἰσόδοις τῆς ἀμαρτίας· μὴ ἐσθῆτι μαλακιθῶμεν, ἀπαλῇ τε καὶ περιρρέουσῃ, καὶ ἥς τὸ κάλλιστον

ne choros instaurent, ne commissationibus et ebrietatibus se tradant. Quae omnia, qui vetare potuisset Gregorius, nisi diem natalem Domini, tanquam diem saturnalium a Christianis agi et ludicrum haberi vidisset? Nam ista quidem omnia diebus saturnalibus apud gentiles moris fuerunt. Sed gravis ista admonitio Gregorii de natali Christi non saturnalium more celebrando, parum effecit apud Constantinopolitanos, quos sec. adhuc p. Chr. X. ejusmodi luxum et convivia, profana saturnalium consuetudinem redolentia, amasse, ex Luitprando*) cognoscimus. Neque hodie nostri homines tempus nativitatis Christi alio transigunt, quam eo more, quem apud suos notat ac reprehendit Nazianzenus**). Sed haec a gentilibus tradita servat ecclesia. Convivia et ipsa celebrat, quo imprimis pertinet publica illa et sollemnis compotatio, quam romani pontifices ipso natalis Christi die vel in ejus vesperis celebrare solent, ab Augustino Patricio Piccolominaeo***) memorata.

Celebrata sunt saturnalia non tantum conviviiis, sed etiam ludis, qui simili ratione in natalitia Jesu Christi sunt translati. Est enim in quibusdam Germaniae provinciis inveteratus mos, ut in vigiliis nativitatis dominicae homines quidam larvati, nescio quem sanctum Christum mendaci specie referentes, per vias oberrent, pueris metum incutiant, et pietatis larva comicos, fanaticos, immo flagitiosos etiam lusus exerceant, quos pontificia ecclesia ab istis gentilium saturnalibus acceptos ad nos transmisit†). Nec desunt eo tempore in coetu pontificio comoediae na-

ἀχρηστία· μὴ λίθων διαυγείαις, μὴ χρυσοῦ περιλάμψεσι, μὴ χρωμάτων σοφίσμασι, ψευδομένων τὸ φυσικὸν κάλλος, καὶ κατὰ τῆς εἰκότος ἐξευρημένων· μὴ κόμοις καὶ μέθαις, οἷς κοίτας καὶ ἀσελγείας οἶδα συνεζευγμένας ἐπειδὴ κακῶν διδασκάλων κακὰ τὰ μαθήματα· μᾶλλον δὲ ποσηρῶν σπερμάτων πονερὰ τὰ γεώργια· μὴ στιβάδας ὑψηλὰς πηξώμεθα σκηνοποιούτες τῇ γαστρὶ τὰ τῆς θρύψεως· μὴ τιμήσωμεν οἶνων τοὺς ἀνθοσμίνας, ὀψοποιῶν μαγγανείας, μύρων πολυτελείας. — — Ἀλλὰ ταῦτα μὲν Ἕλλησι παρῶμεν, καὶ ἑλληνικοῖς κόμποις καὶ πανηγυρέσιν· Οἱ καὶ θεοὺς ὀνομάζουσι κνίσσαις χαίροντας, καὶ ἀκολουθῶν τὸ θεῖον τῇ γαστρὶ θεραπεύουσι· πονηροὶ πονηρῶν δαιμόνων καὶ πλάσται καὶ μυσταγωγοὶ καὶ μύσται τυγχάνοντες· ἡμεῖς δὲ, οἷς λόγος τὸ προσκυνοῦμενον, καὶν τι δέη τρυφᾶν, ἐν λόγῳ τρυφήσωμεν, καὶ θεῖον νόμον καὶ διηγῆμασι τοῖς τε ἄλλοις καὶ ἐξ ὧν ἡ παροῦσα πανήγυρις. Ita intelligitur, Constantinopolitanos in feriis natalis Christi spectacula, choros, commissationes, compotationes, muliebrem ornatum et omne luxus genus, quod in saturnalibus veterum regnabat, amasse.

*) *Histor.* 6, 3. ait: *Est Constantinopoli domus, quae Decaennea cubita vocatur, quia ibi undeviginti mensae in ea, quae secundum carnem est, Domini nostri Jesu Christi nativitate apponuntur, in quibus imperator et convivae recumbendo epulantur.* Addit, tunc non argenteis, sed aureis vasis ministrari; memorat etiam ludos in hac nativitate Domini habitos et unum ob admirationem describit. c. 4. Cfr. Joh. Jac. Rhode *de conviviiis natalitiis.* (Regiom. 1716.) p. 19.

**) Improbatur hoc et indignatur C. Wildvogel c. 1. sect. 8. II. *de eo quod justum est c. fest. nativit. J. C.*

***) Perraro in libro suo *sacrarum ceremoniarum Rom. Eccl.* quem Christo. Marcellus edidit, sed ob publicata ibidem aulae pontificiae arcana, quae satis demonstrant, nihil humani a Tibernio praeside alienum esse, non magnam apud suos gratiam iniit. L. II. p. 119. *edit. Venet. in fol.*

†) Venire hunc ritum a saturnalibus ethnicorum, putat Joach. Hilde-

talitiae, ubi infantulus Jesus, mater ejus, Josephus, magi, pastores spectandi exhibentur. Maximeque in monasteriis conservati sunt ejusmodi ludi scenici, agentibus pueris ac monachis per hos dies fabulas, quibus, memoriam nativitatis Christi, indigna tanto mysterio ratione, instaurant *).

Qui puerorum lusus ortum traxerunt ex juvenalibus **) veterum, quae pagana Roma primo die post natalem invicti finitis saturnalibus celebrabat. Eosdem ritus obtinuisse quondam festo ss. *Puerorum seu Innocentum*, finitis feriis natalis Christi, in multis Occidentis ecclesiis, et hodieque obtinere in Lugdunensi, prodidit Edmundus Martene ***).

brandus, de *Natat. vet. sac. et prof.* c. XII. Sant hi lusus, hae larvae natalitiae, quando alii, partim facie foedi, partim invenili forma conspicui, partim veneranda canitie graves, Christum, apostolos, angelos, diabolos specie prae se ferentes, indomita lascivia comitante nequissimorum puerorum colluvie, nescio quas processiones faciunt, splendida pompa et veneratione ad fallendos pueros puellasque aedes intrant eisdemque donaria distribuunt — hae, inquam, larvae satis ineptae sunt, publicis edictis, aliquibus in locis prohibitae, etiam in *Jure Canon.* c. XII. *Extravag. Tit. I.* Cfr. J. A. Schmidii *Hist. festor.* p. 48. Calamum contra hos ludos strinxerunt Ge. Grabow in *der: Entdeckung des Werks der Finsternis, welches unter dem sogenannten heil. Christ verborgen.* Lips. 1683. Joh. Gabr. Drechsler *de Christianor. larvis natalit.* ibid. 1677. Viderunt enim, per ejusmodi ceremoniam crassos et impios de Deo conceptus cererae pusionum indoli imprimi eorumque animis instillari venenum idololatriae. Has res ethnicismum imitari intelligent, qui meminerint, viguisse apud gentiles opinionem, deos humana specie se quandoque hominibus exhibere, quales *ἐπιφανέας* Lycaoniae populi crediderunt Act. 13, 12. Ad has larvas natalitias pertinet quoque terribilis ille Rupertus, ad coercendos pueros puellasque excogitatus, apud quos is tantum valet, quantum olim apud Romanos Hannibal. Quem ritum hac occasione dicam natum videri, non ex fabula de Ruperto, sacerdote in tractu Halberstad. saltantes nocte natalitia diris devovente, quam Trithemius *Chron. Hirsang.* T. I. pag. 157. et Cranzius in *Saxon.* 4, 3. habent: sed ex spirituum quodam genere, *στρογγύλων* dicto, quod Rupertus ille repraesentat, quem dicunt, in caveis domesticis hominem veluti nigerrimi coloris, noctu saepe, raro interdiu apparere. Cfr. Leon. Allatius *de Graecor. Opinatt.* l. XX. 200. Car. Frid. Pezoldus diss. *de Sancti, ut vocant, Christi larvis et munusculis* Lips. 1699. recenset mortes et damna, quae meticulosi et innocentes pueri ex horrendo Ruperti aspectu et ad saccum suum rapti passi sunt.

*) Habent ejusmodi repraesentationes multa saepe, quae plane falsa et erronea sunt. Ut, verbi causa, ne quid desit ineptiarum, tanto autem splendidior atque elegantior ejusmodi celebritas, asinus et bos rudo et boatu actui adplaudere jubentur. Sed vana est haec brutinae praesentiae in nativitate Christi traditio, quam defendens Caes. Baronius *Annal. Eccl.* P. I. 3. a Casaubono *Exercit. II.* p. 123. jure ideo est reprehensus. Nata est, ex corrupta translatione LXX. loci Habac. 3, 2. in medio annorum vivificus cum quod: *ἐν μέσῳ δύο ζώων γνωσθήσῃ* reddiderunt, quam corruptionem deinceps Pontificii, ex absurdo parallelo Iesaiæ 1, 3. et cantilenae verbis: *laudavit bos et asinus*, confirmare studuerunt. Falso etiam locus, in quo Jesus a magis adoratus fuit, stabulum fingitur, quum tamen magi dicantur intrasse *εἰς τὴν οἰκίαν* Math. 2, 11. Cfr. Paul. Chr. Hilscher *Errores pictorum circa nativitatem Christi.* Lips. 1689. 4.

**) *Juvenalia*, pro salute juvenum celebrata, instituit Caligula imp. quem Suetonius narrat adjecisse saturnalibus diem eumque juvenalem appellasse. Describit ea Alexander ab Alexandro *Genial. dier.* l. 6. c. 18.

***) *Antiq. Eccl. Rit.* T. III. pag. 110. ed. in fol. Pariter Joh. Franc.

Celebrabatur illud festum a pueris, qui praecipuam partem in divinis officiis habebant, occupantibus illis superiores in choro sedes et episcopellum quendam creantibus, qui vestibus quasi pontificalibus indutus ludibrio benedictiones faciebat, reliquis in templo larvales et theatrales jocos facientibus *).

Per saturnalia dies munuscula alteri ab altero mitti solita ex Suetonio**) et Martiale***) discimus. Similiter sub tempore natiuitatis Christi ultro citroque mittuntur hodie munera sancti Christi pueruli nomine, ut loquuntur. Praecipue a parentibus parvi liberi expectant

Bernh. Maria de Rubeis, qui dissertt. II. (Venetiis 1754. 4.) edidit, quarum prima de *Rufino*, altera de *vetustis liturgicis aliisque sacris ritibus, qui vigeant olim in aliquibus Foroiulensis provinciae ecclesiis*, agit, in hac secunda diss. pag. 295. 299. varias rubricas exhibet, de electione episcopi pueri, fatui, innocentum. Ait quidem: *simplices, pueriles parumque serios majorum nostrorum mores illustrare non pigeat*. Sed rectius fecisset, si se ab ejusmodi illustratione abstinuisset, quae insaniam, ludibria dignitatis episcopalis, absurda tripudia, crimina denique impune in templo perpetrata ad posterum transmittit. Vocabatur illud festum Stultorum, Fatuorum, Innocentum, Hypodiaconorum. Vide: *Memoires pour servir à l'histoire de la fête des foux, qui se faisoit autre fois dans plusieurs eglises*. Par Mr. du Tilliot. Geneve 1741. 4. Appellabantur haec festa communi vocabulo *Decembria*, ipsa autem insania: *libertas Decembrica*. Describit ejusmodi festum stultorum ex quadam Petri Blesensis epistola Frider. Nitschius T. III. *Ephemerid. Erudit.* VIII. Cfr. du Fresne *Glossar. med et inf. latinit. vocab. Kalendae*.

*) Quia suborta sunt ex ejusmodi in templo lusu in diebus nativ. Dom. damna et caedes, recte vetuit eos concilium Basileense, de qua re Jacques Lenfant, *Histoire du Conc. de Basle* T. II. l. XVIII. p. 39. ad an. 1435: *Dans la session XXI. on fit un decret contre certains spectacles, qui se donnoient dans les eglises pendant quelques fêtes sous le nom de fêtes des foux. Je rapporterai la chose dans les termes du continuateur de l'Abbé Fleury. „Les spectacles, dit-il, se faisoient en certaines fêtes, où l'on habilloit des enfans en évêques avec la mitre, la crosse et les habits pontificaux. D'autres étoient habillés en rois, et c'est ce que le concile dit qu'on appelloit la fête des foux ou des innocens. On y parle aussi des danses et de mascarades d'hommes et de femmes, que le concile defend aux ordinaires, aux doyens, recteurs et curés de souffrir, sous peine d'être privés de leur revenu pendant trois mois.“ On apprend du P. Pagi, que sur la fin du 12. siècle Odon évêque de Paris, par ordre de Pierre Cardinal de Capoue, Legat en France, avoit defendu ces sortes des jeux et que la pragmatique Sanction avoit confirmé la defense du concile de Basle à cet égard. Cependant ce même auteur nous apprend, qu'on faisoit encore la fête des foux en quelques endroits de France, sous prétexte que la pragmatique Sanction avoit été abolie. Cette fête duroit encore à Rheims en 1509.*

**) In Augusto 175. de hoc imperatore scriptum reliquit hoc: *Saturnalibus modo munera dividebat, vestem et aurum et argentum, modo numos omnis notae, etiam veteres regios ac peregrinos, interdum nihil, praeter cilicia et spongas et rutabula et forcipes atque alia id genus, titulis obscuris et ambiguis. Idem etiam Vespasianum memorat saturnalibus apophoreta dedisse.*

***) Epigr. 5, 18.

*Quod tibi Decembri mense, quo volant mappae
Gracilesque ligulae cereique chartaeque
Et acuta senibus testa cum Damascenis,
Praeter libellos vernulos nihil nisi etc.*

Haec munuscula Tertullianus, *saturnalia* vocat; Hieronymus autem *saturnalia sportulam*.

in ipsis vigiliis natalitiorum varia dona, ejusdem Christi nomine, quem per tegulas atque fenestras clausas currum onusto ingredi narrantibus credunt*). Ea causâ est, cur per istos dies instituuntur mercatores, qui quidem videri possunt referre speciem *sigillarium***), quae apud gentiles Romanos pars saturnaliorum fuerunt. Cernimus enim in vigiliis nativitatis Christi venum exposita sigillaria sive parva signa et simulacra, ex aere et fictili materia conflata, non secus atque olim in vico Romae, qui sigillarium vocabatur, talia venalia erant, quum parentes *lusum*, ut ait *Macrobius****), *replanti adhuc infantiae oscillis fictilibus praebebant*. Neque ipse adeo pontifex romanus eo tempore cessat muneribus prosequi suos, peragens in nocte nativitatis Christi benedictionem gladii et pilei, quae tamquam munera ad viros principes, de ecclesia pontificia bene meritos, honoris ac benevolentiae causa mittere consuevit.

Neque tamen contenderim superstitiones, quas multi adhuc in vigiliis nativitatis Christi exercent, omnes et singulas ex saturnalibus veterum derivandas esse. Nam quod vulgo homines, nescio, quae abominanda omnia de futuris nuptiis et statu ac conditione sua, tum corporis tum fortunae, vanissimis et scelestissimis artibus capiunt, in eo mihi et ipse residuam veterum Germaniae populorum superstitionem†) videor deprehendere. Hujusmodi superstitiosas sortes, jam suo tempore notavit *Discipulus Augustini*††). Nata est his rebus occasio duplici ex causa, tum, quod veteres solstitium brumale in diem 25. dec. fixerunt adeoque istam noctem singulari observandam cura duxerunt, tum etiam, quod antiquo vigiliarum ritu abrogato, *pervigilium nativitatis Christi* solum retentum fuit †††).

*) Quomodo haec adversentur praeceptis divinis, quia tribuunt Christo, quae ejus persona plane indigna sunt, et quomodo iniquos de Deo conceptus pueris creent, docuit *Pezoldus* diss. cit. it. *Matth. Dresserus de festis christian.* p. 312.; ethnicam autem originem *Hospinianus* 2, p. 171. ostendit.

**) *Sigillaria*, a parvis sigillis s. genere muneris, quod plerumque ex fictili materia. Hinc *Martialis* 14, 178. *Sum fragilis, sed tu monco ne sperne sigillum.*

***) *Saturnal.* l. l. c. XI. pag. 202.

†) Similia apud Gothos obtinuerunt. Vid. *Joh. Ludov. Hannemann de superstitione veter. Gothorum.* Rhl. 1706. p. 26.

††) *Serm. XI. de tempore.* *Sunt, qui debent esse contristati, quod istam noctem in ludo consumserunt, qui in crapula et ebrietate vixerunt, qui infidelibus suis sortilegiis et in ceteris incredulitatibus suis tempus illud sacratissimum consumunt, qui in his duodecim noctibus vanitates exercent, qui cumulos salis ponunt, per hoc futura praenosticant, qui calceos per caput jactant, qui arbores cingunt, qui cum micis et fragmentis, quae tolluntur de mensa, in vigilia nativitatis Christi sua sortilegia exercent. Omnes tales merito, sicut noctuae, excorcati et maledicti incedunt hodie in tam clara hujus diei luce. Multo magis autem arguendi sunt, qui nocte hac salutis ad execrandas magicas artes abutuntur, diaboli implorantes opem eoque auctore illicita perpetrantes opera, per indusium necessitatis, quo ab omni armorum injuria tutos se esse credunt, quale se vidisse scribit *Wierius de Praestig. daemon.* 4, 15.*

†††) Id observatum a *Benedicto XIV. Commentar. de festis Jesu Chr.* pag. 246. lat. vers. Postquam enim vigiliae, ob scelera, quae sub obtentu orationis committebantur, abrogatae fuerant, substitutis in earum locum jejuniis

Denique crebrae Patrum ecclesiae allusiones ad solem novum et enascentem, eorumque comparationes nativitatis Christi cum reditu solis planum faciunt et evidens, natalem invicti festo natalis Christi ad diem 25. dec. ortum et incunabula dedisse. Nam alii ex iis nativitatem Christi cum sole enascente contendunt, ut Gregorius Nyss.*), Prudentius**), Auctor Homiliae, quae Ambrosio tribuitur***) et Augustinus†), alii graviter admonent et cohortantur suos, ne eo die, qui Christo nato sacer habeatur, cultum aut honorem soli exhibeant, sed unice in Christum mentis et oculorum aciem intendant, qui soli quoque imperare didicerit. Habentur ejusmodi loca apud Leonem M. p. r. ††)

unum mansit pervigilium nativit. Christi, in quo antiquus mos servatus est; sed quia nox sceleri solet esse occasio, non est, quod Joh. Steph. Durantus optet, vigiliis universim instaurari de ritibus eccl. cath. l. III. pag. 451. edit. Paris. in 4.

*) Orat. in diem natalem Christi T. III. Opp. (pag. 340. edit. Paris. 1638.) ubi de die nati Christi dicit, non casu in eo fieri, ut splendore dierum aucto, noctis termini contrahantur. *Εν ἡ μειοῦσθαι τὸ σκότος ἄρχεται καὶ τὰ τῆς νυκτὸς μέτρα τῷ πλεονάζοντι τῆς ακτίνος συνωθεῖται πρὸς ἐκλείπην. οὐ συντυχικὴ τις, ἀδελφοί, γέγονε κατὰ τὸ αὐτόματον ἢ τοιαύτη περὶ τὴν ἑορτὴν οἰκονομία, τὸ νῦν ἐπιφανῆναι τῇ ἀνθρωπίνῃ ζωῇ τὴν θείαν ζωὴν. Ἀλλὰ τι μυστήριον διὰ τῶν φαινομένων τοῖς διορατικωτέροις διηγεῖται ἡ κέλσις. μονοφυσίτη φωνὴν ἀφιστάσασα καὶ διδάσκουσα τὸν ἀκούειν δυνάμενον, τὴν βούλῃται ἐν τῇ παρουσίᾳ τοῦ δεσποῦ ἡμέρα προσαυξανομένη καὶ νύξ κολοβομένη.*

**) Cathemer. Hymn. XI.

Quid est, quod artum circulum
Sol jam decurrens deserit?
Christusne terris nascitur
Qui lucis auget tramitem?

***) Serm. X. de Nativit. Dom. ab initio. (Append. T. II. edit. Opp. Ambrosii Benedict.) Bene quodammodo sanctum hunc diem natalis Domini solem novum vulgus appellat et tanta sui auctoritate confirmat, ut Judaei etiam atque Gentiles in hanc vocem consentiant. Quod libenter amplectendum nobis est, quia oriente Salvatore non solum humani generis salus, sed etiam solis ipsius claritas innovatur. Ita intelligitur, natalem invicti sive 25. dec. orta jam doctrinae salutaris luce, non solum, quod natalis Christi existimaretur, sed etiam ob solem enascentem in magna fuisse dignitate.

†) Serm. 92. t. V. p. 625. Atque inde est, quod hodie natus est, quo die, minor dies nullus, in terris, a quo tamen incrementa dies sumunt. Et Serm. 186. ejusdem tom. p. 616. Nam et ipse dies, a quo deinceps incrementum lucis accipit dies, opus Christi significat, a quo interior homo noster renovatur de die in diem, aeterno quippe creatori, in tempore creato ille dies debuit esse natalis, cui natura congrueret temporalis.

††) Serm. II. de nativit. Dom. p. 15. (edit. Lugd. 1617.) Theoph. Rainaudi Hept. praes. Christ. In fide, qua fundati estis, permanete, ne idem ille tentator, cujus jam a vobis dominationem Christus exclusit, aliquibus vos iterum seducat insidiis, et haec ipsa praesentis diei gaudia suae fallaciae arte corrumpat, illudens simplicibus animis de quorundam persuasionem pestifera, quibus dies sollemnitatis nostrae, non tam de nativitate Christi, quam de novo, ut dicunt, solis ortu honorabilis videtur. Reprehendit quoque Leo morem adorandi solem die nativit. Serm. 7. Opp. p. 19. memoratque impietatem, qua sol inchoatione diurnae lucis exurgens, a quibusdam insipientioribus, (Manichaeos intelligit, quibus tum ipse, tum Augustinus l. II. de mor. Manich. T. I. Opp. solis cultum exprobat) adoretur, qui in basilica Petri superatis gradibus, quibus ad suggestum arae ascenditur, ad nascentem se solem reflectunt et curvatis cervicibus inclinent. Quod fieri partim ignorantiae vitio, partim paga-

et Augustinum*), magno sane argumento, in locum natalis invicti natalem Christi successisse.

nitatis spiritu dolet. Joh. Ciampinus, qui *Commentar. de vocis correctione* in Serm. VII. Leonis 1693. Romae edidit, pro ara legi debere arca observat, et fideles, antequam Vaticanam basilicam ingrederentur, nascentem solem adorasse idque in festo nativitatis J. C. praecipue fecisse narrat. Quem solis cultum, ex Manichaeismo Leonis temporibus fluentem, pluribus persequitur Joh. Bapt. Casalius *de vet. sacr. christ. rit.* pag. 25 edit. Rom. in fol. Vide Joach. Hildebrandi *Rituale Orant.* p. 7. Jac. Thomasii diss. *de ritu vet. Christianor. precandi versus orientem.* it. Joh. Fr. Treiberii disp. *de situ altarium nostrorum versus orientem*, Jenae hab.

*) Serm. VII. in Nat. Dom. (T. V. p. 620. edit. Benedict): *Habeamus ergo, fratres, sollemnem istum diem, non, sicut infideles propter hunc solem, sed propter eum, qui fecit hunc solem. Quod enim verbum erat, caro factum est, ut propter nos posset esse sub sole. Carne quippe cum sole, maiestate autem super universum mundum, in quo condidit solem. Nunc vero et carne super istum solem, quem pro Deo colunt, qui mente caeci verum justitiae non vident solem. Cum quo loco omnino conferri debet is, quem ex antiqua Homilia de Nativit. Johannis baptistae, quae Chrysostomo in quibusdam ejus edita. tribuitur, jam supra excitavimus.*

VIII.

Joh. Ludov. Schulze de festo sanctorum luminum*).

Morem celebrandi diem Salvatoris nostri natalem jam inde a sec. IV. inter eos, qui Christi nomen et sacra profitebantur, obtinuisse constat, ne jam de illis dicamus, qui sollemnitatis illius vestigia, sed minus certa, sec. III. vel II., imo etiam primo deprehendi putant. Non eodem quidem nomine venit nec eodem ubique locorum tempore celebratus est dies iste natalis Christi, omnes tamen nobis, qui Jesum Christum salutis nostrae unicum reparatorem veneramus, diem illum carissimum esse debere, intellexerunt, etsi neque de nomine, neque de ipso sollemnium die primis ecclesiae temporibus inter omnes conveniret.

Aptissimum huic Christianorum sollemnitati videtur esse nomen, quo Chrysostomus et Gregorius Naz. passim in homiliis suis utuntur, qui festum nativitatis Christi appellant *γενέθλιον ἡμέραν* aut *γενέθλια τοῦ Σωτῆρος*. Idem dicit notissimum illud nomen *Ἐπιφάνεια*, quod tamen, qui subtilius loquuntur, distinguunt a plurali nomine *Ἐπιφάνια*. Scilicet *ἐπιφάνεια*, si Suidae interpretationem sequi velimus, non de tempore memoriae Christi nati sacro dicitur, sed est *ἡ τοῦ Σωτῆρος ἡμῶν Ἰησοῦ ἔνσαρκος οἰκονομία**)*, h. e. manifestatio Christi in carne. Recte quidem, si accuratius loquimur. *Ἐπιφάνια* enim dicuntur dies illi laetitia pleni, quibus natalium Christi obeunda est memoria. Ita esse nos docet Epiphanius, qui haeresi 51, 16. vim nominis illius exprimit per *ἡμέρα τῆς αὐτοῦ (Κυρίου) γεννήσεως κατὰ σάρκα***)*

*) Prodiit, Univ. Hal. progr. ad fest. Chr. nat., Halae 1778. 4.

**) *Οἰκονομία* nomen frequens est Patribus graecis, quum de nativitate, seu, ut hoc jam utamur termino, incarnatione Christi loquuntur. Multis omnino locis solo isto nomine utitur Theodoretus, si de mysterio conjunctionis naturae Christi divinae cum humana loquitur. Quam *ἐνανθρώπησιν* vocat, eam saepius dicit *μυστήριον οἰκονομίας*, nec non *οἰκονομίαν μετὰ σαρκὸς* vel *κατὰ σάρκα*. (Edit. Hal. t. I. 966. T. III. p. 55. 59. 551. 683. T. IV. p. 423. T. V. p. 13. et 22.) Eodem sensu nomine *οἰκονομία* utitur Joh. Damasc. (de fide orthod. l. 3, c. 1—2.) Idem significatur phrasibus in libris Patrum frequentissimis *οἰκονομία τῆς ἐνανθρώπησεως* et *ἡ κατὰ τὸν ἄνθρωπον οἰκονομία*. Nec aliud quid innuit Eusebius, quum in limine historiae suae ecclesiasticae ait, se initium esse facturum *ἀπὸ πρώτης τῆς κατὰ τὸν Σωτῆρα καὶ Κύριον ἡμῶν Ἰησοῦν τὸν Χριστὸν τοῦ Θεοῦ οἰκονομίας*. Incarnationem Christi dicit *πρώτην οἰκονομίαν*, eodem sensu, quo in vita Constantini 3, 41. *πρώτης τοῦ Σωτῆρος Θεοφανίας* meminit, scilicet ut ista ab *οἰκονομία τοῦ πάθους* distinguatur.

***) Non accurate omnes istam *ἐπιφανείας* et *ἐπιφανίων* diversitatem ob-

Haec praemittenda erant, ne quem falleret ambiguitas vocis ἐπιφάνεια, quae, si significationem ecclesiasticam nostro tempore receptam sequimur, de festo dici solet, quod jam olim ad recolendam memoriam adventus magorum institutum fuit. Primis vero ecclesiae seculis aliam fuisse hujus festi rationem in ipso limine hujus dissertationis monere visum est. Scilicet si de natali Salvatoris nostri loquimur, Epiphaniarum nomine veniunt sacri dies in memoriam nativitatis Domini nostri celebrandi, qui etiam Θεοφάνια in ecclesia graeca dicti sunt, et quidem, ut Gregorius Naz. (or. 38.)*) dicit, ὅτι Θεὸς ἐφάνη ἀνθρώποις διὰ γεννήσεως. Isto nomine per aliquot secula natalis Domini in ecclesia graeca die sexto januarii celebratus est, donec Graeci Latinos imitati festum illud ad diem 25. dec. transferrent; qua facta mutatione nomen ἐπιφανίων cessit festo, quod adhuc nostro tempore occupat diem sextum januarii. Et quidem non immerito ad hoc festum solum, quod primitiva ecclesia praeter adventum magorum, etiam memoriae Christi in Jordane baptizati sacrum esse voluit, nomen illud transiit, ob manifestationem personarum divinarum, quae, cum Jesus a Johanne baptizaretur, contigit**).

Reliquum est, ut unum adhuc commemoremus nomen, quod, cum rarius sit et aliquid obscuritatis habere videatur, hac disputatione illustrare constituimus. Nimirum natalis Domini nostri Jesu Christi a scriptoribus ecclesiasticis dicitur etiam festum luminum, seu, ut Rufinus habet, sancta lumina Epiphaniarum; Graecis τὰ ἅγια φωτὰ, seu ἁγία τῶν

servant scriptores ecclesiastici. Haud raro ipsam incarnationem Domini vocant τὰ ἐπιφάνια. Hujus autem postremae vocis haec solet esse apud scriptores profanos vis, ut diem festum memoriae cujusdam sacrum innuat. Ita esse ex Athenaeo intelligimus, qui Deipnos. 12, 11. narrat, Demetrium Phalereum memoriam occisi fratris sui, Himeraei, sacrificiis coluisse, quasi τὰ ἐπιφάνια τοῦ ἀδελφοῦ θύοντα. Scilicet Gentiles ἐπιφάνειαν dicebant cujusvis numinis apparitionem.

*) Inscribitur ista oratio: εἰς τὰ ἐπιφάνεια εἴτ' οὖν γενέθλια τοῦ Σωτῆρος λόγος. In ipso exordio vocibus Θεοφάνια et γενέθλια usus sacer orator, subjicit: λέγεται γὰρ ἀμφοτέρω· δύο χειμένων προσηγοριῶν ἐνὶ πράγματι. ἐφάνη γὰρ Θεὸς κτλ. Illud ἐφάνη proxime accedit ad Paulinum illud ἐφανερώθη ἐν σαρκί. I. Tim. 3, 16.

**) Tempore Imperatoris Juliani adhuc natalem Domini nostri Ἐπιφανίων nomine venisse, probat fide dignum Ammiani Marcellini testimonium (lib. 21.) „Ut omnes, inquit, nullo impediante ad sui favorem illiceret, adhaerere cultui christiano fingebat, a quo jam pridem occulte desciverat, aruspici-nae auguriisque intentus et ceteris, quae deorum semper fecere cultores. Et ut haec interim celarentur, feriarum die, quem celebrantes mense januario Christiani Epiphania dictitant, progressus in eorum ecclesiam, sollemniter numine orato discessit.“ Locum istum, etsi ad festum, quod mense januario celebrabatur, pertineat, tamen non de alio, quam de natali Christi, intelligendum esse, satis probari potest, tum ex iis quae Socrates (hist. eccl. 6, 18.) et Sozomenus (hist. eccl. I. 6. c. 16.) referunt, tum ex loco fere gemino Zonarae (Annal. T. III.) Ejus enim de Juliano imperatore haec sunt verba: Αὐτὸς δὲ τῆς γενεθλίου τοῦ Σωτῆρος ἡμέρας ἐπιστηκίμῃς εἰσῆλθεν εἰς τὸν ναόν, καὶ προσκυνήσας, ἐν ὁμόδοξος τοῖς στρατιώταις δοκῇ, ἀπῆλθε. Ad simulatam istam Juliani in Jesum, Dominum nostrum, pietatem alludere etiam videtur Gregorius Naz. Orat. 9. ubi tecte illum alloquitur, et his inter reliqua utitur verbis: αἰδεσθεῖς, εἰ μὴ τι ἄλλο, ἢ τὸν καιρὸν κῦρτον, tempus scilicet imperati post Christum natum a Caesare Augusto census.

φωτιῶν ἡμέρα. Hoc nomine usus est Gregorius Naz. in titulo orationis trigesimae nonae, quae quidem, si argumentum spectemus, ad baptismum Christi pertinet, recitata autem est diebus Christo nato sacris, ut ex ipso orationis illius initio intelligi potest. De festo itaque, cui hoc inpositum sit nomen, quaestio nulla fere est, operae autem erit pretium, inquirere, cur nomine isto veniat? Triplici modo ad quaestionem illam responderi potest. Sive enim natalis Domini nostri ideo festum sanctorum luminum dictus est, quia Christus salutaris luce sua collustravit totum terrarum orbem, sive quod ad festum encaeniorum Judaeis olim solenne, sive quod ad baptismum ritusque baptismales respiciatur. Hae quidem sunt, quae cum aliqua veri specie proferri possent, sententiae; quarum quae sit praecipua, lustratione facta apparebit.

Primo itaque nomen illud natali Domini nostri datum esse potest, propterea quod Christus in sacris oraculis V. et N. T. saepissime cum lumine comparatur, universum orbem collustraturo, ut Jes., 49, 6; 60, 1 sequ. Luc. 2, 32. Joh. 1, 4. 5. 9. Act. 13, 47. Hanc nominis rationem suppeditat Gregorius, qui ab initio orationis sacrae jam commemoratae his utitur verbis: *ἡ γὰρ ἁγία τῶν φωτῶν ἡμέρα, εἰς ἣν ἀφίγμεθα, καὶ ἣν ἐορτάζειν ἡξιώμεθα σήμερον, ἀρχὴν μὲν τοῦ τοῦ ἐμοῦ Χριστοῦ βάπτισμα λαμβάνει, τοῦ ἀληθινοῦ φωτός, τοῦ φωτίζοντος πάντα ἄνθρωπον ἐρχόμενον εἰς τὸν κόσμον. Ἐνεργεῖ δὲ τῇ ἐμῇ κάθαρσιν, καὶ βοηθεῖ τῷ φωτὶ, ὃ παρ' αὐτοῦ λαβόντες ἄνωθεν ἀπ' ἀρχῆς ἐκ τῆς ἁμαρτίας ἐξοφώσαμεν τε καὶ συνεχέαμεν*. Fatemur, hanc interpretandi rationem facilitate quadam commendari, imo ad usum loquendi istorum temporum satis accommodatam videri. Tamen, si ex natura tropi, qui est in voce *φῶς*, rem aestimemus, explicatio ista non quidem vitio laborare, manca autem esse videtur. Etenim dies nativitatis Christi vocandus esset *φωτισμός* seu *ἡμέρα φωτισμοῦ*, non *ἡμέρα φωτῶν*. Obscurum esse non potest ex ipso hoc nomine, aliquam simul in eo inesse allegoriam, quam prodit plurale nomen *φωτᾶ*, quod, si non fallimur, ad frequentem luminum vel cereorum in sacris tum Judaeorum tum gentilium usum alludit.

Alteram jam ingrediamur viam, ut symbolici illius nominis probabilior si fieri possit, causam investigemus. Videamus, an ex antiquitatibus Hebraeorum apta peti possit ratio allusionis ad frequentiam luminarium vel cereorum? Et hoc quidem respectu non contemnenda videtur conjectura, in quam dudum inciderunt eruditi, primam originem sollemnitatis natalibus Salvatoris nostri sacrae petendam esse ab encaeniis olim a Judaeis maxima cum laetitia celebratis. Jam itaque de encaeniorum origine ac sollemnitate paucis disputabimus.

Ex primo Maccabaeorum libro usque quarto capite intelligimus, Judam Maccabaem hostibus profligatis repurgasse templum, novum extruxisse altare totumque adeo cultum sacrum Judaeorum restaurasse. Die vigesimo quinto mensis noni seu Chisleu, quem ex parte decembri nostro respondere putant, denuo coeperunt Judaei sacris suis maxima cum laetitia vacare et per octo dies festum restaurati cultus sacri celebrare. Mandatum quoque est a Juda Maccabaeo, ut dies illi festi quot-

annis a Judaeis per octiduum celebrarentur*). Ab eo tempore sollennia ista quovis anno celebrata esse suaeque adhuc aetate obtinuisse, testis est Josephus (Antiq. jud. 12, 7.), qui etiam refert, nomen huic festo datum esse φωτά, vel ut alii scribunt, φωτα**). Haec sunt ἑγκαίνια, quae Christus Hierosolymis celebravit, ut Joh. 10, 22. 23. ***) legimus, ad quem locum Lightfootus (in Horis Hebr. et Talmud. ad Johannem) multa ex Talmudicis scriptoribus congegit, quae hic non repetimus. Unus ille, quem ex Maimonide attulit, locus dignus est, quem adscribamus. Ita vero ille (in Hilchot Megillah et Chanukah): „Propter hoc instituerunt sapientes, qui erant in ista generatione, ut octo isti dies a 25. Chisleu sint dies laetitiae, et Hallel, utque in iis accendant lucernas vespere ad ostia domorum, unaquaque nocte istarum octo ad declarandum et manifestandum illud miraculum. Et dies isti vocantur חנוכה, hoc est, dedicatio, et prohibetur in iis lugere et jejunare.“

Haec de origine encaeniorum monuisse sufficiat. Multa autem impediunt, quo minus nobis persuadeamus, festo illi Judaeorum originem debere sollennitatem memoriae Christi nati sacram. Novimus quidem, non paucos cum Vitringa et Steph. Le Moynes in hanc propendere sententiam, Christianorum dies festos praecipuos a sacris Judaeorum, imo etiam gentilium feriis originem suam derivare. At vero quae in hanc rem dicta sunt plurima speciem quidem aliquam prae se ferunt, sed inter conjecturae limites subsistant. Verum quidem est, primos in Christianorum coetu sacrorum antistites ipsosque adeo Apostolos hos illosque synagogae ritus sub initium nascentis ecclesiae abrogare noluisse multaque in istos ritus συγκαταβάσει esse usos, sed isto argumento in hac causa multi abutuntur. Cum non liceat nobis in historiam omnium, quae Christianis sollennia sunt, festorum excurrere, justis nos continemus limitibus. Qui sacra natalitia Jesu Christi ab encaeniis originem habuisse existimant, nituntur praecipue tum nominis, quod supra posuimus, similitudine, tum mensis, in quem utrumque festum incidit, aequalitate. Ad

*) Mandatum illud 1. Macc. 4, 59. his exprimitur verbis: Καὶ ἔστησεν Ἰούδας καὶ πᾶσα ἐκκλησία Ἰσραὴλ, ἵνα ἄγωνται αἱ ἡμέραι ἑγκαινισμοῦ τοῦ θυσιαστηρίου ἐν τοῖς καιροῖς αὐτῶν ἐνιαυτὸν κατ' ἐνιαυτὸν ἡμέρας ὀκτώ ἀπὸ τῆς πέμπτης καὶ εἰκάδος τοῦ μηνὸς χασελεύ, μετ' ἐυφροσύνης καὶ χαρᾶς. His gemina sunt, quae habet Josephus (Ant. jud. l. c.) qui bene observat, hanc sacrorum sollennium restorationem factam esse eodem post elapsos tres annos die, quo templum ab Antiocho M. destructum fuerat.

**) Dignus qui adponatur locus hic est: Καὶ ἐξ ἐκείνου μέχρι δεῦρο τὴν ἑορτὴν ἄγομεν καλοῦντες αὐτὴν φωτά. Nominis rationem hanc adjungit: ἐκ τοῦ παρ' ἐλλείδας οἶμαι ταύτην ἡμῖν φανῆναι τὴν ἐξουσίαν, τὴν προσηγομένην θέμενοι τῇ ἑορτῇ. In hac quidem nominis φωτά interpretatione recessit Josephus a gentis suae magistris, qui lucernarum tempore hoc sollenni accensarum multitudinem nomini illi occasionem dedisse fere omnes perhibent. Facilius tamen hanc admitteremus etymologiam, quam lepidam illam a Maimonide l. c. narratam fabulam, scilicet unicam modo olei puri lenticulam fuisse in templo repertam, quae vix uni suffecisset diei, miraculo autem factum esse, ut per totum octiduum arserint lucernae, donec aliud oleum purum comparari potuerit. Hinc et φωτῶν et λυχνοκαΐας nomen sumtum putarunt creduli.

***) Fallitur Nonnus, qui in paraphrasi metrica Johannis locum illum de festo in memoriam inaugurati templi Salomonei celebrato interpretatur.

prius autem quod attinet, nimis jejunum illud est et maxima ex parte Talmudicorum parum firmæ autoritati superstructum. Si vel millenis Judæi dies encaeniales collustrassent luminibus, ut fere Talmudici jactitant, imo si vel maxime Josepho credimus, *luminum* nomen istis sacris fuisse impositum, tamen credulitate superiores esse deberemus ipsis Judæis, si festum nativitatis Jesu Christi propterea quod simili quidem, sed forte ab alia causa derivando nomine insignitur, ab encaeniis ortum et nomine φωτῶν ornatum statueremus. Non magis firmo stat talo argumentum alterum, etsi multum illi tribuant, qui huic sententiae favent. Chronologiae sacrae apprimè ignarus debet esse, quem fallere possit aequalitas mensis, quem forte sibi vindicat utrumque festum. Ne jam de vario Judæorum menses cum nostris componendi modo dicamus, liberaliter concedemus, quod sumunt illius sententiae patroni, scilicet mensem Judæorum Chisleu decembri nostro, saltem ex parte respondere. An vero inde sequitur, dies sacros, quibus nos memoriam Christi nati celebramus, ortum suum debere festo, cui eodem fere tempore Judæi vacabant? Major est difficultas, quae ad ipsum nativitatis Christi mensem attinet, de quo post multas eruditorum nostro etiam tempore repetitas disputationes adhuc sub iudice lis est. Quid? si ponamus, veram esse sententiam Scaligeri*), qui probare aggressus est, natalem Salvatoris nostri esse ad mensem septembrem referendum, quae tunc hypothese, quam impugnamus, reliqua esset species?**) Augetur difficultas inaequalitate, quae ex vario annos mensesque computandi modo non potuit non oriri, quaeque tanta est, ut multorum annorum spatio vix semel potuerit natalis Domini nostri in eundem cum Judæorum encaeniis diem incidere. Sed his non immorabimur amplius.

Ad tertiam progredimur nominis, de quo disputamus, explicandi rationem, a baptismo ejusque ritibus sumtam, quam quidem duabus aliis praestare arbitramur. Scilicet *sanctorum luminum* nomine dies natalis Salvatoris nostri insignitus esse videtur ideo, quod ecclesia orientalis per aliquot secula natalem istum die sexto januarii celebraverit adeoque eodem die, quo memoriam baptismi Jesu Christi solebat recolere***). Nihil

*) Ab ista Scaligeri sententia non omnino alienus est Wagenseil. Sota, p. 946 s.

**) Habent fere, qui sententiae illi patrocinantur, quod doleant, autoritate inter nos non valere Canones, quos *apostolicos* dicunt, qui quidem generalius tantum de nono mense loquuntur, Judæorum autem sine dubio intelligi volunt menses. Ita vero habet locus iste ex Constitutionibus Apostolicis l. V. c. 13. ineunte: *Τὰς ἡμέρας τῶν ἑορτῶν φυλάσσητε, ἀδελφοί, καὶ πρώτην γε τὴν γενέθλιον, ἣτις ὑμῖν ἐπιτελείσθω εἰκάθι πέμπτῃ τοῦ ἐνάτου μηνός· μεθ' ἣν ἡ ἐπιφάνιος ὑμῖν ἔστω τιμιωτάτη, καθ' ἣν ὁ Κύριος ἀνάδειξιν ἡμῖν τῆς οὐχέας θεότητος ἐποίησατο· γινέσθω δὲ καὶ αὕτη ἕκτη τοῦ δεκάτου μηνός.* Ad haec postrema verba vide, quae Cotelarius notavit, in Opp. SS. Patrum apostolic. T. I. p. 312.

***) In ecclesiis quibusdam memoriam Christi nati et baptizati conjunctam seu unò eodemque die, scilicet sexto januarii, olim celebratam fuisse, donec natalis Jesu Christi ad diem 25. dec. transferretur, jam supra monuimus. Nec dubitationi locum elinquit Gregorii Naz. or. 39. quae cum praecedente tam arcte cohaeret, ut satis appareat, eam, quae trigesima octava est numero et de nativitate Christi agit, prae-

itaque obstat, quo minus ad utrumque festum referatur nomen τῶν φωτῶν, etsi non negemus, illud proxime ad festum diem baptismi Domini nostri spectare. Huic enim sollemnitati nomen illud luminum apprime aptum erat, sive effectus baptismi salutare sive ritus, quos baptismales dicunt, spectemus. Sacro enim illi lavacro non immerito vis illuminandi animum (φωτισμός Graecis, ut ipse baptismus φώτισμα, dici solet) tribuitur. Recte Theodoretus ad Psal. 33, 9. (edit. Hal. T. I. p. 815.) scribit: διὰ τοῦ παναγίου βαπτίσματος ὁ ἀληθὴς φωτισμός τοῖς προσιοῦσι προσγίνεται. Et Gregorius Naz. (orat. 40. ab initio) τὸ φώτισμα, αἶν, λαμπρότης ἐστὶ ψυχῶν, βίου μετάθεσις, ἐπερώτημα τῆς εἰς Θεὸν συνειδήσεως. Τὸ φώτισμα βοήθεια τῆς ἀθeneίας τῆς ημετέρας. Τὸ φώτισμα σαρκὸς ἀπόθεσις, πνεύματος ἀκολουθήσις, Λόγου κοινωνία, πλάσματος ἐπανόρθωσις, κατακλυσμός ἁμαρτίας, φωτὸς μετουσία, σκότους κατάλυσις· τὸ φώτισμα ὄχημα πρὸς Θεόν, συνεκδημία Χριστοῦ, ἔρεισμα πίστεως, νοῦ τελείωσις, κλεῖς οὐρανῶν βασιλείας, ζωῆς ἄμειψις, δουλείας ἀναίρεσις, δεσμῶν ἔκλυσις, συνθέσεος μεταποίησις.

Hos salutare baptismi effectus symbolicis quibusdam ritibus significavit primitiva ecclesia. De his quidem, quos copiose recenset Gregorius (in fine orationis 40.) jam non disputamus. Hoc unicum autem attingendam est brevissime, inter hos ritus baptismales fuisse etiam usum cereorum accensorum, quos illi porrigebant, qui sacro initatus erat lavacro. De his Gregorius (l. c.) αἱ λαμπάδες, inquit, ὥσπερ ἀνάψεις, τῆς ἐκείθεν φωταγωγίας μυστήριον, μεθ' ἧς ἀπαντήσομεν τῷ νυμφίῳ, παιδραὶ καὶ παρθένοι ψυχαὶ παιδραῖς ταῖς λαμπάσι τῆς πίστεως, μήτε καθεύδουσαι διὰ ῥαθυμίας, ἵνα μὴ λάθῃ παρὼν ἀδοκίμως ὁ προσδοκώμενος, μήτε ἄτροφοι καὶ ἀνέλαιοι καὶ καλῶν ἔργων ἐπιδεδεῖς, ἵνα μὴ τοῦ νυμφῶνος ἐκπέσωμεν.

cessisse, istam vero eodem die exoepisse alteram, quae est numero trigesima nona et de baptismo Christi exponit. In prooemio homiliae 38. rhetor deflectit orationem ab iis omnibus, quae non proxime ad nativitatem Salvatoris nostri attinent. Ταῦτα μὲν, inquit, ὕστερον. τὰ δὲ νῦν θεωράναι ἢ πανήγυρις. Orationem vero 39. orditur a verbis: Ἠάλιν Ἰησοῦς ὁ ἐμὸς, καὶ πάλιν μυστήριον. Et in media ejus parte (edit. Paris. T. I. p. 632.) his utitur verbis: τῇ μὲν οὖν γεννήσει τὰ εἰκότα προεορτάσαμεν κτλ. Post aliqua interposita sic pergit: νυνὶ δὲ πράξις ἄλλη Χριστοῦ καὶ ἄλλο μυστήριον, scilicet baptismus Christi, cujus salutarem ad nos rationem prolixè exponit.

IX.

G. Jac. Planck variarum de origine festi Christi natalitii sententiarum epierisis *).

Diem nativitatis Jesu Christi sacrum non a primis inde ecclesiae temporibus, sed praeterlapsis demum aliquot seculis in festorum societatis christianae numerum fuisse relatum, omnis quidem antiquitas tam luculento atque unanimi testimonio declarat, ut celari atque occultari senior illa sollemnitatis nostrae origo non potuisset, si vel ratio occultandi, quae quidem inter nos certe nulla cogitari potest, adfuisset. Illud autem incommodius videri aliquantum posset, quod circa hanc ipsam festi senioriorem originem nihil certi nobis reliquit antiquitas, nisi illud ipsum sagacitatem atque solertiam eruditissimorum virorum **), qui in illustrandis antiquitatibus sacris versabantur, ita acuisset, ut in rimandis illorum temporum, in quibus origo festi quaeri poterat, monumentis nihil intactum aut imperscrutatum relinquerent, ex quo, quod fortuna non raro ita tulit, non tam causae, de qua quaerebatur, quam universae illius aevi historiae non parum variae lucis affusum est. Id quidem confirmari facili opera posse confidimus, si, quae magno istorum virorum labore eruta sunt et conquisita, in pauca quaedam capita redacta jam nunc colligamus, quo certe, quod tempori et scopo nostro magis accommodatum sit, nihil fieri a nobis posse existimamus.

Pro certo itaque et explorato illud primum haberi poterit, nulla sollemnitatis religiosae in memoriam nati Servatoris institutae vestigia in sacris christianis aeniorum primorum seculorum reperiri. Si quidem ulla Constitutionibus Apostolicis, quae sub Clementis nomine circumferuntur, tribui posset auctoritas, ipsos Apostolos festi nostri auctores esse facile constaret, neque dubio locus esset, quin a prima jam ecclesia idem ille dies, quem nos sacrum agimus, recordationi nativitatis Christi fuerit

*) Prodiit, Univ. Gotting. progr. ad fest. Chr. nat., Gotting. 1796. 4.

**) Vid. Hospiniani Tractatus de festis Christianorum p. 168. Jac. Gretseri L. II. de festis Christianorum p. 126. Joh. Andr. Schmidius Hist. festorum et dominicar. p. 51. Joach. Hildebrandi Enchiridion de sacris publicis, templis, festis priscae et primitivae ecclesiae. Helmstad. 1735. in 4. Sig. Jac. Baumgarten Progr. de solennium Christo nato sacrorum originibus. Halae 1738. Id. de mense dieque memoriae Christi nati antiquitus consecrato. Ib. 1740. Id. de solennibus quibus memoria Christi nati antiquitus celebrata est. Ib. 1743. Gottlieb Wernsdorff Progr. quo potiores sententiae de die natali J. C. recensentur. Witteb. 1738. plures scriptores collegit Joh. Alb. Fabricius Bibliograph. antiquar. ed. 3. p. 479 ss.

struere. At si nulla alia amentiam fieri auctoritas potest, proderent indicia, ex hoc ipso loco manifeste deprehendi posset; festo enim nati-
vitat^{is} Christi statim ita adjungit festum epiphaniae, ut distinctam illi
sollemnitatem adsignat *), quam non nisi sec. V. obtinuisse, plurima ac
certissimis documentis evictum est.

Certioram vero testem celebrati saltem sec. II. festi Seryatoris na-
tali^{is} produxisse videtur Hospinianus **). Theophilum nempe illum, qui
eius finem ejusdem seculi Caesareae Episcopus, quod ex Hieronymo, con-
stat atque Eusebio, floruit. Hunc enim in epistola paschali, ab iisdem
etiam Patribus laudata, asserentem profert, quod inter Gallos usque re-
ceptum sit, memoriam nati Seryatoris die 8. kal. januar. quovis anno
celebrare. Talem etiam approbarunt Caveus et Hildebrandus ***), ne-
que adeo oblatum quidquam videtur, quominus hoc ipso teste recte etiam
uti potuissent illi, qui propinquam Apostolorum aevi festi originem de-
severant. Ercui vero non rectius et prudentius ignorasse illum vide-
buntur, ut primum, cognoverit, non de eo solum posse ambigi, num vero
testimonium illud Theophilus dixerit? sed hoc etiam: num omnino, di-
xerit? in magno adhuc dubio positum esse. Epistolam, quam Theophilo
tribuit Hospinianus, non eam esse, quam Eusebius et Hieronymus com-
memorant, plurima ostendunt argumenta. Alium, prorsus auctorem in
eius codicibus inscriptum invenit Bucherius †), sed ignotum, quem
omnis ignorat antiquitas: at nec ipsum illum locum, quem ex suis pro-
tulit Hospinianus, inveniri in aliis posse testatur Bucherius. Labbeus
Binghamus †††). Quod igitur hujus epistolae fide ac auctoritate affir-
mare liceret?

At ex sec. III. atque et IV. certa praestant documenta, ex quibus
apparet, ecclesiam hujus aevi memoriae nati Seryatoris non proprium
modo diem consecrasse, sed consecratum jam ab antiquiore accepisse.
Tristis illa Nicephori †) relatio, fide etiam vetustorum Martyrologiorum
confirmata ††), de coetu Christianorum Nicomediae inter persecutionem
Diocletianam cum ipso templo, in quo diem natalem Christi celebra-
turi convenerant, igne injecto concremato, diem istum, non hac demum

*) Constit. Apostol. V. 13. *et cetera* oblatum. *et cetera* oblatum.

**) Vid. Hospin. de fest. Christianor. p. 169.

***) Vid. Cave prim. christ. P. I. chap. 7. Hildebrand l. c. p. 13.

†) Vid. Petavius de doctr. tempor. T. II. L. XII. c. 7. Eman. Schel-
strater in Antiq. eccl. illustr. T. I. diss. s. pag. 39. Gretser l. c.
pag. 217.

††) Philippi, cujusdam nomine, inscriptam invenit Bucherius in Commentar.
in Victorii Canon. Paschal.; sed quisnam fuerit iste Philippus, prorsus ignotum
sibi esse profitetur. Nec vero sine omni causa conjicit Caveus Hist. lit. T. I.
p. 87. mendum forte hic cubasse in codice Bucheriano et pro: *Epistola Philippi*,
legendum: *Epistola Theophili*, cum in MS. codice Oxoniensi nomen Theophili
inscriptum sit.

†††) Vid. Labbe Concil. T. I. p. 596. Bingham Orig. Sac. Vol. VIII.
pag. 73.

††) Vid. Nicephori L. VII. c. 6.

†††) Vid. Baron. ad ann. 301. num. 41—48.

aetate in honore haberi coeptum, sed longo jam tempore habitum evincit. Quis enim sibi persuaserit, novam ac ignotam antea sollemnitatem acerbissimo tempore in christianis coetibus fuisse institutam, cum vero longe similis sit, eos usitatum etiam at periculi plenam in isto rerum statu ac discrimine fuisse omissuros, nisi antiquitus traditam nimis sancte coluissent? Id vero magis etiam et clarius a Chrysostomo confirmatur, qui disertis verbis diem istum natalem Christi antiquum admodum et vetustum, et jam inde a primordio omnibus Christianorum coetibus ab ipsa Thracia Gades usque incolentibus manifestum et celebrem fuisse asserit*). Ponamus enim et concedamus etiam, Chrysostomo in hoc loco sollemnitatem hujus diei ideo tantum perantiquam fuisse visam, quoniam, quo tempore instituta esset, ignorabat; at si credamus saltem, quod credi certe fas est, eam Chrysostomi aevo omnibus Christianorum coetibus fuisse communem, antiquitus etiam institutam credamus necesse est, quia recens introducta religio vix intra unius seculi spatium in locis adeo dissitis et remotis recipi poterat ac stabiliri. Quamvis autem ex istis testimoniis recte concludi possit, non sub tertii demum seculi finem institutum in ecclesia fuisse, ut memoria nati Servatoris stato die celebraretur, vix tamen sine vi aliqua adhibita illud efficient, ut originem instituti intra sec. II. fines liceat retrahere. Sunt adeo nonnulla, quae argumenti, quod ex illis colligitur, nervum non parum videntur labefactare. Habemus locum Augustini**), ex quo magnus dubio locus oritur, num in ipso sec. V. dies natalis Servatoris per omnem ecclesiam fuerit celebratus? Habemus alium Nicephori non levem indicem, diem istum Justini demum imperatoris aevo inter universalis ecclesiae festa fuisse relatum***). Omnes praeterea temporis, omnes status, in quo Christiani per sec. II. degebant, rationes minime permittunt, ut illis novae sollemnitatis religio conjectura utcumque verosimili possit adscribi, cum ex altera parte eadem non suadeant solum sed persuadeant etiam, ut isti potius, quae in sec. III. incidit, aetati assignetur, quae per integros et fere quinquaginta annos nullis persecutionibus turbata, in tranquillo rerum suarum statu vacare sacris suis et de novis etiam addendis curare poterat. Ecceui igitur iniquus videbitur iudex, qui perpensis istis omnibus atque repensis ita pronunciaverit, originem festi memoriae nati Servatoris consecrati non ultra initium sec. III. retrahendam videri?

Haec fere sunt, quae circa originem festi et veram ejus epocham ex omnibus aevi hujus documentis erui potuerunt atque conquiri. At in alio adhuc loco alia hic haeret difficultas, in ipso nimirum die, quem sacrum esse huic recordationi primi auctores institui voluerint.

Omnes omnium partium scriptores uno ore consentiunt, festum nati

*) Vid. Chrysostom. Hom. 31. — παλαιὰ καὶ ἀρχαία ἐστὶ καὶ ἄνωθεν τοῖς ἀπὸ Θράκης μέχρι Γαδελῶν οἰκοῦσι κατάδηλος καὶ ἐπίσημος γέγονε.

**) In Ep. ad Januar. Opp. T. II. ed. Benedict. p. 93. Hic enim festa enumerans, quae ab universa, quacunque se diffundit, ecclesia celebrantur, natalem Christi silentio transmittit.

***) Vid. Niceph. L. 17. cap. 28.

Servatoris non semper uno eodemque die per universam ecclesiam fuisse celebratum. Extorserant omnino consensum istum clarissima indicia, quae de ipsis etiam diebus, inter quos divisa aliquando fuit festi religio, nihil incerti reliquerunt. Nihil certius est atque exploratius, quam Occidentis ecclesias, aut Romanam saltem ecclesiam eodem semper, quem adhuc festum agimus, die 25. ec. mensis decembris, memoriam nati Servatoris recoluisse *), nec vero paucioribus nec infirmioribus testimoniis constat, in ecclesiis Aegyptiacis et Cypriis, in Antiochena, Hierosolymitana, Constantinopolitana aliisque ad dioeceses Ponti et Orientis pertinentibus per aliquot secula diem 6. jan. tanquam natalem Domini fuisse celebratum. Etsi enim ultimum hunc diem, festi epiphanias vel epiphaniarum nomine insignitum, memoriae plurium gloriae divinae manifestationum per Christum et propter Christum factarum, uti memoriae illius apparitionis, quae baptismum Christi illustrem, memoriae prodigii in coelo visi, quod magis gentilibus natum orbis Servatorem cognitum, et primi etiam miraculi, per quod ipse divinam suam virtutem conspicuam reddidit, consecratum fuisse referant Gregorius Naz., Epiphanius, Cassianus alique, iidem tamen diserte etiam affirmant, maximam festo sanctitatem et sollemnitatem ex eo accrevisse, quod Christus etiam ipso illo die, tam multis aliis divinae gloriae ac amoris in genus humanum pignoribus insigni, natus credebatur **). Istam autem diversitatem in figendo et celebrando die Servatoris natali non diu ultra sec. IV. obtinuisse, ex aliis documentis aequae nobis compertum est, nam in ecclesia Constantinopolitana illo ipso tempore, quo a Chrysostomo antitiste regebatur, diem antiquitus observatum cum die Romano permutatum adeoque festum a die 6. jan. ad diem 25. dec. retractum idemque mox etiam reliquis Aegypti ac Orientis ecclesiis fuisse comprobatum, ipse Chrysostomus et plures ejusdem aevi scriptores testantur ***).

Jam vero si in causas et rationes investigemus, quae efficere aliquando potuerunt, ut diversi dies celebrando huic festo figerentur, statim quocunque oculos vertamus, incertam, dubiam et obscuram faciem omnia iterum induunt.

Quod quidem conjiciendo proxime hic apprehendi potest, vero non valde videtur absimile, diversitatem scilicet istam ex nullo alio fonte ortam fuisse, quam ex diversitate traditionis, quae in Orientis partibus alium ac in Occidente nativitati Servatoris diem assignaverat. Illud certe accidere potuisse, nemo dubitavit, neque accidisse valde quisquam mirabitur, cum multo magis mirandum esset, si traditionem in hac causa nun-

*) Conf. Thom. Ittigius Diss. III. de ritu, festum nativitatis Christi die 25. dec. celebrandi ejusque antiquitate. In Append. ad libr. de Haeresiarchis sec. apostol. pag. 386 ss.

**) Vid. Gregor. Naz. Opp. T. I. p. 642. (ed. Paris. 1630.) Cassian. Collat. X. cap. II. sub initium. Epiphanius Haeres. LI. n. 24. Cf. Suiceri Thes. eccles. voce *ἐπιφάνεια* T. I. p. 1199. et Frid. Blumenbachii Antiquitates Epiphaniarum. Lipsiae 1737. 4.

***), Vid. Chrysost. Opp. T. II. p. 354. ed. Benedict. Pauli Emisen. Homil. in act. Conc. Ephes. P. III. c. XXXI. T. III. Conc. Labb. pag. 1096.

quanti variasse et eundem semper diem ab aliis optinuisse constaret. At sunt tamen aliqua in hac dierum diversitate, quae hujus aetatis conjecturae auxilio vix expediri posse videntur. Ad finem usque sec. II. nulla talis traditionis de vero die Christi natali vestigia inveniantur. Ex hoc quidem si colligere statim liceat, nullam prorsus hanc primam aetatem habuisse, sed diem aliquem certum omnino ignorasse, nec multum etiam de eo curasse, facilius latiusque explicari posset traditionis tenuis et post ducentos demum annos effectae varietas; sed prima traditionis hujus, quae in certis scriptore occurrant, vestigia miri modo eventum omnia atque confundunt, quia eaque inter se inde concludi possent. Refert nimirum Clemens Alexi, sua jam aetate de tempore nativitatis Christi, nec de anno solum, sed de die etiam accuratius et curiosius investigari coeptum esse (*). Eodem ille loco varias recenset traditiones, quas secuti diversarum partium, et octa quoque homines in diversos valde dies incidierint; at in haud brevi et satis accurata, ut videtur, recensione frustra quæritur illa, quae sole diei 25. dec. sanctitatem et solennitatem suam conciliare potuit, si traditioni tantum illam debuit. Hic vero, quia non dubius et incertus aliquantum haerent? Ignorant fuisse viri aetatis suae, literatissimi et ita conquirendis aliquam opinionibus studiosissima, unam illam, quae hunc diem designaverat, traditionem, quis tam facile sibi persuaserit? Quod si autem ex hoc ipso videretur similis, Clementis aetate neminem adhuc hunc diem incidisse adeoque opinionem, quam ille ignorabat, insequentibus, nam aetate originem suam debere, quo tandem casu, quae fortuna, fieri potuit, ut recentior traditio sive opinio tam brevi temporis spatio interposito tantum fidei et auctoritatis prae omnibus antiquioribus sibi arriperet, quantum certe requirebatur ad permovendas Occidentis ecclesias, ut secundum unam illam neglectis ceteris, jam sec. II. pervulgatis, ipsius festi honorem decernerent? Hoc quidem ita perturbavit nonnullos antiquitatum sacrorum scriptores eosque eruditissimos et acutissimos, ut ab hac sententia prorsus recederent, aliamque extruendis istis difficultatibus aptiorem et magis idoneam quaererent. Suspiciabantur illi, ecclesiam hanc, quae celebrandae nativitatis Servatoris memoriae primum primam diem assignaverat, nihil ex traditione, sive ullius traditionis auctoritate inductam, instituisse, quam scilicet incertissimam et maxime dubiam ipsa cognoverit, sed aliis causis permotam diem hunc elegisse. Ejusmodi vero causas aliquas omnibus temporum et locorum rationibus tam commode respondentes et convenientes invenerunt ac protulerunt, ut vix quaedam veritatis species opinioni illorum accresceret. Haec quidem eo fere redit, Christianos sub finem sec. III. eo potissimum consilio diem 25. dec. et 6. jan. celebrandae nati Servatoris memoriae destituisse, ut ex suis aliquid sacris in dies istos transferrent, quos more antiquissimo omnes imperii Romani cives religiosa saturnalia hilaritate et kalendarum januarii officiis festos agere consueverant nec suae etiam sectae

*) Vid. Clemens Alex. Strom. L. II. p. 407. ed. Potteri.

homines adhuc desueverant. Istam vero conjecturam, quae post Hospi-
nianum Graevio etiam, Basnagio, Calvoerio *) multisque aliis arrisit,
doctissimus praesertim Wernsdorfius **) ita exornavit et confirmavit, ut
ab eo fere, quoad istas saltem causas, quae in diem 25. dec. honorem
festi transtulerunt, ad legitimam certae sententiae veritatem evecta videri
possit: nec tamen, quod inviti adjungimus, ita confirmare potuit, ut nulla
amplius dubitandi materia relicta sit.

21 m) Vid. Grævius ad Laetant. de mort. persec. P. I. p. 185. Sam. Basnage
Ann. pol. eccl. T. I. p. 63. Corp. Calvoca. Ritual. eccl. P. II. p. 165.
Assensit etiam ex Pontificiis Harduinus in Antirrhético p. 65.

** Vid. Ern. Wernsdorff de originibus sollennium natalis Christi ex festi-
vitate natalis invicti. Witteb. 1757. 4.

X.

Henr. Blumenbach antiquitates Epiphaniorum *).

Cap. I. De nominibus festi graecis latinis ceteris.
 §. 1. Facilius puto de genuino vocis Epiphania judicatum iri significatu, postquam vocum ἐπὶ atque φαίνομαι ideas curate posuero ob oculos. Ἐπὶ in compositione adverbium referre judico; cujus vice positum seorsum etiam et extra compositionem *desuper* ac *superne* significat. Consentit Apollonius Rhodius Argon. 2, 1070. ἐπὶ δὲ, scribens, λόφοι ἐσσεύοντο. Tantum abest, ut auctoritate, quae in his talibus jure fit maximi, destituar. Φαίνω interpretor permissive et curative: apparentem reddo vel ostendo. Illud sane de pluribus neutris dicendum, quandoquidem passiva terminatione actionem designant non reciprocam. Ab illo φαίνομαι, i. e. apparens fio, ostendor, luceo et appareo, descendit: qui idem significatus activo φαίνω saepiuscule inhaerere suevit. Substantivum φανίαν et φανείαν dixisse Graeci minime videntur, φαναϊον autem Ζῆνα Euripides in Rheso, et φαναϊον Ἀπόλλωνα, eumque Chiensem, Hesychius vocaverunt. Ἐρως etiam φανῆς, e chaos primum apparens, dicitur in Orphicis. Ἐπιφαίνω idem est ac: desuper ostendo, unde passivum ἐπιφαίνομαι ostendor, appareo; quod et de neutro, medium vocamus, ut in simplici, ita in hoc composito est intelligendum. Loca infra annotabuntur. — §. 2. Ἐπιφανεῖς vocabantur homines, genere ac virtute conspicui, nobiles atque illustres. Syriae regibus, successoribus Alexandri M. non unis hoc familiare fuisse agnomen, paucos fugit, qui veterum versarunt monumenta. Tacemus Parthorum, Persarum, Armeniorum, Bithyniorum principes nonnullos. Ἐπιφανέστατοι vocabantur principes, qui Romanis audiebant nobilissimi **). Auctor nobis hujus

*) Prod. Lips. 1737. 4. (Praeviam de fontibus antiquitatum Christian. dissertationem omisimus.)

**) Optimus Trajanus, seculi quod Augustus auspicatus est princeps novissimus, dicitur nobilissimus in epigraphe lapidis, quem p. 246. n. 3. inscriptionum ed. Graevianae exhibuit Janus Gruterus. Et Commodus, tum Caesar, pontifex nobilissimus dictus in marmore p. 260. n. 6. Gruteriani thesauri offenditur, cujus etiam numus, nobilitatem Augusti prae se ferens, reperitur. Denique Maximini quoque filius, C. Julius Verus Maximus, Nobilissimus Caesar Princeps juventutis inscriptione antiqua salutatur. Neque tamen ante Philippi junioris aevum in usu fuisse illud deprehendimus, quod postmodum invaluit et in monumentis Romanarum rerum videtur frequentius, ut, qui successor dandus foret regundae Romanorum rei, ultra principis juventutis nomen epitheton nobilissimi adoptaret. Quum deinceps mores imperatorum novi, cum sacris Christianorum novis illati imperio, efficerent, ut vago concubitu neglecto conjugii unicae major daretur opera, principum juventutis atque Caesarum numerus crescebat; quorum ut ratio distincta haberetur singulorum, major natu Caesar,

sententiae exstitit Philostorgius, cujus in epitome *) ἀπὸ φωτῆς Φωτίου πατριάρχου, l. VIII. c. 8., narratur, ὅτι Ἰωβιανός, ὁ βασιλεὺς, πρὸς τὴν Κωνσταντινούπολιν ἀπαίρων, καὶ γεγονώς ἐν Ἀγκύρᾳ, θάτερον τῶν ἑαυτοῦ παίδων, Οὐαρονιανόν, κομιδὴν νέον ὄντα, ἐπιφανέστατον, ὃ παρὰ Ῥωμαίοις τὸν νωβελίσσιμον δύναται, ἀναγορεύει. *Scriptorum hist. eccl. Valesio-Readingianorum tomo III. p. 523, ed. Cantabr. 1720, f. mai.* Dignitas illa ἣ τοῦ ἐπιφανεστάτου ἀξία conceptis verbis vocatur ab eodem Philostorgio, *epit. l. XII, cap. 12, p. 250.* Factum illud post anni 863. diem 14. octobris, Jacobus Gothofredus in chronologia codicis Theodosiani, splendide nuper recusa, demonstravit. *Καίσαρα ἀναστήσας αὐτὸν Ἰωβιανός*, addit Socrates *hist. eccl. 7, 24.* Quae cum Olympiodori eclogis, typis Andreae Wechelii a Frid. Sylburgio editis, conferenti, patet, illa aetate Caesaris, nobilissimi et ἐπιφανεστάτου titulo idem omnino significasse. Ad aetatem provectam ut respexerint in conferenda dignitate Augusti imperatores, tantum abest, ut etiam Varro-nianam, eumque vel impuberem et valde puerum, illo nomine dignum judicaret Jovianus. Certe vix quinque annos natum tunc fuisse dictum juventutis principem, in critica Baroniana demonstratum ivit Antonius Pagi. — §. 3. Etiam Deos, quum in mysteriis sacris se vel conspiciendos praeberent, vel alia quadam ratione suam testarentur praesentiam, ἐπιφανεῖς compellabant. Fide numorum et aliis sententiam confirmat argumentis Spanhemius *de usu et praestantia numismatum*, tom. I. pag. 386—391. Inde substantivum nomen *ΕΠΙΦΑΝΕΙΑ* aequae ac *ΘΕΟΦΑΝΕΙΑ* auctores non ecclesiastici de adparente numine benigno usurparant. Numinis praesentiam in Tulli Hostilii sacrificiis fuisse desideratam indicaturus Livius (l. 31.) nullam, ait, ei oblatam coelestium speciem. Illud etiam, quod ad epiphaniarum nomen attinet, probe tenendum, haud ita vage nominibus dictis uti scriptores non ecclesiasticos, quin τὴν ἐπιφανείαν atque τὴν θεοφανσίαν ad ipsam numinum retulerint adventum; quum contra τὰ ἐπιφάνια et τὰ θεοφάνια dies appellarent festos, quibus illustris Dei praesentiam memori recolebant mente. Haec inde ἄγειν ac θύειν dicebantur pagani. Cfr. Diodorus Sic. *bibl. 1.*, ubi de Iside facit verba; Dionys. Halic. *lib. 12 antiquit. Rom.*; Photius *μυριοβίβλ. p. 616. ed. Hoeschel.* Addantur, qui adhuc dicta amplius tradunt, Jac. Gothofredus *exerc. sacra II. de mysterio pietatis*; Jo. Kindler *de epiphaniis. Vitemb. 1684, 4*; Jo. Paul. Hebenstreit *de epiphania et epiphaniis apud gentiles et Christianos sic dictis. Jen. 1693, (in pentad. diss. academicarum Jen. 1694, 8. recusa)* et Jo. Gottl. Nimtsch *de apparationibus Deorum, ad illustranda novi foederis loca. Lipsiae 1720. 4.* — §. 4. Ecclesiastici auctores verbis ἐπιφαίνειν et ἐπιφάνεια praesentiam θεανθρώπου indicabant, de qua

nobilissimi minores dicebantur; quae dignitas, Augustis conniventibus, in agnatos etiam deinceps fuit propagata.

*) Male haec verba interpretatus est Casp. Sagittarius *introd. in hist. eccl. tomo I. p. 14. ed. 1718, 4.*: quod reprehendit et emendat Thom. Ittigius *p. 12. praefationis ad selecta capita historiae eccl. seculi Christianor. secundae, ed. post fata Ittigii Lips. 1711. 4.*

Chrysostomi τῆς ἐορτῆς τῶν ἁγίων ἐπιφανείων, τῆς ἐπιλεγόμενης φώτων, καταλαβούσης, et Cedrenus epitome hist. in vita Romani Lecapeni, Ῥωμανὸς ταινιωθεὶς τῷ βασιλικῷ διαδήματι στέφει κατ' αὐτὴν ἡμέραν τῶν ἁγίων φώτων καὶ τὴν ἑαυτοῦ σύζυγον Θεοδώραν, scribunt, teste Beveregio, synodici tom. II, p. 213, ad paraphr. arab. canonis V. Niceni. — §. 6. Arabes hanc vocem: Fota. retinuerunt, vocantes alias nostrum diem Festum Epiphaniarum. Utrumque est Josephi Aegyptii, paraphrasi arabica quatuor concilior. general. priorum, synodici Beveregiani tomo I, p. 681—727 legenda. Festum luculentum vocat Eutychius Alexandriae patriarcha annalium tom. I, p. 522 ed. Oxon. Idem Arabes festum sacramenti aquae, item inde sacramentum aquae appellant, teste, ad l. c. Josephi, Beveregio voluminis II parte III, p. 213—214; qui Syros epiphania nostra vocare Denhho, quasi dicerent orientem; Aegyptiis autem festum Thermarum esse in ore. Latina epiphaniarum nomina ut Latium sapiant, equidem vereor. Epiphania Graecis debentur; sed epiphaniae, quae in calendariis medii aevi passim occurrunt, hominibus, quibus Priscianus vapulabat continuo, grates referent decentes. Bethphania, hybrida vox, ab Ebraeorum בֵּת פְּנִינָה derivata, praesentiam Christi, domi illustrem, quum Canae celebrarentur nuptiae, respicit. Regalia laudantur Dressero de fe festis p. 11. Phagophania ad quinque millia hominum, panibus quinque satiatorum, pertinent. Secunda epiphania dicebantur aetate illa, qua baptismi, magorum, ceterorum mirandorum seorsum recolebatur memoria. Rufinus, dictam Nazianzeni or. 39. interpretatus, de secundis epiphaniis inscripsit; Isidorus Hisp. orig. 6, 18: duae sunt, ait, epiphaniae — secunda, in qua ex gentium populis, stella indice praesepis cunabula adoratorios, magos exhibuit Christus. Alterum Christi natalem fuisse dictum evincit Cotelerius ad Constitution. Apostolic. 5, 13. Denique festum magorum, festum diem regum Romano ore extulerunt alii.

Cap. II. De rebus gestis, quarum memoriae sacra sunt epiphania. §. 1. Natam octavo idus januaras Christum, tantum non omnis Graecia, imo Oriens tenuit atque adeo natalem illo die festivitatem celebravit. Stridonensis Hieronymus Ezechielis cap. I. expositurus „apud Orientales, ait, (Ebraeos puta) october erat primus mensis et januarius quartus. Quintam autem diem mensis (quarti) adjungit (Ezechiel), ut significet baptismum, in quo aperti sunt Christo coeli, et epiphaniarum dies hucusque venerabilis est: non, ut quidam putant, natalis in carne.“ Insequentibus refutatur haec Orientalium opinio, Hieronymi aetate sensim abroganda. Origenes, vel quisquis alias est auctor homiliae in diem epiphaniae: sive hodie, scribit, natus est Jesus, sive baptizatus, diversa quippe opinio fertur in mundo. Ubi observes velim, mundam hic utramvis ecclesiam, tunc dissidentem in hujus festivitatis termino ac die, denotare; si quidem Origenis nomen rite praeseferat opusculum. Idem dogma seu opinio in Antiochena atque adeo in omnibus Syriae, cujus caput Antiochia, ecclesiis per plura duravit saecula, abrogata demum aetate Chrysostomi, ipso teste hom. sic

τὴν γενέθλιον ἡμέραν τοῦ Σωτῆρος: οὐπω, scribit, δέκατόν ἐστιν ἔτος, ἐξ. οὗ δὴλη καὶ γνωριμος ἡμῖν αὕτη ἡ ἡμέρα γεγένηται. Idem, paucis interjectis, παρὰ μὲν, ait, τοῖς τὴν ἐσπέραν οἰκοῦσιν ἀνωθεν γνωριζομένη, πρὸς ἡμᾶς δὲ κομισθεῖσα νῦν, καὶ οὐ πρὸ πολλῶν ἐτῶν ἀθροον οὕτως ἀνέδραμε. hom. 33. Hierosolymitana ecclesia Servatoris natalem itidem pro objecto suae celebritatis habere non detrectavit. Testes hujus adserti Clementem Alex. Strom. libr. I, et Eusebium hist. eccl. I. V, excitat Caesar Baronius apparatus annalium sectione CV, p. n. 40, nec non Antonius Pagi apparatus criticus sectione XCV. Uterque, ait Pagius, Christum die 6. jan., epiphaniae sacra, natum existimavit, pag. 22 (ed. Paris. 1689); unde, quod ad Clementem, recedit sect. 146, p. 37. Confer Cotelierum ad Constitut. Apostolic. 5, 13. De Cypri ecclesiis, cujus primariam Salaminem, Constantia demum dictam, inde ab anno sexagesimo octavo sec. IV regebat Epiphanius, hic antistes rem conficit. Quotiescunque enim de festo epiph. verba facit, natalem Christi innuit, quem januarii idus octavo adsignat. Baptizatum v. c. sexagesimo die scribit ante ἡμέραν ἐπιφανίων, ἡ ἐστὶν ἡμέρα τῆς αὐτοῦ γεννήσεως κατὰ σάρκα; contra haeres. 2, 51. 16. Porro ἡμέραν τῶν ἐπιφανίων illam vocat, ὅτι ἐγεννήθη ἐν σαρκὶ ὁ Κύριος. (ἀγκορ. 22.) Idem natum Servatorem scribit περὶ τὸν ἱαννουάριον μῆτα, τοῦτ' ἐστὶ, pergit, πρὸ ὀκτώ εἰδῶν ἱαννουαρίων κτλ. (de haeres. alogor. 24.) De Armenis non dissimilia adserit Joannes Citri episcopus, sec. XIII clarus: ἡγουν, ait, τὸν εὐαγγελισμόν καὶ τὴν γέννησιν καὶ τὰ θεοφάνια συνάπτως ἐκτελοῦσι κατ' αὐτὴν τὴν ἡμέραν τῶν θεοφανίων (responsis ad Cabasilam p. 323 s. libri V. juris Graeco-Romani Joannis Leonclavii). Cum his omnibus bene convenisse Aegyptios, persuadet nobis Joh. Cassianus, intra Aegypti, scribens, regionem mos ista antiqua traditione servatur, ut peracto epiphaniarum die, quem provinciae illius sacerdotes vel dominici baptismi vel secundum carnem natiuitatis esse definiunt et ideirco utriusque sacramenti sollempnitatem, non bifarie, ut in occiduis provinciis, sed sub una hujus diei festivitate concelebrant, (de institut. mon. coll. X, 2. p. 345, ed. Antwerp. 1578). Mutatum hunc morem orientalium forte ante annum 431, quo Ephesina habebatur synodus, colligimus ex homilia Pauli Emiseni, actis concilii, inserta, (conc. ed. Labb. tom. III, p. 1096.) Ita vero illa inscribitur: ὁμιλία Παύλου ἐπισκόπου Ἐπίσης, λεχθεῖσα κατ' χοῖαν (hic dies cum 25. dec. optime convenit) ἐκ τῇ μεγάλῃ ἐκκλησίᾳ Ἀλεξανδρείας, κατὰ τὸν μακαρίου Κυρίλλου, εἰς τὴν γέννησιν τοῦ Κυρίου καὶ Σωτῆρος Ἰησοῦ Χριστοῦ. — §. 2. Eodem die, qui epiphaniis sacer est, adven tasse magos ἐξ ἀνατολῶν, haud ita constanter, ac viri docti sibi nobisque persuadere conati sunt, statuerunt quatuor priorum seculorum Christiani. Magorum hoc die advenientium mentionem injiciunt quidem scriptores; sed noviores illi, nec ad primam Christianorum aetatem absque haesitatione referendi, Auctor sermonum de tempore, qui Augustini praeferunt nomen, hodie, fatar, illud sacramentum colimus, quod in hac die — in coelo ortus sui nuncium praebuit. Serm. 29. tom. V, ed. Bened.) Petrus Chrysologus sermone 157, de epiphania et

magis inscripto, per epiphaniam, dicit, magis Christum dominum nuntiaribus mysticis consentur; (Bibl. Patrum veterum, tom. VII, p. 964.) Eucherius, Lugd. episc., eandem inter alias affert rationem, unde epiphaniarum sollemnitas sit derivanda (hom. in S. Andreas vigilia Antwerp. 1602, 8.) Denique Leo M. octo declarationibus, in praesentem quam tractamus sollemnitatem habitis, adventum maiorum adeoque astri epiphaniam non praecipue, sed quaei sola et unica omnino sit epiphaniarum causa, allegavit. Exstant in Bibliothecae PP. Lugd. tom. VII p. 1094. co. Si quo fere transeundus est pede Isidorus Hisp. de officiis ecclesiarum l. 26, epiphaniarum autem diem festa sollemnitate vires apostolicas singulare; quia in eo per stellam sit Salvator ostensis, quando invenimus magi Christum in praesepe jacentem et adorantem eum. Sane ad priora quod attinet locum, Augustino non tuto satis tribuitur sermo laudatus, quod si vel maxime auctor sit praesul Hipponensis, etc. tamen V. foret testis, cuius quartam partem moriens superarat noster Aurelius. Petrus Chrysologus anno domini 438 sacrum munus obire coepit. Anno sequenti praesulatu admotus est Eucherius. Et quadragesimo ejusdem aevi. nunc Romae sedem occupavit Leo M. Anterioris aevi auctores sicut hoc die magos, ita diversissimas festi allegant origines. Ceterum magolatria cum epiphania in carne s. nativitate in monologo hodierno coniungitur: quamvis diei 26. dec. adscriptae sint *ἐπιφάνια*, quod quando factum sit quum ignoretur, rationem annotationis praeposterat quae reddet? Cf. tamen Florentinum ad martyrol. rom. d. 8. jan. 1. 3. Baptismus illustrissimas, quo Salvator, Zachariae sacerdotis (non P. M.) filio Joanne ministro aquis Jordanisungebatur, videtur epiphaniae causam praebuisse videtur. Aderant ei omni ordinis, Pharisaei, milites, vulgus, Judaei, Graeci, Romani fidei et sensus curatores cum exacteribus. His audientibus vox venit divina docens: hunc Christum esse Dei filium, cui sit obediendum. Iisdem oblata est celestis species, videntibus spiritum Dei, *πνεῦμα καταβαίνον ὡς περιστερὴν, καὶ ἐποφύονον ἐν αὐτῷ*. Hanc esse genuinam epiphaniam, unde epiphaniarum derivandas sit dies festas, constans vetris ecclesiae est traditio. Chrysostomus (hom. 24. de Christi baptismo) non diem, quia initus, sed qua baptizatus sit Salvator epiphania dici solet; mentem suam uberius, non sine praegnantibus rationibus, exponens, tom. I. p. 276. ad Beccanum ad quem locum, quod obiter notemus, observat Benignus Casaubonus, hoc etymon et si verum non putet, esse tamen probabilis eo, quod adferat Isidorus et amplectatur Baronius. Nativitas eius oratione in sancta domo, *ἡ ἁγία*, scribit, *τὸν γεννηθέντα ἐν τῇ πόλει μὲν ἐν τοῦ βαπτισμοῦ βαπτιστὴν λαμβάνει* tom. I. p. 642. ad Luit. 1630. Quodsi Gregorius Nyss. orationem in diem nativitatis qua baptizatus sit Christus, inscribere non dubitavit, Christi baptismi memoriam hac die celebrandam tum fuisse rem pervulgatam colligitur; existat ergo illa operam tom. III. p. 966. ad Par. 1688. Porro haec memoriae regenerationis, quae sit baptismus Christi, quod *ἐν τῇ πόλει* actum sui actus docet Amaseus episcopus Asperus hom. 4. in fest. eandem (auctor bibl. PP. Constantin. tom. I. p. 67.) Cum illis Graecis

simice conspiciat Iudaeus, at in Oriente) multum diuque versatis, Epiphani-
um in *Stridonensis Dalmata*, epiphaniarum diem cum esse confirmans,
quo aperti sint Christo coeli, unde epiphaniarum dies Audeusque sit re-
nerabilis (*Comm. in Ezechiel. cap. 1, §. 1*). Idem, in iocata eorum men-
tione, qui natalis in carne festum tunc celebrari antehauriat, in nativi-
tate obtendit absconditum esse, non apparuisse, quod (*ἐπιφάνεια*) hunc
tempori congruat, quando dictum sit: hic est filius meus dilectus etc.
Feste mentione deus dignus *Origenes*, (aut si mavis interpres *hom.*
8. de diversis), addubitans an hoc die sive natus sit Dominus sive bat-
tizatus; diversa quippe opinio fertur in mundo. Haec sane postrema
mores, altera orbis christiani parte receptos, verbis disertis designant.
Nec denique festi latrinum appellatio hinc longius recedit; de qua jam
supra actum abunde. Displacet quidem haec baptismatis in epiphaniis me-
morialis. *Cassiodorus*, patrum graecorum loca, qui epiphaniarum per
genesis exponere maluerint, alleganti et urgenti (*in Bazon. exord. II. p.*
168. a). Utrumque, natale et baptismatis tempus junxisse Graecos, iq-
numera, quae laudavimus, loca evincunt. Idem per epiphaniarum nun-
quam significare baptismum, frustra contendit; non a baptismo, sed factum
simul *Θεοῦ ἐπιφάνεια* nomen festi repetimus. Denique verba eo *Lucae*
3, 23: καὶ αὐτὸς ἦν ὁ Ἰησοῦς ὡσεὶ ἐτῶν τριάκοντα ἀρχόμενος, ita ex-
posuisse veteres videntur, ut eodem die aquis Jordanis tinctum existi-
marint, quo ante undetriginta annos, quos jam compleverat vivendo,
fuerit natus. — §. 4. Ad quartum capitis praesentis monumentum trans-
eamus. Opus stupendum potius quam mirandum ac vere divinum acci-
disse illa die, aquam in vini praestantissimi substantiam abiisse, quum
nuptiae celebrarentur Canae Galilaeae, existimarunt maiores. Rediisse
Servatorem εἰς Κανὰ τῆς Γαλιλαίας, ὅπου ἐποίησε τὸ ἕδωρ οἶνον, te-
statur *Joh. 4, 46*. Idem *2, 11* rem gestam exponit; et testatus, Chri-
stum fecisse ταύτην ἀρχὴν τῶν σημείων, addit: καὶ ἐφάνερωσε τὴν
δόξαν αὐτοῦ. Inde φανέρωσιν appellat epiphania *Athanasius* περὶ
τῆς σαρκώσεως τοῦ Θεοῦ Λόγου, tom. II, p. 30. ed. Lips. 1686. Et in
glossario veteri graecolatino legi: ἐπιφάνεια, τὸ φαινόμενον, revelatio, te-
statur *D. Petavius dogm. tom. II. de incarn. lib. II. cap. I. extr. ed.*
Paris. Quid ergo miremur, fuisse, qui hanc divinitatis Christi revela-
tionem pro genuino haberent epiphaniarum objecto. Graecis Arabibus
atque Aegyptiis eam fuisse mentem, testatur *Epiphanius haer. 51*;
ubi simul ritus in rei hujus memoriam quotannis repetitos exponit.
Augustini nomen ferens autor sermonis 29 de tempore, epiphania id-
circo celebrari scribit, quod in Cana Galilaeae in convivio nuptiali aquam
in vinum converterit Salyator. Ejusdem convivii ἐπιφανέστατον men-
tionem facit *Eucherius Lugd.*, homilia in s. Andreae vigilias. Neque
Petrus Chrysol. hanc epiphaniarum memoriam silet, per epiphaniarum
(epiphaniarum diem interpretor) Christum in nuptiis saporasse vinum,
disertis verbis asserens. — §. 5. Denique in memoriam quinque millium,
quos quinque panibus sub dio in deserto saturatos dimisit Servator, in-
stituta epiphania, putant nonnulli. Auctor sermonis 31., *Augustino* tri-
buti, festum epiphaniarum diem coli vult, quod de quinque panibus

quinque millia hominum satiaverit Christus, in quo salutis nostrae contineantur mysteria et gaudia. Ineptum auctorem produnt verba novissima, quamquam vel Augustino talia non omnino sint indigna. Novam, qua non egebant, epiphaniis celebritatem parare fictione conatus est auctor, in ambone contradictionis experte constitutus. Erat forte ex illis, quibus, suo tempore et loco, quidlibet audendi semper fuit aequa potestas. Beda Venerabilis ejusdem rei fecit mentionem; nec omittitur hoc epiphaniorum miraculum in hymno: *illuminans altissimus* olim decantato. Imo Jacobus de Voragine aurea sua legenda, Dresserus, Hospinianus, Quenstedius, Joannes Casp. Calvoer et Josephus Bingham uno ore ad hanc antiquitatem provocant. Sed quum in originali Bedae talia expressa non sint, et Joh. 6., ubi res gesta traditur, fuisse in propinquo pascha, dicatur, ambigendum sibi putat Rod. Hospinianus de orig. festor. Christian. ed. II, 1612. Certe, quum in omnibus Graecorum, Latinorum et Syrorum primaeavorum sermonibus, quos epiphaniis in concione dixerant, istorum quinque millium nec volam viderim nec vestigium, ut epiphaniis istorum causa feriat veteres fuerint, jure meritoque veremur.

XI.

Joh. Friedr. Mayer, de hebdomade magna *).

Hebdomadis magnae nomen ejusque nominis ratio. §. 1—3. Veterum pietatem pariter atque religionem et profanae Papaeorum gentis superstitiones impiosque cultus circa hebdomadem magnam edisserere animus est. Quemadmodum autem dominicum diem, gloriosa Christi resurrectione insignem, ἡμέραν μεγάλην pia vocavit antiquitas, utpote ἑορτήν ἑορτῶν et dierum magnorum**) longe maximum et praestantissimum***) et Sabbatum proxime antecedens Σάββατον μέγα †): ita hebdomadem quoque, quae resurrectionis antecedit festos dies et dominicam palmarum excipit, μεγάλην ἑβδομάδα dixit. Liqueat id abunde ex Const. Apost. 8, 33; ex Chrysostomi hom. 30. in cap. 10. Genes. (Tom. II. Opp. edit. Front. Ducae f. 328 sq.) et Theodori Studitae titulo Serm. 72—73. (Tom. 14. Maximae bibliothecae Patrum f. m. 866.) Anastasio Niceno q. 77. in Scripturam. Unde et Latinis denominatio majoris septimanae fluxit. Cf. Jo. Filesacium, de quadragesima christiana cap. 15. in Op. Var. p. m. 485. — Magni hujus nominis rationem felicissime expressit Chrysostomus, cujus verba audire juvat. Ita vero ille l. c.: Μεγάλην δὲ καλοῦμεν τὴν ἑβδομάδα, οὐκ ἐπειδὴ πλεον ἔχει τὸ μῆκος τῶν ὡρῶν, (καὶ γὰρ εἰσιν ἕτεραι πολλῶν μείζους ὥρας ἔχουσιν) οὐδὲ ἐπειδὴ πλείους ἡμέρας ἔχει, καὶ γὰρ ὁ αὐτὸς ἀριθμὸς καὶ ταύτῃ καὶ ταῖς ἄλλαις πάσαις. Τίνος οὖν ἕνεκεν μεγάλην ταύτην καλοῦμεν; ἐπειδὴ μεγάλα τινὰ καὶ ἀπόρρητα τυγχάνει τὰ ὑπάρξαντα ἡμῖν ἐν αὐτῇ ἀγαθὰ. Ἐν γὰρ ταύτῃ ὁ χρόνιος ἐλύθη πόλεμος, θάνατος ἐσβέσθη, κατάρρα ἀνηρέθη, τοῦ διαβόλου ἡ τυραννὶς κατελύθη, τὰ σκένη αὐτοῦ διηρπάγη, Θεοῦ καταλλαγὴ πρὸς ἀνθρώπους γέγονεν, οὐρανὸς βάσιμος γέγονεν, ἄνθρωποι τοῖς ἀγγέλοις συνεμίγησαν, τὰ διεστῶτα συνήφθη, ὁ φραγμὸς περιηρέθη, τὸ κλεῖθρον

*) Prodiit Gryphiswaldiae. 1706. 4.

**) I. e. festorum; vid. Baronium ad A. C. 34, n. 35.

***) Teste Conc. Anoyr. Can. VI. ubi: ἔδοξε μέχρι τῆς μεγάλης ἡμέρας εἰς ἀκρόασιν δεχθῆναι, καὶ μετὰ τὴν μεγάλην ἡμέραν ὑποπεσεῖν τρία ἔτη. In quem locum et Balsamon: μέχρι τῆς μεγάλης ἡμέρας ἦτοι τοῦ πάσχα. Et Zonaras: μεγάλην ἡμέραν τὸ ἅγιον πάσχα ὠνόμασε τὴν τοῦ Κυρίου δηλονότι ἀνάστασιν.

†) Balsamon ad Can. Apostolic. LXVI. Κατὰ δὲ μόνον τὸ μέγα Σάββατον καθ' ὃ τὸ κυριακὸν σῶμα ἐν τῷ τάφῳ ἄπνουν ἔκειτο, νηστεύειν κατὰ τὴν τοῦ Κυρίου φωνὴν τὴν λέγουσαν ὅταν ἀπαρθῇ ἀπ' αὐτῶν ὁ νυμφίος, τότε νηστεύουσιν, προσετάχθημεν. Vid. Beveregium ad dictum Canonem p. m. 33.

ἀντηρέθῃ, ὃ τῆς εἰρήνης Θεὸς εἰρηνοποίησε τὰ ἄνω καὶ τὰ ἐπὶ τῆς γῆς. Διὰ τοῦτο μεγάλην τὴν ἐβδομάδα καλοῦμεν, ἐπειδὴ τοσοῦτον πλήθος δωρεῶν ἡμῖν ἐν αὐτῇ κεχάρισται ὁ δεσπότης. Διὰ τοῦτο πολλοὶ καὶ τὴν νηστείαν ἐπιτείνουν καὶ ἀγρυπνίας καὶ παννυχίδας ἱεράς καὶ ἐλεημοσύνας ἐπιδείκνυνται, δεικνύντες δι' ὧν πράττουσι τὴν τιμὴν, ἣν περὶ ἐβδομάδα ἔχουσιν. Εἰ γὰρ ὁ δεσπότης τοσαῦτα ἐν αὐτῇ ἡμῖν ἀγαθὰ ἐδωρήσατο, πῶς οὐχὶ καὶ ἡμᾶς προσήκει, δι' ὧν δυνάμεθα, τὴν αἰδῶ καὶ τὴν τιμὴν ἐπιδείκνυσθαι;

· (*) *Nulla videt aetas nec ulla iterum visura sit, quas miraculorum miracula*

Cur? Non carniscees servet et ipse suos.
 Quis, laquei? Infamis, poenis, et morte nocentem.
 Quando? Cum poterant, facta probare Deum.
 A quibus? A notis et avito sanguine junctis.
 Quomodo? Non verrens ullum in amore pudorem.

Habes maximum in minimo, ἀνάριθμα et inenarrabilia in septiduo. Alias hujus nominis causas Alcuinus allegat: Ideo haec hebdomada major dicitur, quia in ea maxima est adhibenda diligentia, sive quod majus officium recolitur in ea. Vide Speelmanni Glossar. archaeolog. p. 277. Consentit Belet. divin. offic. explicat. c. 88, p. 529. Ultima septimana quadragesimae vel et id major dicitur, quod major et prolixius habet officium. Addunt Maeri fratres hierolexici. l. 303. Major dicitur ex pluribus causis: major seu longius officium in hac hebdomada celebratur et arctius festinabatur. Sed has magnitudinem superas dictam prorsum non attingere, nemo non videt et aliarum virtutem infra sub examen vocabimur.

*) Verba Donschaei in 2. admirandis. Martis. Dni nostri Jesu Christi Dei Salvatoris nostri.

Jam sufficiat adnotasse, singulas quoque ferias hujus hebdomadis sancti et magni cognomine venire apud Graecos, recentiores praecipue, uti *Leo Allatius in diss. de Dominicis et hebdomadibus Graecorum* p. 1446. et *Thom. Smithus in Epistola de Ecclesiae Graecae hodiernae statu* p. 31 ss. observarunt. Itaque ad distinguendas hujus septimanae dies a diebus aliarum in anno septimanarum prima feria, quae post τὴν κυριακὴν τῶν βαΐων sequitur, illis audit ἡ ἁγία καὶ μεγάλη δευτέρα ἡμέρα, quam excipit ἡ ἁγία καὶ μεγάλη τρίτη, istam vero ἡ ἁγία καὶ μεγάλη τετάρτη, ἡ ἁγία καὶ μεγάλη πέμπτη, ἡ ἁγία καὶ μεγάλη παρασκευὴ ac denique τὸ ἅγιον καὶ μέγα σάββατον. — Non abludit ab illa magni vel majoris compellatione, quod eadem hebdomas, si credimus *Filesaco*, hebdomas κατ' ἐξοχὴν vel per antonomasiam dicta est interdum a veteribus, quasi aliae per annum hebdomadae cum hac comparatae longe minus observandae ac vix nomine illo dignae esse videantur. Ad illam vero rem probandam mallet quidem virum doctum alio testimonio usum fuisse quam canone quadragesimo sexto concilii Laodicensi. Nam quam parum ille ad rem faciat, manifestum est ex hoc *Zonarae Scholio* ad canonem septuagesimum septimum Trullanum: οὗτος ὁ κανὼν τῆς ἐν Λαοδικείᾳ συνόδου ἐστὶ τεσσαροκοστὸς τρίτος, αὐτοῖς γὰρ ῥήμασι τοῖς ἄλλοις κανόσι τῆς συνόδου ἐγκατέστρωται. Κελεύει δὲ τοὺς φωτιζομένους ἡγουν τοὺς πρὸς τὸ φῶτισμα ἐτοιμαζομένους καὶ κατηχουμένους τὸ μυστήριον τῆς πίστεως ἐκμανθάνειν, καὶ τῇ πέμπτῃ ἡμέρᾳ ἐκάστης ἐβδομάδος ἀπαγγέλλειν ἃ διὰ τῆς ἐβδομάδος ἔμαθον τῷ ἐπισκόπῳ ἢ τοῖς πρεσβυτέροις. Hisce gemina ante *Zonaram Theodorus* quoque *Balsamon* scripserat, neque utrique adversatur adnotatio *Alexii Aristeni*, quia non modo octodialibus paschatis, sed pentecostes etiam baptismus in veteri ecclesia frequentabatur, imo interdum aliis quoque anni hebdomadis, uti ex testimoniis a *Ger. Joh. Vossio* p. 207. libri de baptismo collectis videri potest. Adde *Josephum Vice-Comitem* de antiqu. bapt. rit. ac ceremon. I, 14. p. m. 99 ss.

Alia nomina hebdomadis magnae cum apud Graecos et Latinos, tam apud Germanos. §. 4 — 5. Minus controversum est, hebdomadem illam in Officio Mediolanensis ecclesiae, quod ad *Ambrosium* auctorem communiter referunt, authenticam appellari, quod nomen ea notione impositum non absurde conjicimus, qua authenticas personas pro insignibus et optimatibus, vel authenticatas pro canonizatis accipi docuit *Fraxinetus*. Eadem septimana alias quoque sortita est denominationes non a Latinis modo, sed et a Graecis, quarum pleraeque vel a passionibus, quas in ea sustinuit Christus, vel a lactu, quem in ea singularem testati sunt Christiani et a jejuniis, pars etiam aliunde originem duxit. *Ambrosius* epist. 33. ultimam vocavit, eadem ratione, qua hebdomadam quadragesimae quartam, Graeci μέσσην τῶν νηστειῶν, in latina Ecclesia medianam dixere *Gelasius* et alii. Eadem aliquibus appellata quoque hebdomada indulgentiae, quia in ea poenitentes olim sollemni ritu absolvebantur, ut infra dicemus et monet *Honorius Augustodunensis* (de officio Missae 3, 72). Quod hebdomadam sanctam et poenitentem vocant *Durandus*, *Beletus* aliique, convenit eis cum Graecis, quibus

ea passim *ἀγίας* compellatione venit et *ἐβδομάς τοῦ πάθους* dicitur a *Pseudo-Ignatio* ad Philippenses. Poenalem et laboriosam vocari a latinis Patribus, notatum *Fraxinato* est, qui addit *Hebdomadam passionis* dici illam quoque, quae dominicam palmarum antecedit, quod docet etiam *Leo Allatius* (p. 1440. de hebdomadis Graecorum). Magnam vero hebdomadam *σταυρωσίμους ἡμέρας* dixit *Psellus* apud eundem *Allatium* p. 1445. *Nicetas* eodem sensu *ἡμέρας παθημάτων*, alii *ἐβδομάδα τῶν ἁγίων παθῶν* vel *ἐβδομάδα σωτηρίου πάθους*, quibus nominibus adde, quod Germanico idiomate septimanam illam *Jus Saxonicum* vocat *die Kreuzwoche*, monente *Wildvogelio* in diss. de eo quod justum est circa tempus quadragesimale p. 49. Communis vero loquendi usus: *die Marterwoche* et *die Karwoche* nuncupat, ex quibus duabus appellationibus cum prior in aperto sit, de altera dubium esse potest, utrum a *carendo* sive *jejunando* sit petita, quomodo Graeci eam vocant *ἐβδομάδα ξηροφαγίας*, an a *carena* sive quadragesima, quam illa claudit, vel potius a *caritate pretii*, quod pro nobis hac hebdomade exsolvit Christus, vel quod nulli, ut ait *Dresserus*, *cariores*, *pretiosiores* s. *selectiores dies* inde ab initio mundi illuxerint; vel a *mirifica caritate*, quam in nos libertos suos orcinos hae potissimum hebdomade Servator noster demonstravit, vel denique, uti videtur *Hospiniano*, *Thummio* et *Hildebrando*, quod hac septimana poenas pro nobis dederit Christus mulctarique se nostro loco passus fuerit, quam mulctam satisfactoriam Germani veteri vocabulo *Kar* sive *Carri-*nam soliti sunt appellare. Triduum posterius hujus hebdomadis *Macri* fratres ex decretalibus observarunt dictos esse *dies lamentationis*, sive quod per illos in ecclesia threni publice praelegerentur, (cf. *Gavantum* ad rubricas breviarii Rom. p. 110.) sive quod id tempus in lactu et lacrymis transigerent Christiani, non Christam deflentes Deum immortalem et in omne aevum regnaturum, sed peccata plangentes sua, quibus auctores fuissent Servatori suo ad sustinendam tantam vim incredibilium acerbissimorumque dolorum. — Unum adhuc restat appellationis genus, qua hebdomadem istam apud Graecos *τὴν τοῦ πάσχα* dictam accepimus, et apud *Epiphanium* T. 1. p. 908. *ἡμέρας τοῦ πάσχα*, unde de illa etiam intelligunt viri docti hoc *Tertuliani* lib. 2. ad uxorem: *Quis solennibus paschae abnotantem uxorem securus sustinebit?* Scilicet constat, Latinis communiter hebdomades a die incipere dominico, et a primo illo die nomen accipere, quare illis hebdomas paschalis est, quae festum paschatis subsequitur extenditurque usque ad dominicum in albis, quem *διακαινήσιμον* vocant Graeci, quibus contra dies dominicus ultimus est hebdomadis, ab illo ultimo die repetentes denominationem. Qua de re *Valesius* ad *Eusebium* p. 108. *Allatius* l. c. p. 1410. et *Beveregius* ad can. 52. *Trullanum* legi possunt. Hinc Graecis et iis, qui Graecos imitantur, paschatis hebdomas dicitur non illa, quae festum *ἀναστάσιμον* sequitur, sed quae praecedat. Cum vero Latinorum quoque simul invaluisset consuetudo, hebdomades denominandi a praecedente die dominico, facile usu venit, ut utraque septimana tam antecedens paschatis festum quam subsequens paschatis diceretur et utraque dies crederetur complecti paschales. Unde post alios *Durandus* lib. 6. c. 86. docet: *Pascha ipsam diem resurrectionis, et etiam*

tempus a dominica in ramis palmarum usque ad octavam paschae de-
potare.

Origo sollemnitatis hebdomadae magnae. §. 6. Initia dedicandi hanc septimanam prae aliis memoriae, meditationibus ac cultui cruciatuum atque mortis sanctissimi Salvatoris ab ipsis Apostolorum temporibus arcesso. Non me, ut id affirmem, vulgo dictarum Apostolicarum Constitutionum movet auctoritas, quae 5, 14. haec Salvatori Christo adscribunt: *Itaque praecepit nobis jejunare his sex diebus propter impietatem et scelus Judaeorum, hortatus deflendum et lamentandum interitum eorum, siquidem et ipse illacrymatus est illis, quod ignorassent tempus visitationis. Quarta vero feria et sexta jussit nobis jejunare, illa quidem propter proditionem, hac vero propter passionem. Et 8, 33. Sub nomine Petri et Pauli: Ego Petrus et ego Paulus constituimus: Tota magna hebdomada et proxima sequenti vacant servi, quia illa passionis est, haec resurrectionis etc.* Neque enim Constitutiones istae vel Apostolos vel Clementem Romanum auctorem agnoscunt, neque tamen post quinque demum secula a Christo nato scriptas esse ut credam a me impetrare possum, quae Pearsonii ad Act. Apost. p. 46. sententia est, cui praeluserat Dalaeus Libro I. et II. de Pseudepigraphis apostolicis. Praestat etenim cum Blondello, Beveregio, Albaspinaco, Hallosio, Schelstratenio eas sec. III. vergentis scriptori asserere, et cum Salmasio aliisque interpolatas agnoscere, quam pro tam recentibus habere, in quibus praeter auctoris imperfecti et epiphaniarum citationum vestigia mille alia antiquitatis signa occurrant. Saltem ex antiquissimis ecclesiae formulis scriptisque aliis vetustissimis collectas fuisse non ab re judicat Dodwellus Diss. I. Cyprianica, et de Jure Sacerdotali Laicorum p. 382. Cui adde Jac. Usserium Prolegom. in Ignat. cap. 7 ss. Pearsonii Vindic. Ignatii P. I. p. 61 ss. Steph. le Moyne Notis ad varia sacra p. 1072. Sed de his satis. Alias omnino piae suspicionis meae in promptu causas habeo. Quod appropinquante paschatos festo necesse haberent ex conscientiae praecepto erudire populum, qua ratione pascha a Christianis rite coli possit: typos scil. omnes impletos, agnum paschalem, redemptorem designantem, cessare, redemptore Christo jam mactato, eumque hujus ad paschatos sollemnitates his ipsis temporibus fuisse occisum. Vide liturgiam Apostoli 1. Cor. 5, 7—8. Quod nullam crucifixionis Christi docendae occasionem praetermitterent Christi discipuli 1. Cor. 2, 2; Gal. 6, 14. Quae autem magis commoda et corda hominum vehementius pungens, quam illi dies, qui angustiis, doloribus, cruce et morte Christi quasi calebant atque erant signati? Judaeis etiam sollemne erat, quoties annus rediisset in circulum, emortualem diem valde dilectorum aut bene meritorum illorum destinare luctui et memoriae. Exemplum habes Jud. II, 40. 2. Paral. 35, 25. ad quem locum R. Sal. Jarchi: *Quoties accidit ipsis ulla angustia et res deploranda, quoties lamentabantur ac deflebant casus sibi evenientes, toties hujus quoque angustiae injecerunt mentionem. Quemadmodum nos die Augusti nono (qui Judaeis multis de causis funestus est) instituere lamentationes consuevimus propter occisos per fata, quae nostro contigerunt aevo: sic ipsi deflere solebant diem emortualem Josiae. Non secus ac Jud.*

II, 39 dicitur: *Et fuit ritus inter Israelitas etc., scil. ut deflerent filiam Jephthae quatuor diebus quotannis.* Bene in rem nostram *Guil. Beveregius* in *Cod. Canonum eccl. primit. vindicato ac illustrato* 3, 9 de jejunio quadragesimali p. m. 414—415: *Primo quidem Apostolos istum, quo cruci affixus est Christus, diem jejunos quotannis transegisse, nemo, ut opinor, inficiari potest. Cum omnibus enim, ut nolum est, Judaeis solenne esset, ut quisque diem, quo pater ipsius mortuus est, in singulis postea vitae suae annis jejunio consecraret, nihil rationi fideique magis absonum videtur, quam ut Apostoli diem illum, quo unicus humani generis Servator, quo aeternus Dei filius gravissimos pro ipsorum aliorumque peccatis cruciatus ipsamque mortem pati dignatus est, quotannis non jejunarent. Quis ex infimis ejus discipulis hoc non faceret? Quis anniversario isto redeunte die secum non reputaret: Hoc die unigenitus Dei filius pro meis ipsius peccatis ludibrio habitus est, verberibus laceratus est, spinea corona redimitus est, in crucem, infandum! a suis ipsius creaturis actus est meique loco ignominiosissima isto asperrimoque mortis genere sublatus est. Ipseque hunc diem laetus carnique indulgens transigam? Hoc saltem die jejuniis lacrymisque ob ista, quae Dominum meum cruci affixerunt peccata, me non affligam? Absit longe longeque absit. Sane si quis nostrum vel illorum etiam, qui stata ecclesiae jejunia tantopere oppugnant, ineffabiles istas, quas nostri loco suscepit Dominus, passiones animo maturo agitare, non difficile dico, sed impossibile esset, ut istum saltem, quo passus est, diem jejunare dedignaretur. Quanto magis impossibile fuit, ut sanctissimi illius discipuli, qui aliquot cum eo annos conversati fuerant, qui miracula ejus viderant, qui doctrinam audierant, qui divina ejus praesentia ac favore tam diu beati fuerant, summo animi angore non afficerentur, quoties anniversarius ille rediret dies, quo dilectissimus ipsorum Dominus impia Judaeorum manu iis ablatum est? Quonam autem modo hunc suum ob Domini passiones dolorem manifestum reddere, vel etiam exercere potuerunt, si istum saltem diem, quo eas pertulit, jejunio fletibusque non devoverent? hoc est, si illud pro Christo facere recusarent, quod alios pro patribus amiculisque suis mortuis quotannis peragentes videbant? Qui sinceram profecto Apostolorum pietatem summumque in Christum amorem contemplatur, dubitare nequit, quin istum quotannis strictissime jejunarent diem, quo crucifixus est Christus; imo vero atque proximum etiam, quo in sepulcro jacuit, idque non eo tantum, quod per istum etiam diem divina ejus, ut in mortuorum statu adhuc manentis, praesentia privati fuerunt, verum eo praesertim, quod ipse Dominus de illis praedixerat: *venient dies, cum auferetur ab iis sponsus et tunc jejunabunt ἐν ἐκείναις ταῖς ἡμέραις.* Ex his enim verbis Apostoli intellexisse videntur, Domini mandatum ac voluntatem esse, ut ipsi omnesque alii postea Christiani duos illos quotannis dies, parasceven scilicet et sabbatum magnum, quibus sponsus sive Dominus ipsis sublatus est, jejunii consecrarent. Hoc enim, quem optime ferent, sensu verba ista proximo post Apostolos seculo ab ecclesia Catholica intellecta fuisse, ex Tertulliano constat, dicente: Certe in Evangelio illos dies jejunii determinatos putant Catholici, in quibus ablatum est sponsus. *Tertull. de jejun. adv. psychic. c. 2.* Hanc autem istorum Domini verborum interpretationem ecclesia catholica istis saltem diebus*

aliunde quam ab Apostolis habere non poterat, ut a quibus et ipsum Evangelium et genuinas verasque ejusdem expositiones traditas acceperat. Quod si Apostoli verba ista intellexerint, dubitare nefas est, quin dies illos arctissime quotannis jejunarint ipsi et in mandatis dederint, ut alii etiam eosdem, ut in Evangelio jejunii determinatos, in singulis vitae suae annis observarent.

Ex quo pascha cum Judaeis celebrare nefas fuit, quotannis indicari oportuit, quando passionis Domini memoriam obire conveniat. §. 7. Postquam autem paschatos sollemnitates ad festa mobilia traxerunt Patres, atque in conc. Niceno prohibuissent, ne pascha cum Judaeis Christiani celebrarent, qui secus facerent, Quartodecimanorum venirent nomine, ex indivulso passionis et resurrectionis nexu et ferias passionales, quamvis tempori non responderent, mobiles fecerunt. Quacirco ut mature quotannis de hebdomadis magnae et paschatos termino moneretur ecclesia, prospexerant sollicite. Cura haec *Alexandrino* episcopo (quod Aegyptii calculandi essent peritiores, vide omnino *Ferrarium* de antiquo ecclesiasticarum epistolarum genere lib. 2. c. 3. de *Paschalibus Epistolis*) erat propria, Romano antistiti in tempore dominicam, qua pascha celebrari oporteret, indicare, cujus deinde esset, per litteras formatas reliquis episcopis ecclesiisque ante epiphaniae festum intimare, ut disci potest ex *Leonis Magni* ep. 64. ad *Marcianum*; et *Cassiani* Collat. 10. cap. 1. quam intimationem populo in epiphaniarum festo (quod apparitioni Christi in terris sive nativitati ejus sacrum erat) faciendam conc. *Aurelianense* IV. a. 541. can. 1 decrevit: *Placuit itaque Deo propitio, ut sanctum pascha secundum laterculum Victorii ab omnibus sacerdotibus uno tempore celebretur. Quae festivitas annis singulis ab episcopo epiphaniarum die in ecclesia populis denunciatur.* Tom. XI. Concil. f. 618. Et Patres concilii *Bracarenensis* II. a. 572. Can. 9. Tom. 12. Concil. ed. Regiae p. 663: *Placuit, ut, postquam omnia in concilio sacerdotum fuerint ordinata, illud omnibus modis observetur, ut superventurum ipsius anni pascha, quoto kalendarum die vel quota luna debet suscipi, a metropolitano episcopo nuntietur. Quod caeteri episcopi vel reliquus clerus, breviculo subnotantes, unusquisque in sua ecclesia, adstanti populo, post lectionem evangelicam nuntient, ut introitum quadragesimae nullus ignoret. In cujus principio convenientes in unum vicinae ecclesiae, per triduum cum psalmis per Sanctorum basilicas ambulantes celebrent litanias. Tertio autem die, celebratis hora nona sive decima missis, dimisso populo, praecipiant quadragesimae servare jejunia et mediante quadragesima, ex diebus viginti baptizandos infantes ad exorcismi purgationem offerre. Atque publica haec promulgatio summe necessaria erat. Cum enim religiosissime septimanam hanc universa celebraret ecclesia, praescindenda erat omnis dissensionis occasio, ne his paschali laetitia exultantibus; aliae lugerent et jejunarent ecclesiae.*

Initium hebdomadis magnae a die lunae. §. 8. Antequam porro ad enarranda devotionis rituumque genera accedimus, quibus septimanam sanctam prosecuti sunt veteres Christiani, operae pretium est monere, eam non a dominica palmarum, sed a die lunae subsequente incipere, ut *Athanasius*, *Valesius* et *Carolus du Fresno* non uno loco ob-

servarunt. Valesius ad Eusebium p. 279: Denique ἑβδομάς μεγάλη quam nos sanctam vocamus, refertur ad dominicam sequentem paschae, ut patet ex Typico Sancti Sabae cap. 31. Cyrillus quoque in sermonibus paschalibus hebdomadam paschae, quam nos hodie sanctam hebdomadam vocamus, semper orditur a feria secunda et sequente dominica paschae eam terminat. Nec aliter Theophilus in epistolis paschalibus.

Dies hebd. magnae feriati; servi liberi ab operibus, iustitium etc. §. 9—11. Vere autem magnam hanc dixeris hebdomadam, i. e. festam et sollemnem nomini christiano, quia, quod de septimana festum resurrectionis diem subsequente ait Durandus, ferias omnes hujus octavae esse dies dominicos (lib. 6. cap. 81.) idem non minore jure dici poterat de hebdomada, quam τῶν πάσχων vocant Cyrillus et Epiphanius, illius enim dies universos feriales et a servis operis liberos transigi oportebat. In Constitut. Apost. 8, 33. tota magna hebdomada et proxima sequenti vacare jubentur servi. Τὴν μεγάλην ἑβδομάδα πᾶσαν καὶ τὴν μετ' αὐτὴν ἀργεῖωσαν οἱ δοῦλοι, ὅτι ἡ μὲν πάθος ἐστὶν, ἡ δὲ ἀναστάσεως, καὶ χρεία διδασκαλίας, τίς ὁ παθὼν καὶ ἀναστὰς, ἡ τίς ὁ συγχωρήσας ἢ καὶ ἀναστήσας. Similiter Constantinus imp. legem sanxisse legitur, qua praecipit ἀπράκτους esse hebdomadem salutiferæ passionis una cum ea, quae festum paschalis excipit et διακαινήσιμος a Graecis appellatur. Cf. Scaligerum de emendat. temp. p. 730. Qui in eandem rem ab Hospiniano affertur canon II. concilii sec. Matisconensis T. 13. Concil. edit. Reg. p. 76. nescio an de illa, quæ festum resurrectionis excipit, hebdomada potius sit intelligendus. Verba Canonis hæc sunt: Páscha itaque nostrum, in quo summus sacerdos et pontifex pro nostris delictis nullam habens obnoxiationem peccati immolatus est, debemus omnes festivissime colere et sedulae observationis sinceritate in omnibus venerari et illis sanctissimis sex diebus nullus servile opus audeat facere, sed omnes simul coadunati, hymnis paschalibus indulgentes, perseverationis nostrae praesentiam quotidianis sacrificiis ostendamus, laudantes creatorem ac regeneratorem nostrum vespere, mane et meridie. — Neque ab operibus tantum servilibus abstinere fas fuit, sed etiam magistratibus muneris sui concessa vacatio et in judiciis per dies istos iustitium observatum captivisque dimissi e vinculis, quibus tenebantur. Chrysostomus homilia 26. in Genesim supra dicta: Καὶ γὰρ καὶ οἱ βασιλεῖς δι' ὧν ποιοῦσι καὶ αὐτοὶ, δηλοῦσιν ὅσον ἔχουσι τὸ θαῦμα τούτων τῶν ἡμερῶν, κελεύσαντες ἐκχειρίαν ἅπαντας ἔχειν τοὺς τὰ πολιτικά οἰκονομοῦντας πράγματα, καὶ τῶν δικαστηρίων τὰς θύρας ἀποκλείειν, καὶ πᾶν εἶδος μάχης καὶ φιλονεικίας ἐλαύνεσθαι, ἵνα μετὰ πολλῆς ἡσυχίας καὶ γαλήνης ἐξῇ πρὸς τὴν τῶν πνευματικῶν κατόρθωσιν ἐπείγεσθαι. Καὶ οὐ τοῦτο μόνον, ἀλλὰ καὶ ἑτέραν φιλοτιμίαν ἐπιδείκνυνται. Τοὺς τὸ δεσποτικόν οἰκοῦντας ἀφίᾳσι τῶν δεσμῶν, καὶ κατὰ δύναμιν ἀνθρωπίνην μειοῦνται τὸν ἑαυτῶν δεσπότην. Idem homilia in magnam hebdomadam: οὐχ ἡμεῖς δὲ μόνον ταύτην τιμῶμεν τὴν ἑβδομάδα ἀλλὰ καὶ οἱ βασιλεῖς τῆς καθ' ἡμᾶς οἰκουμένης. οὐχ ὥς ἐτυχεν αὐτὴν τιμηθῆναι, ἐκχειρίαν πᾶσι δόντες ταῖς τὰ κοινὰ τῶν πόλεων πράττουσι πράγματα, ἵνα τῆς ἐκείθεν ἀπολαύσαντες σχολῆς τὰς ἡμέρας ταύτας ἀπάσας τῇ πνευματικῇ προσ-

ἔχουσι θεραπεία. Διὰ τοῦτο καὶ τῶν δικαστηρίων τὰς θύρας ἀπέκλεισαν ἄργεῖται, φησὶ, πᾶσα ἀμφισβήτησις καὶ μάχης εἶδος καὶ τιμωρίας, ἀναπαυσάσθωσαν μικρὸν τῶν δημίων αἱ χεῖρες, κοινὰ τὰ κατορθώματα τοῦ δεσπότου γέγονε, γενέσθω δὴ τι καὶ παρ' ἡμῶν τῶν δούλων ἀγαθόν. Exstant hanc in sententiam edicta imperatorum in Codice Theodosiano, quae ad illustranda Chrysostomi verba hic adjiciemus. Valentinianus, Theodosius et Arcadius l. 2. de feriis : Sanctos quoque paschae dies, qui septeni vel praecedunt numero vel sequuntur in eadem observatione numeramus, ut non sint dies juridici, sed fas sit, eos dies manere feriarum. Valentinianus, Valens et Gratianus l. 3. de indulgentiis criminum : Ob diem paschae, quem intimo corde colimus, omnibus, quos reatus adstringit, carcer inclusit, claustra dissolvimus. Attamen sacrilegus, in maiestate reus, veneficus sive maleficus, adulter, raptor, homicida communione istius juris separentur. Atque hanc indulgentiam septimana antepaschali exercuisse imperatores, testis idem Chrysostomus, homilia jam adducta in magnam hebdomadem; ait enim, eos alio etiam venerationis genere illam prosequi caeteris minime inferiore : βασιλικά καταπέμπονται γράμματα, λέγοντα τοὺς δὲ δεσμωτήριον οἰκούντας ἀφίεσθαι τῶν δεσμῶν. Addit rationem ex antiquorum quorundam sententia de descensione Christi ad inferos depromptam, quam merito hic omittimus. Videndi de illis antepaschali-bus indulgentiis Jac. Godofredus ad Cod. Theodos. T. 3. p. 172 ss. et Petavius ad Epiphanium p. 365. De iustitia vero ab imperatoribus hebdomada ante pascha, imperato fusa et erudite agit idem Godofredus T. 1. p. 124. Ceterum quam iudiciorum vacationem in causis civilibus permissam constat, hanc longe magis in criminalibus observatam fuisse oportet, quia lege 4. Cod. Theodos. de quaestionibus, per integros quadraginta dies, qui auspicio ceremoniarum paschale tempus anticipant, cognitio criminalium quaestionum inhibetur. Non ita Pontificii, quos in ipsa hebdomade sancta Hieronymum Savonarolam cum sociis tormentis subjecisse testis est Petrus Malpaeus in Palma fidei S. Ordinis Praedicatorum p. 237 ss. Ceterum, inquit, feria IV. die Jovis, die parasteves moestissimo, sabbato sancto, ipsa festivitate resurrectionis dominicae ac duabus sollennitatibus subsecutis, non nisi ab immanitate in Hieronymum temperarunt. Ita per exquisita tormenta hominem excarnificantes, ut singulis diebus non minus tribus aut quatuor vicibus fodiculis seu fune consueto lancinarent : et quodam die quatuordecies per idem tormenti crudelissimum genus illum fere enecassent. Adjunctae contumeliae, probra, sputa, lotus; varia torquendi instrumenta ob oculos posita; illo tantum fine ut, quae de futuris vel occultis (nam reliquas calumnias diluerat) pronunciasset, recantaret et hujus unici criminis se reum fateretur. Ad id amplius extorquendum pedibus accensos carbones admovebant, ut carne et nervis semiustulatis prae dolore et cruciatus acerbitate dicta retractaret seque simulatae prophetiae obnoxium statueret. Negabat ille se facturum illisque funis tormenta repelentibus solenne suum identidem ingeminabat : Tolle, Domine, animam meam : ac posteaquam torquendi finem fecissent, procumbens in genua pro tortoribus et persecutoribus preces effundebat. — Porro hac hebdomade quotidie synaxes sive sacri conventus celebrati sunt, ut auctor

est Epiphanius in Catholicae fidei expositione T. I. edit. Petavii p. 1105. Eusebius hist eccl. 2, 17: *Τί δεῖ τούτοις ἐπιλέγειν τὰς ἐπὶ ταῦτόν συνόδους καὶ τὰς ἰδίᾳ μὲν ἀνδρῶν, ἰδίᾳ δὲ γυναικῶν ἐν ταῦτῳ διατριβὰς καὶ τὰς ἐξ ἔτους εἰσέτι καὶ νῦν πρὸς ἡμῶν ἐπιτελουμένας ἀσκήσεις, ἃς διαφερόντων μετὰ τὴν τοῦ σωτηρίου πάθους ἑορτὴν ἐν ἀσιτίαις καὶ διανυκτερεύσειν, προσευχαῖς τε τῶν Θεῶν λόγων ἐντελεῖν εἰώθαμεν.* Concilium Toletanum quartum (a. 633.) can. 7: *Comperimus, quod per nonnullas ecclesias in die sexta feriae passionis Domini clausis basilicarum foribus nec celebratur officium nec passio Domini populis praedicatur, dum idem Salvator noster Apostolis suis praecepit, dicens: passionem et mortem et resurrectionem meam omnibus praedicare. Ideo oportet eodem die mysterium crucis, quod ipse Dominus cunctis nunciandum voluit, praedicari atque indulgentiam criminum clara voce omnem populum postulare, ut poenitentiae compunctione mundati venerabilem diem dominicae resurrectionis remissis iniquitatibus suscipere mereamur corporisque ejus et sanguinis sacramentum mundi a peccatis sumamus.* T. 14. Conc. p. 488.

De lectionibus, absolute poenitentium, praeparatione catechumenorum etc. per hebdomadam magnam. §. 12—15. Lectiones per hanc hebdomadam variae fuere in variis ecclesiis, quamvis in hoc omnibus conveniret, ut historiam passionis Christi vel secundum unum vel plures Evangelistas legerent. In homiliis ad populum episcopos aliis etiam scripturae contextis inhaesisse observamus. Quemadmodum Chrysostomus in Genesi explicanda perrexit, etsi in exordio sanctitatem magnae hebdomadis suis commendaret auditoribus. De lectionibus graecae ecclesiae per hanc septimanam quaedam non protrita leguntur apud Allatum p. 1446—1448. de dominicis et hebdomadibus Graecorum. Latinae ecclesiae ἀναγνώσματα ex Pseudo-Hieronimi Comite p. 1319. ad Baluzii in appendice ad Capitularia Regum Francorum, et similibus libris peti possunt. Recentiores ecclesiae pontificiae lectiones et ritus quosdam, quibus per magnam hebdomadam in suis conventibus vacant, videat cui volupe est apud Durandum, Beletum aliosque officiorum scriptores, et ex nuperis auctoribus apud Barth. Gavantum in commentar. ad rubricas Missalis p. 219 ss. ad rubricas breviarii p. 109 ss. et in manuali Episcoporum p. 126 sq. Edm. Martene de ritibus monachorum 3, 12. et Andr. Pisaram Castaldum Neapolitanum in praxi ceremoniarum eccl. Rom. p. 385 ss. Ex quibus unum omitti non debet, utpote laude et notatu dignissimum, quod Gavantus p. 89. ad rubricas breviarii ex Durando monet, in tempore passionis publice omitti commemorationes Sanctorum, uti uni Christo crucifixo vacare possint. Longe vero rectius facturi erant illi, si alio etiam tempore et privatim et publice ad solum confugerent Christum neque cultui Servatoris jungerent Christo invisas nihilque profuturas Sanctorum invocationes. — Apud veteres Christianos haec quoque non exigua pars fuit officii per hebdomadam, de qua agimus, ut catechumeni competentes s. baptismi candidati de fide et symbolo diligenter informarentur frequentique adhortatione et examine idonei redderentur ad baptismum vel in privilegio paschatis vel in proximis paschatis diebus sollempniter recipiendum. Eadem quoque hac hebdomada

sollenni ritu venia data poenitentibus iisque sacra eucharistia frui concessum, postquam prius assidue admoniti ab episcopo poenitentiam suam idoneis signis ecclesiae demonstrassent, qua de utraque consuetudine fusiùs egit *Filesacus* in *quadragesima christ.* p. 486 ss. De hoc vero poenitentium ista septimana absolutorum ritu erudite disseruit *Jo. Morinus de Sacramento poenitentiae* p. 601. — Alia christianae devotionis genera aliosque pios ritus, quibus magnam hebdomadem obire olim usu venit, his verbis breviter complexus est et Aërianorum simul perstrinxit insolentiam Epiphanius haeresi 75. T. 1. p. 907: ἐν τε ταῖς ἡμέραις τοῦ πάσχα ὅτε παρ' ἡμῖν χαμευνταί, ἀγνεῖται, κακοπάθειαι, ξηροφαγία; εὐχαί, ἀγρυπνίαί τε καὶ νηστεῖαι καὶ πᾶσαι τῶν ψυχῶν αἰσωτηρίαί τῶν ἁγίων παθῶν, αὐτοὶ (οἱ περὶ τὸν Ἀέριον) ἀπέωθεν ὀψωνοῦσι, κρέα τε καὶ οἶνον ἑαυτῶν τὰς φλέβας γεμίζοντες ἀνακαγχάζουσι, γελοῶντες, χλευάζοντες τοὺς τὴν ἁγίαν ταύτην λατρείαν τῆς ἐβδομάδος τοῦ πάσχα ἐπιτελοῦντας. Caeterum plurimi etiam duobus supremis hebdomadis magnae diebus, sc. parasceves et sabbati, vigilarunt, hoc imprimis, qui ideo dies maxime nominari solet vigilia paschatos. Alias, ut satis constat, veteres Christiani noctu suos egerunt conventus sacros; qui ipsi conventus a vigilando *vigiliae* vocantur. Hanc vero consuetudinem ipsa jam Apostolorum aetate invaluisse, ex Act. 12, 10 apparet. — De abstinentia ab *ἐννοίᾳ* conjugali sive circumciso conjugii usu, ut loquitur Salvianus, quem Judaeorum exemplo (vide Grotium ad Ex. 9, 15. et 1. Sam. 21, 4.) et Apostoli consilio (1. Cor. 7, 5.) sibi invicem conjuges Christiani sacris hisce diebus indixerunt, praeter locum Tertulliani supra nobis adductum insignis est admonitio Caesarei episcopi Arelat. homilia duodevigesima: *In paschate castitatem, sicut in quadragesima servate, abstinentes ab uxoribus, castitatis luce vestiti, eleemosynis dealbati, orationibus jejuniis et vigiliis, veluti quibusdam margaritis coelestibus ornati, pacifici cum amicis et inimicis, ut possitis libera conscientia ad altare Domini accedere.* Hisce adde, quod lib. de oratione cap. 14. Tertullianus: *die Paschae, inquit, quo communis et quasi publica jejunii religio est, merito deponimus osculum.*

De vigiliis et jejunio magna. §. 16—21. De vigiliis ista hebdomada frequentatis ita tradit Epiphanius in catholicae fidei expositione Num. 22. T. 1. p. 1105: ἀγρυπνίας δὲ διατελοῦσι τὰς ἑξ. πάλιν δὲ συνάξεις ἐπιτελοῦσιν τὰς αὐτὰς ἑξ, καὶ ὅλην τεσσαρακοστὴν ἀπὸ ἐνάτης ἕως ἑσπέρας. Ἐν τισὶ δὲ τόποις τὴν μετὰ τὴν πέμπτην ἀγρυπνοῦσιν ἐμφώσκουσιν εἰς τὸ προσάββατον καὶ τὴν Κυριακὴν μόνας. Apud Eusebium quoque et passim apud alios veteres mentio fit vigiliarum paschalium, etsi fatendum est, plerosque non sex noctes pervigilasse, sed duas tantum ferias postremas hebdomadae, vel ultimam duntaxat, unde etiam sabbatum magnum speciatim vigiliam paschatos dici consuetudo obtinuit. — Jam reliquum est, ut de jejunio septimanae sanctae pridem in ecclesia usitato pauca quaedam subjungamus. Ac jam supra innuimus, admodum antiquum ejus usum nobis videri. Cum vero constet, per reliquum etiam quadragesimae tempus jejunatum fuisse olim in plerisque ecclesiis, tenendum est, jejunium magnae hebdomadae ab illo quadragesimae jejunio frequenter admodum apud veteres distingui, uti

docuit *Monr. Valesius*, exponens locum insignem Irenaei, notis ad Eusebii 5, 24. Cujus distinctionis rationem duplicem nobis habuisse veteres illi videntur, quarum una est, quod jejunium hebdomadae hujus longe esset altero districtius, illud scilicet quod *ἡμερῶδες* nomine appellatum in *ἡμεροπαιλῶ* denique desinebat et aquae ac panis perceptione solvebatur. Altera vero causa non sine verisimilitudine reddi haec potest, quod ritus sit longe antiquior, dies passionis sanctamque hebdomadam, quam integram quadragesimam jejunio obire. Cum enim quadragesimale jejunium aemulatione Christi, per quadraginta dies totidemque noctes ab omni cibo potuque abstinens, invecum esse videatur minusque dignum sit ingenio et simplicitate apostolica, non facile assentiri possumus Beveregio, ad Apostolorum aetatem jejunii quadragesimalis originem revocanti in notis ad Can. Apost. 69. et libro tertio codicis canonum vindicati. Itaque Dallaeo potius subscribimus, qui in opere, quod de jejniis scriptum reliquit, facile demonstravit, ritum per quadragesimam jejunandi longe juniorem esse beatorum Apostolorum aetate. Quod vero Apostoli, illi inquam Christi adeo amantes, illi jejniis assuetissimi Domini discipuli etiam diebus istis quotannis recurrentibus, quibus sponsum ablatum a se meminorant, luctui non indulserint huncque luctum suum paucorum jejunio dierum non fuerint testati, ceu ex Beveregio supra adstruximus, hoc Dallaeo non ita facile fait demonstrare. Quare neque *Ittigius* in erudita diss. de haeresiarchis apostolicis et Apostolis proximas aetatis p. 229. (ubi jactatam a Beveregio jejunii quadragesimalis antiquitatem non citra rationem in dubium vocat) super hebdomade sancta ab ipsis etiam Christi apostolis jejunio celebrata dubium movere videtur. — Jam ex innumeris de isto hebdomadae sanctae jejunio testimoniis, quae apud veteres occurrunt, pauca quaedam seligamus. In Constitutionibus, quas supra negavimus esse apostolicas, antiquas tamen esse diximus 5, 12. post *διατάξιν* de jejunio quadragesimae, speciatim jejunium magnae hebdomadae observandam praecipitur his verbis: *Μεθ' ἧς (ἡμέρας τεσσαρακοστῆς) ἀπονηστεύσαντες ὁρῶμεν τῆς ἁγίας τοῦ πάσχα ἑβδομάδος, νηστεύοντες πάντες μετὰ φόβου καὶ τρόμου προσευχόμενοι ἐν αὐταῖς περὶ τῶν ἀπολλυμένων.* Pseudo-Ignatius ad Philippenses pag. 3. edit. Vossianae: *Τῆς ἑορτῆς μὴ ἀτιμάζετε, τὴν τεσσαρακοστὴν μὴ ἐξουθενεῖτε, μίμησιν γὰρ περιέχει τῆς τοῦ Κυρίου πολιτείας. Μετὰ τὴν τοῦ πάθους ἑβδομάδα μὴ παρορᾶτε, τετράδα καὶ παρασκευὴν νηστεύοντες.* Quarta feria et sexta imprimis jejunatum, quod illa proditus a Juda, hac crucifixus esset Dominus, uti praeter auctorem Constitutionum (5, 14; 7, 24) testatur Victorinus in tractatu de fabrica mundi, quem ex mspto Lambethano primus ante paucos annos edidit Caveus. Jejunio autem dicatae illae feriae non hebdomado magna solum, sed et aliis per annum hebdomadis (v. Petavium ad Epiphaniam p. 355 ss.); quare *Hallotius* T. I. Scriptorum Orientalium p. 389. ita latine exhibet postrema Pseudo-Ignatii verba: *Post passionis hebdomadam diei quartae et sextae jejunia nolite despiciere, quasi verbis illis scriptor praeter integrae magnae hebdomadae jejunium etiam jejunium feriae quartae et sextae per alias anni hebdomades celebrandum voluerit lectoribus suis commendare.* Quod veritas

esse videtur, certe magis convenire cum antiquae ecclesiae moribus, quae si sanctae hebdomadae feriam quartam duntaxat et sextam jejunio consecrasset, ita nulla ratione septimanam hanc ab aliis anni hebdomadis nedum quadragesimae distinxisset. Quamvis negari nequit, non eundem universas ecclesias in jejuniis hujus antepaschalis celebratione rigorem nec eandem temporis longitudinem observasse, quod cum ex aliis tum ex Irenaeo et Epiphanyio imprimis constat, quorum verba quaedam adponemus. Irenaeus (ap. Euseb. hist. eccl. 5, 24): οἱ μὲν οἴονται μίαν ἡμέραν δεῖν αὐτοὺς νηστεύειν, οἱ καὶ πλείονας. οἱ δὲ δύο καὶ δὲ τεσσαράκοντα ὥρας ἡμερινάσ τε καὶ νυκτερινὰς συμμετροῦσι τὴν ἡμέραν αὐτῶν. Καὶ τοιαύτη μὲν ποικιλία τῶν ἐπιτησούντων, οὐ νῦν ἐφ' ἡαὼν γεγονυῖα ἀλλὰ καὶ πολὺ πρότερον ἐπὶ τῶν πρὸ ἡμῶν. Epiphanyius in catholicae fidei expositione: Τὴν δὲ τεσσαράκοντήν τὴν πρὸ τῶν ἐπτά ἡμερῶν τοῦ ἁγίου πάσχα ὡσαύτως φυλάττειν εἰώθειν ἡ αὐτὴ ἐκκλησία, ἐν νηστεύεισ διατελοῦσα. τὰς δὲ Κυριακὰς οὐδ' ὕλως οὔτε ἐν αὐτῇ τῇ τεσσαράκοντῃ, τὰς δὲ ἑξ ἡμέρας τοῦ πάσχα ἐν ξηροφάγῃ διατελοῦσι πάντες οἱ λαοί, φημι δὲ ἄρτος καὶ ἅλῃ, καὶ ὕδατι τότε χρώμενοι πρὸς ἐσπέραν. Ἀλλὰ καὶ οἱ σπουδαῖον διπλᾶς καὶ τριπλᾶς καὶ τετραπλᾶς ὑπερτίθενται, καὶ ὅλην τὴν ἐβδομάδα τόντες ἄχρι ἀλεπτροῦθων κλαγγῆς, τῆς Κυριακῆς ἐπιφωσκούσης. Hisce adde canonem primum ep. Dionysii Alex. ad Basilidem et ad eandem Scholia Balsamonis et Zonarae in Bevereg. Synodis. T. 2. p. 2 ss., item quae ad Eusebium Valensius et Petavius observav. — Ex adductis Epiphanyii verbis constat, quam rigidum fuerit jejunium veterum Christianorum, quo per totos dies ab omni cibo abstinuere, sed vespertam duntaxat pane et aqua parce sumta contenti, quod ipsum quidem facere neglexerant, facta unius vel plurium dierum superpositione, hoc est transmissione sine omni omnino alimento, nec pane vel aqua utentes. Quo ipso patet quoque, quale sit quamque diversum ab illo priore jejunii genus, quod nostra aetate Pontificii venditant et quo se dicunt ad veteris ecclesiae exemplum dies passionis Domini celebrare. Ejusmodi scilicet, quod ne dignum quidem sit jejunii compellatione. Neque hoc cordatiores inter illos viri infirmari audent, ex quibus insignis Parisiensis Theologus Johannes Lamoignon in dissertatione de veteri ciborum delecta p. 56. affirmat, Latinos more suo jejunantes non videri jejunare, si jejunium eorum cum Graecorum jejunio comparatur. Confer. Schaeferi Programmata p. 545. et quae adversus hypocritica Pontificiorum jejunia fuse juxta ac erudite disputantur ingentia duo ecclesiae orthodoxae lumina Martinus Chemnitzus parte quarta Examinis Concilii Tridentini, et Henricus Heopferus in peculiari de jejunio veterum dissertatione. — Ceterum ita universalis, ita ab omnibus olim recepta fuit religiosi illius verique jejunii apud veteres Christianos celebratio, ut praeter paucos quosdam et haeretico Aërianorum Priscillianistarumque nomine invisos homines nemo facile esset sano vegetoque corpore, qui non a cibo per hanc hebdomadam sibi lubens temperaret, tanquam ille et parco et ad vitam duntaxat aegre sustentandam uteretur. Neque id mirum, cum idem etiam sciamus observasse imperatores, ut Justinianum narrat Procopius diebus paschalem sollemnitatem antecedentibus jejunio

pertinacissime fuisse addictum duramque vitam victitasse. Etiam hodieque apud Graecos, teste Smitho, si cuius diurna παντελεῖ ἀσπία sive longa et acri abstinentia deliquium pati contigerit, nihil ille, quo languentem stomachum refocillet, praeter panem et aquam ad usque solis occasum habet, caeteris omnibus qui ob firmiorem corporis habitum inediae sunt patientes, jejunium ultro pretenduntibus. In latina autem ecclesia pridem ille rigidus jejunandi ardor refrixit, ut videre est apud Filesacium p. 495. libri laudati de quadragesima christiana. Cumque Pontificii hodie retinuerint larvam quandam fallacemque jejunii speciem, nostrae ecclesiae satius esse putaverunt, omnino urgere hanc ritum, quam falso et hypocritico nomine servato, immortalī Deo hominibusque illudere. Interim uniuscujusque privatae pietati liberum reliquerunt, utrum velint jejuni an cibis temperanter utentes passionis transigere hebdomadam, cum tam comedentium quam abstinentium sit, Dominum celebrare Rom. 14, 3. 6. 1. Cor. 10, 30. beneficiorumque per ejas passionem nobis acquiritorum grato et fideli animo meminisse. — Hactenus ni fallor plerosque omnes in vetustiore ecclesia usitatos receptosque ritus, quibus sanctam olim hebdomadam consecrari in usu fuit, etsi breviter ac per summa veluti capita delineavimus, quibus interjecto tempore cum in orientalibus tum in latina ecclesia non pauci accesserunt partim difficiles parumque ad veram animi devotionem excitandam facientes, partim ridiculi atque rejectanei. De Aethiopibus ex *Alvaresio et Ramusio* haec tradit Filesacius p. 499 — 500: *Liturgia apud eos his diebus nulla celebratur, nisi die Jovis et sabbati. Solent Aethiopes reliquo anni tempore, praesertim nobiliores cum se obvios habent, humerum dextrum vicissim deosculari; hac hebdomada nullae hujusmodi officiosae blanditiae, imo nec se invicem salutant, sed demisso vultu et oculis iter persequuntur. Vestibus nigris aut caeruleis tunc temporis utuntur et ab omni opere cessant ac in ecclesiam conveniunt et divinis intersunt officiis, quae valde proluxa sunt hoc tempore. Feria quinta seu Jovis die ad vesperam congregato populo fit pedum ablutio, ubi sacrorum praefectus uni sacerdotum dat osculum, qui postea caeteros omnes osculatur, totam noctem illam variis canticis protrahunt. Ab ea die usque ad sabbatum sanctum et quidem post solis occasum missaeque prius celebrata nulli sacerdoti vel monacho vel diacono aut similibus licet ecclesiam egredi. Die sacra parasceves circa meridiem ecclesias ornant pro cujusque facultatibus et maxime januum illarum praecipuam affiguntque pretiosis ejusmodi ornamentis Christi crucifixi imaginem velo tectam, tum cantando recitant ex rituali suo Christi passionem; postea Christi imaginem illam detegunt, qua visa cuncti in terram se dejiciunt, non sine maximis gemitibus, alii se in faciem cadunt, alii proximis parietibus caput illidunt. Planctus iste totis circiter duabus horis perdurat. Post haec accurrunt ad januum claustrī, in quo sacerdotes habitant, quorum duo hic stant flagris armati, tum unicuique per eam januum iter facere necesse est, ita tamen, ut nudus a capite ad lumbos usque compareat, hinc quoque illorum non impigre loris capdatur et ultro ac libenter scapulas cadendas praebet. His peractis redeunt omnes circa ecclesiam, quo loco tantisper se quasi et somno dedunt, donec circa vesperam sabbati s. sequentis missa celebratur et omnes tunc*

s. eucharistiam accipiunt. De Graecorum, Pontificiorumque ludicris et idololatricis gesticulationibus, processionibus flagellationibusque et aliis moribus, qui ethnicos potius Adonidem aliquem vel Osirim lugentes quam Christianos in meditatione sanctissimae passionis versantes decere videantur, quam proxime in dissertatione *de sancta parasceve* opportunus nobis dabitur fusius agendi locus. Nunc enim vela contrahimus atque huic nostrae diatribae cum bona lectoris venia imponimus colophonem, Deo, qui sanguine suo nos redimere dignatus est, toto pectore laudem gloriamque tribuentes.

XII.

Joh. Casp. Zeumer, de die viridium*).

§. 1. Sacrae coenae institutionem ejusque memoriam sollemniter recolendam praecipuam esse causam, ob quam dies viridium reliquis magnae hebdomadis diebus hodie apud nos celebrior habeatur, ex eo colligimus, quod in plurimis Lutheranae ecclesiae locis eadem verba institutionis, quae 1. Cor. II, 23 ss. habentur, aut alius ejusdem argumenti textus e suggestu sacro populo proponuntur et explicantur, imò etiam venerandum coenae sacramentum juxta Salvatoris nostri institutionem administratur. — §. 2. Quo autem tempore praecise prae reliquis hujus septimanae diebus quintus hic celebrari coeperit, nos, quia apud vetustiores auctores festi *quintae feriae* seu *coenae dominicae* peculiaris mentio fit nulla, sed comprehensum est illud sub sex vel septem illis festis diebus, qui antiquitus religiosissime fuerunt observati**), hoc loco definire non audemus, multo minus ab eorum stabimus partibus, qui cum Polydoro Vergilio***) diem coenae domin. ab ipsis Apostolis institutum evincere laborant, si quidem sine omni auctoritate ac ratione disputant. Quid de illo indicio libri illius Pontificalis†), statuentis, Leonem II. Papam (circa an. 682) praecepisse, ut festum dominicae coenae in aprili observetur, sit sentiendum, lectoris judicio relinquimus. — §. 3. Nos hac vice de diei hujus *ὀνοματολογία* pariter ac *πραγματολογία* solliciti ad priorem statim nos convertimus et notamus, festum hoc apud nos ut plurimum diem viridium (german. der grüne Donnerstag) vocari et quidem propter Christum *ἀειθαλῆ καὶ ἀείζων*, secundum Theophylactum. Huc etiam transferri merentur verba Joh. Gerhardi, quae ita se habent††): *Antiqua consuetudine (hic dies) vocatur dies viridium: quia Christus viride illud lignum (Luc. 23, 31) circa vesperam hujus diei passionem suam inchoavit. Nos natura sumus aridae arbores, ligna inutilia, igni infernali adjudicanda; sed Christus nostro loco ignem irae divinae in sua passione sustinuit ac spiritualem virorem nobis iterum promeruit; quia Christus hac die instituit eucharistiam, in qua suum corpus et suum sanguinem nobis exhibet, ut ex hoc cibo et potu spiritualem virorem et succum ad vitam aeternam hauriamus. Typus hujus rei propositus fuit in*

*) Prodiit Jenae. 1700. 4.

**) Ut ex Tertulliano, Epiphanio et aliis annotat Hospinianus de origine festorum christian. lib. 1. p. 46.

***) De invent. rer. 6, 8.

†) Cujus Hospinian. l. c. p. 48 mentionem facit.

††) Homiliar. sacr. part. I. p. m. 1349.

arbore vltas, cuius fructus in perpetuo virore ac flore primos parentes conseruasset, nisi per peccatum a Deo sponte sese vertissent. — §. 4. Germanis quibusdam, Helvetiis praecipue audit: der hohe Donnerstag, quia inter omnes ferias quintas per annum, ut Hospinianus l. c. loquitur, nulla alia hac est sollemnior et celebrior. Unde etiam Durandus *) dicit, festum hoc omnia alia excellere, excepto Trinitatis festo. — §. 5. Hic dies etiam saepe vocatur *dies coenae dominicae* s. absolute coena Domini, item *natalis calicis*, ob venerabilis sacramenti institutionem, ab ipso mundi Salvatore hoc die peractam. Unde Eligius, Noviomii in Belgio episcopus, qui, referente Isaac. Casaubono **) jam ante M. annos claruit, hom. X: vocatur, inquit, haec dies coena Domini, vocatur et natalis calicis, et merito talibus praefulget vocabulis, quia hac eadem die mysticum pascha Dominus cum discipulis celebrans sacramenta corporis et sanguinis sui illis et per illos nobis tradidit et ipse celebrationis initium fecit. Et Joach. Hildebrand ita scribit ***): Sicuti natalis dicitur dies, quo nati sumus ad hanc vitam: ita natalis calicis κατ' ἀναλογίαν fuerit dies, quo natus calix vitae, continens vivificum sanguinem Christi, h. e. quo institutum est et quasi vitam cepit venerabile eucharistiae sacramentum. — §. 6. Ex his fortasse etiam intelligi poterit, cur idem dies coena Domini nominetur, nempe quod Christus sanctam suam coenam, ut diximus, instituit. Ostendit hoc vel iste Joh. Micrologi, qui sec. XI. vixit, locus, qui †) ita se habet: A dominica tamen palmarum, eo quod ibi passionem legere incipimus, privationem de cruce dicimus, usque ad coenam Domini: videlicet per quinque dies partitam Domini passionem intimantes. Et Eligius ††) ait, propter causam jam dictam quintam feriam dierum coenam Domini ex antiqua patrum consuetudine vocari. Sic etiam saepe loquuntur canones, exempli loco jam sit unicus ille †††), ubi, cum quondam consuetudo, postulans, ut anniversario hoc die sacrae eucharistiae epulis pascerentur omnes et singuli credentes, a quibusdam minus observaretur, eosdem officii sui ita admonet Soter papa: In coena Domini a quibusdam perceptio eucharistiae negligitur, quas quoniam in eadem die ab omnibus fidelibus (exceptis his, quibus pro gravibus criminibus inhibita est) percipienda sit, ecclesiasticus mos demonstrat: cum etiam poenitentes eadem die ad percipiendum corporis et sanguinis Domini sacramenta reconciliantur. — §. 7. Aliquibus hic dies etiam *capitilavium* audit, quia tunc multis in locis capita infantum, qui ungendi sunt, lavabantur, ut Durandus refert †*) qui ritus ex veteris ecclesiae consuetudine ortus est. Nam ex Augustini epist. 118 apparet, moris jam ante sua tempora fuisse, ut baptizandi hoc die lavacro aliquo mundarentur; cuius etiam aliquam rationem ibi reddit. — §. 8. Appellari quoque hic dies solevit *panis dies*, *dies lucis*, *dies secretorum* etc., qua-

*) Rational. 6, 75.

**) De rebus sac. et eccles. exere. 16, 55.

***) De Natalitiis veterum pag 88 ss.

†) Lib. de ecclesiast. observat. cap. 1.

††) Hom. 15.

†††) Can. 17, de consecr. dist. 2.

†*) Ration. 6, 76.

rum denominationum rationes quilibet, modo velit, facile perquirere poterit, quare nos brevitatis studiosi his supersedemus. — §. 9. Gesta hujus diei tanquam praeparatoria Jesu passionalia (ut ad *πραγματολογία*) accedamus quod attinet, cum Casp. Sagittario *) in diurna ac nocturna dispescimus. — §. 10. Diurna quod attinet, Evangelistae (Matth. 26, 17—20; Marc. 14, 12 ss; Luc. 22, 7 ss.) narrant, quomodo discipuli Salvatoris, imminens paschatis a Christo commoniti, illum consulerint de loco, ubi comedere vellet agnum paschalem responsumque tulisse, illum (locum) certo signo cognoscendum esse; urbem nempe ingressis virum esse obviam venturum cum lagenā aquae, quem sequerentur usque in domum, quo aquam deferret. Hic patri familias dicerent, tempus Domini prope esse ac propterea velle cum discipulis apud eum divertere et pascha comedere. Eum discipulis indicaturum esse grande coenaculum, ubi comedatur agnus paschalis et haec ex praescripto Christi agentes discipuli comperere cuncta, ut Dominus praedixerat, atque illic, ubi jusserat, pascha paraverunt, ita ut agnum mactaverint, carnes ejus abluerint, veru adaptaverint, assaverint, lactucas praeparaverint, azyma apposuerint etc. Quibus factis ipse Christus sero quidem die, circa vesperam nimirum, advenit, ut cum discipulis agnum paschalem comederet. — §. 11. Inter nocturna primum locum obtinet agni paschalis comestio. Vere autem agnum paschalem comedit ac proinde judaicum illud legale ac typicum pascha celebravit Salvator noster, quod prolixè demonstrat ac rationibus suffulcit firmissimis Sagittarius l. c., ubi etiam intricatam illam quaestionem: *Num Christus eodem die illud egerit, quo Judaeorum alii, an vero Christus alio ac Judaei alio id die fecerint*, prolixè pertractat, varias de ea sententias exponit, eas, quae minus videntur verisimiles, rejicit et suam ejusdemque fundamenta in medium affert atque ab objectionibus vindicat. — §. 12. Deinde Christus eucharistiae sacramentum instituit. teste Luca 22, 20, ubi tamen versus 17 locum non invenit, cum ibi non de poculo sacramentali, sed paschali ac valedictorio sit sermo, quod ex v. 18 satis apparet**). Praeterea in priori (v. 17) nihil nisi vinum exhibuit discipulis, in posteriori vero mediante benedicto vino etiam sanguinem ipsis bibendum tradidit. — §. 13. Ceterum de poculo jam dicto paschali ex antiquitatibus Hebraeorum notandum est, quod in epulo paschali paterfamilias poculum a se delibatum sive praegustatum tradiderit proximo, ille secundo, secundus tertio, donec per totam *φραγσία* circumferretur potio. — §. 14. Eidem poculo hac formula benedixisse ferunt: *Benedictus es, Dominus Deus noster, Rex mundi, qui fructum vitis creasti*. Et hoc poculum paschale inter quatuor, quae quidam numerant, primum fuisse conjiciunt. V. Sagittarius l. l. p. 154 ss. — §. 15. Inter omnia autem, quae Christus paulo ante passionem et mortem suam egit, eminet sacramenti eucharistici institutio, nam nec agni paschalis manducatio, nec pedum lotio, sed

*) Harmon. histor. pass. pag. 77.

**) Hanc sententiam ex veteribus probant Hieronymus in Matth. c. 26. Beda in Luc. 22, ex Pontificiis non pauci, ex nostratibus theologis plurimi.

eucharistiae institutio et administratio eo fine fuit facta, ut esset sanctum N. T. sacramentum ad finem usque mundi duraturum, h. e. efficax medium, per quod beneficia passione ac morte Christi parta credentibus applicarentur. — §. 16. Cum igitur ad finem usque mundi durare debeat hujus sacramenti administratio, doctrina de sacra coena, ceu supra jam diximus, in sacris Christianorum conventibus hoc die per praecones verbi divini e suggestu sacro sollenniter proponitur, et propterea labores consueti cessant, id quod patet ex Ordin. Eccles. Elect. Saxon. *) et ex ordin. Eccles. Saxo-Vinariens. **), cujus verba hac de re ita se habent: Belangende den grünen Donnerstag und Charfreitag, werden solche nur Vormittage gefeiert, und an jenem aus den Worten Pauli I Cor. 11, von dem heil. Abendmahle; an diesem aber von dem Begräbniss Christi aus den Evangelisten geprediget. — §. 17. Progredimur nunc (quamvis actionum ordinem adeo accurate non observaturi) ad pedum lotionem, quae etiam huc est referenda. Non quidem nos prolixae liti implicabimus eorum, qui utrum ante, an post sacrae coenae institutionem haec facta sit lotio, adhuc disceptant. Describit eam ex Evangelistis Johannes cap. 13, 2 ss. ita, ut significet, Christum post istam lotionem denuo accubuisse. Hoc autem, quod ultimo loco peregit Salvator, eucharistiae fuisse institutionem ex Luc. 22, 20 et I Cor. 11, 25 apparet, ubi poculum sanguinis sui μετὰ τὸ δεῖπνῆσαι discipulis tradidisse dicitur. — §. 18. Et haec irritam faciunt sententiam eorum, qui post eucharistiae administrationem demum discipulorum pedes lotos autumant, quorum dux est auctor sermonis de ablutione pedum, cujus Sagittarius (l. l. p. 160. §. 10.) mentionem facit. Jam enim, inquit, sacramenta distribuerat, jam Judas exierat, cum repente de mensa surgens linteo se praecinxit. — §. 19. Alii igitur censent, lotionem hanc ipsi paschali coenae esse praemittendam, ut sic δαίπνου γενομένου (Joh. 13, 2.), idem sit quod coena parata ac instructa, non vero transacta, quod etiam probabile videtur Baronio, qui, videtur, ait, posse probari ex multis: et ex eo imprimis, quod morem fuisse constet et Judaeorum et aliorum pedes ante accubitum lavandi ***), cui Sagittarius sequentem in modum respondet: Sed haec sententia non quadrat historiae sacrae. Nam primo Christus lotioni sese accincturus dicitur a coena surrexisse; nempe quod jam tum coenare coeperat. Tum vero illa pedum lotio non tam ex more gentis ad sordium ablutionem, quam ad spiritualis lotionis praefigurationem a Christo instituta est. Et est credibile, jam ante lotos fuisse pedes convivorum prius quam discumberent, utut Evangelistae istam lavationem tanquam ad propositum nihil facientem omiserint. — §. 20. Alii dictam Johannis phrasin (δαίπνου γενομένου) interpretantur: inchoata jam agni paschalis coena. Sed nihil causae ostendi potest, cur Christus

*) Tit. von den sondern Festen, §. der Tag Coena Domini, so man nennet den grünen Donnerstag, daran von dem Abendmahl und hochwürdigen Sacrament zu predigen ist.

**) Lib. 1, 10. p. 15; cf. 2, 14.

***) Vid. Casauboni Exercit. 16, cap. 22. p. 350.

coenam paschalem interrumpere voluerit; si tamen, quid nobis videatur, dicere debemus, verisimilius esse cum *Sagittario* putamus, quod *δείπνου γενομένου* designet, a finita coena secunda, vulgari scil. et communi, ante tertiam sacramentalem istam; triplicem enim coenam aliquos agnoscere, satis clare in Harmonia sua ostendit vir supra laudatus. — §. 21. Ipsam pedum lotionem quod attinet, vere magnum opus esse oportet et omni observatione dignum, quod Christus paulo ante mortem suscepit, quia illo tempore nihil temere geri solet, quando ex hoc mundo transeundum. Jam vero in ultima illa coena non tantum sacramentum corporis et sanguinis sui instituit, sed et discipulorum pedes lavit, utique ergo magnum et diligenti consideratione dignum illud opus esse necesse est, ut optime Joh. Gerhardus (Homil. p. 1. p. 1320) concludit. — §. 22. Lavit autem Christus Apostolorum pedes ut praecipue dilectionis et humilitatis exemplum exhiberet. Ipse: *γινώσκετε*, inquit (Joh. 13, 12 ss.) *τί πεποίηκα ὑμῖν; ὑμεῖς φωνεῖτέ με ὁ διδάσκαλος, καὶ ὁ κύριος, καὶ καλῶς λέγετε· εἰμὶ γάρ. εἰ οὖν ἐγὼ ἐνίψα ὑμῶν τοὺς πόδας, ὁ κύριος καὶ ὁ διδάσκαλος, καὶ ὑμεῖς ὀφείλετε ἀλλήλων νίπτειν τοὺς πόδας· ὑπόδειγμα γὰρ ἔδωκα ὑμῖν, ἵνα καθὼς ἐγὼ ἐποίησα ὑμῖν, καὶ ὑμεῖς ποιῆτε. Ἀμήν ἀμήν λέγω ὑμῖν, οὐκ ἔστι δοῦλος μείζων τοῦ κυρίου αὐτοῦ, οὐδὲ ἀπόστολος μείζων τοῦ πέμψαντος αὐτόν· εἰ ταῦτα οἴδατε, μακάριοί ἐστε, ἐὰν ποιῆτε αὐτά.* — §. 23. Et magnum quoque opus, quia magnus Dominus peregit. Quo enim persona est dignior, ait laudatus Theologus l. c., quae se demittit et alteri inservit, eo factum memorabilius censetur. In *Tripart. Hist. commendatur Placilla, Theodosii imperatoris conjux*, quod saepius venerit ad xenodochia et deposita purpura regali inter pauperes et aegrotos versata cibos ipsis ministraverit, ollas terserit, calices abluerit et hujus generis servitia plurima peregerit. Quid vero imperatoria dignitas ad Christi dignitatem aestimanda! Ille est rex regum et Dominus dominantium. *Apo-cal. 19, 16.* Illi pater omnia in manus dederat, etiam in medio exinanitionis statu, ille venerat a Deo per incarnationis et exinanitionis humilitatem: et ad Deum ibat per exaltationis sublimitatem. Neque hoc ipsi erat ignotum, sed haec omnia probe noverat, nihilo tamen minus eo sese demittit, ut pedes discipulis suis lavet. O quanta haec est dilectio! quanta humilitas! — §. 24. Hic lavandorum pedum ritus in primitiva quoque ecclesia est observatus et sic antiquissimus censendus. Id quod ex 1 Tim. 5, 10. colligunt quidam, ubi inter alia viduae in ecclesiae ministerium cooptandae *κραιττήρια* refertur *εἰ ἀγίων πόδας ἐνίψεν*. Unde Augustinus (de sacram. 3, 1.) dicit: Est apud plerosque consuetudo hujus humilitatis usque ad factum, quod cernatur, expressa. Unde Apostolus, cum viduam bene meritam commendaret, si hospitio, inquit, recepit, si sanctorum pedes lavit. — §. 25. Postea etiam in quibusdam ecclesiis receptum est, ut post baptismum lavarentur baptizatorum pedes, de qua lotione Ambrosius (Tract. 58 in Joh.): *Ascendisti, inquit, de fonte, quid secutum est? Audisti lectionem, succinctus summus sacerdos pedes tibi lavit. Quid istud mysterium? Audisti utique, quia Dominus, cum lavisset discipulis aliis pedes, venit ad Petrum et ait ad eum: Tu mihi lavas pedes.* —

§. 26. Alicubi iste ritus lotionis pedum (non tamen baptismi tempore) est servatus, id quod ex Augustino patet, qui (ep. ad Jan. 119, 18.) ita scribit: *De lavandis vero pedibus, cum Dominus hoc propter formam humilitatis, propter quàm docendam venerat, commendaverit, sicut ipse consequenter exposuit: quaesitum est, quonam tempore potissimum res tanta etiam facto doceretur, et in illud tempus occurrit, quo ipsa commendatio religiosius inhaeret. Sed ne ad ipsum sacramentum baptismi videretur pertinere, multi hoc in consuetudinem recipere noluerunt. Nonnulli etiam de consuetudine auferre non dubitaverunt. Aliqui autem ut hoc sacratiore tempore commendarent et a sacramenti baptismate distinguerent, vel diem tertium octavarum, quia ternarius numerus in multis sacramentis maxime excellit, vel etiam ipsum octavum, ut hoc facerent, elegerunt.* — §. 27. In aliquibus ecclesiis sanctam eucharistiam accessuris pedes esse lotos, ut tali pedum mundatione signaretur, mundandas esse animas, antequam accedant ad participationem corporis dominici, Rupertus docet de div. offic. 5, 20. — §. 28. Patet etiam ex multorum fide dignorum scriptis, quod religiosi praesertim homines piorum hospitum et pauperum pedes abluerint. Ex magna autem auctorum copia ea saltem recensere lubet, quae Usuardus (in martyrologio ad VII kal. Julii) notavit, qui: in *Alexandria*, inquit, *natalis sancti Gallicani martyris, qui cum triumphalibus infulis sublimatus, acceptus esset Augusto Constantino, et curus per ipsius filiam, nomine Constantiam, ad Christi martyres Johannem et Paulum ad finem conversus est. Hujus sacrae opinionis fama postmodum in toto orbe in tantum crevit, ut ab oriente et occidente venientes viderent virum, ex patricio et consule, lavantem pedes pauperum, ponentem mensam, aquam manibus effundentem, languentibus sollicitè ministrantem et cetera, sancta servitutis officia exhibentem.* — §. 29. Hoc humilitatis exemplum imitari voluere non pauci utriusque sexus homines. Sic Helena Constantini M. mater, Niphoro referente (8, 31.) ipsa sacris virginibus ad epulas vocatis suis in manibus escam apposuit, mallavium et aquam praebuit aliaque omnia ministeria obivit, quae convivis invitatis exhibere moris est. Imperator Lotharius cum sua conjuge Richsa, Petro Diacono teste *), aqua calida quotannis pauperum pedes adpersit et osculo veneratus est. Albertus Archiepiscopus Bremensis talem humilitatem solis exhibuit servis Dei, pauperibus et peregrinis, ut saepe antequam cubitum iret triginta et amplius mendicantibus genu flexo pedes lavaret. Principibus autem seculi humiliari nullo modo voluit, quod M. Adamus Brem. refert 3, 3. Cfr. Albertus Stadenensis ad a. 1043. — §. 30. Eadem ceremonia adhuc hodie in multis secularium quoque aulis usitata est, siquidem ipse Romanorum imperator hoc viridium die pauperum prius calida aqua in balneo perfusorum pedes publice lavare, eosdem omnibus, qui adsunt, inspectantibus cibare, iis ad mensam ministrare nec non singulos nova veste ac nummo aureo donare dicitur, quod humilitatis officium augusta quoque imperatoris conjux eodem die ac tempore in alio quodam separato loco tredecim

*) In chronico Cassinensi 4, 73.

pauperculis mulieribus praestat *). Sic etiam Rex Galliae hoc die mendicis duodecim epulum tantum praebere, illorum pedes lavare, illis una cum aulicis suis ministrare, primum ferculum ipsemet apponere et singulis apophoreti loco vestem dare fertur. — §. 31. Haec pedum lotio, ut et nostram adjiciamus ἐπίχρισιν, non prorsus esset improbanda, si modo illi, qui eam exercent, perpetuum humilitatis ac caritatis studium, quod Christus nobis commendavit, respicerent. Id quod Joh. Gerhardus (l. l. p. 1336) optime monstrat, quando scribit: *Verum usum lotionis nobis Christus monstrat, quod sc. perpetua pedum lotio per veram caritatem et humilitatem inter nos vigere debeat.* (Phil. 2, 5—6.) *Aqua, qua pedes invicem lavare debemus, haurienda est ex fonte caritatis et ex rivulis mansuetudinis et humilitatis. Ex hoc caritatis fonte non tantum beneficiorum largitiones, sed etiam reprehensiones scaturiunt. Peccata sunt foedissimae sordes, quibus Deo et Angelis horror concitatur, haec si simplici aqua ablui nequeunt, nihil vetat, quo minus acriori lixivio utamur. Et paulo post: Christus lavit pedes discipulorum, ergo et nos invicem lavemus. Haec humilis caritas est vera Christianorum proprietas. Christus in testamento sua eam nobis commendavit. Qui est Christi haeres, ille etiam studet caritati et humilitati. Sed in scenicum, proh dolor! et ridiculum ludum hodie convertunt multi, ut religio christiana veritatis evangelicae hostibus, Judaeis nempe et Turcis, hoc ipso ludibrio et risui exponatur, quod Pontificii praecipue, a vero lotionis scopo maximam partem aberrantes, faciunt, quorum ritum et abusum prolixè describit Hospinianus, cujus verba huc transferre nos non pigebit, cum librum non in omnium manibus esse probe sciamus. Scribit autem (de orig. fest. Chr. p. 48.) sequentem in modum: Hoc etiam die actionem illam, qua Christus legitur discipulis pedes lavisse, aliqua externa actione pontifex romanus stulta quadam aemulatione repraesentare conatur. Nam in quadam aula sunt ordinati tredecim pauperes in albis vestibus novis a pontifice sibi datis, et sedent in scamnis altis beneque ornatis. Credentia ornata est cum floribus et herbis odoriferis, vasis cum aqua calida et frigida, ac rebus aliis opportunis, videlicet pelvibus tredecim cum totidem vasis, aqua calida implendis, item tredecim mappulis, in alio bacilli. Item aurei papales tredecim duplices, sive viginti sex simplices, et totidem nummi argentei pro eleemosyna pauperum. Nam papa dat cuilibet pauperum unum aureum duplicem, vel duos simplices, et totidem argenteos, et hi in aliquo vase disponuntur; duo vasa pro lavandis manibus papae cum suo mantili. Paratur quoque pulpitum cum suo pallio albo pro evangelio, et liber evangeliorum ac aliud pulpitum pro cantoribus; duo candelabra cum luminaribus, thuribulum cum navicella et incenso, quae acoluthi teneant, sedes pontificalis in plano, pluviale rubrum et simplex, et stola violacea pro pontifice, et liber pro oratione. Cum papa pervenit ad hunc locum, exuit pluviale pretiosum et induit simplex et sedet in sede sua cum simplici mitra. Tunc acoluthus cum thuribulo accedit et ministrante primo presbytero cardinali vel digniore alio post eum in ejus*

*) Cfr. Sagittar. l. c. p. 174 ss.

absentia papa imponit incensum more consueto; deinde diaconus cardinalis paratus sacris vestibus, librum tenens ante pectus, stans ante pontificem detecto et inclinato capite, petit benedictionem, dicens: jube, domine, benedicere. Deinde vadit ad pulpitum, post quod stat subdiaconus apostolicus tunicella et aliis paramentis indutus, tenens librum more solito. Et diaconus dicit: Dominus vobiscum, signat, incensat et cantat evangelium. Quo finito ceroferarii revertuntur ad credentiam et clerici capellae amoveant pulpitum. Subdiaconus autem portat librum osculandum pontifici, et diaconus, qui evangelium dixit, illo finito papam incensat; cantores cantant mandatum novum. Papa tunc surgit, extrahitur ei pluviale et portatur ex credentia linteum per auditorem seniore, minore auditore ipsum praecedente, quo papa per cardinales assistentes praecingitur et praecinctus descendit et genu flexus cum mitra simplici ante primum pauperem, assistentibus sibi duobus diaconis cardinalibus, lavat ei pedem dextrum, quem subdiaconus tunicella indutus a dextris papae genu flexus tenet. Unus ex cubiculariis (nam per ordinem veniunt unus post aliam cum pelvi et aqua) ad sinistram papae genuflexus sinistra sua vas tenet et dextra ex aquiminario aquam tepidam miscet; lotum pedem papa statim mantili tergit, osculatur. Thesaurarius vel in ejus absentia unus ex clericis camerae tenet pelvim cum pecuniis et alius ex clericis vas cum mappulis, et cum papa osculatus est pedem, dat lavato mappulam, qua eum extersit, et aureum duplicem vel duos simplices, cum tot argenteis. Idem facit successive singulis et pro singulis portantur per alios cubicularios singula vasa. Lotis omnibus papa revertitur ad sedem suam sedetque et lavat manus suas etc., sicuti habetur lib. 2 cerem. Rom. ecclesiae. His peractis cardinales, episcopos atque alios convivio excipit papa adeoque magnifice tractat, ut cum priscis illis ethnicorum pontificalibus auguralibusque epulis, de quibus Macrobius Saturn. 3, 13., merito comparandum esse videatur. — §. 32. Nec minore digni sunt censura, qui huic lotioni meritum quoddam adscribere aut eandem pro sacramento proprie sic dicto venditare*) aut alias ex superstitione quadam id officii prosequi non verentur. — §. 33. Sunt et ludiera, quae hoc die exercent Pontificii, dum noctu in templis horribus excitatur tumultus, qui Judae adventum et cohortis strepitum, quam cum gladiis et fustibus Judas ad capiendum Christum noctu adduxit, repraesentare debet**). Quo ipso Judaeorum ludum imitantur, apud quos mense Adar legitur historia Estherae, in qua Hamani quoties fit mentio in synagogis pugnis et malleis pulsant scamna. Pontificiorum ludum Th. Naogeorg. (Regni Pap. lib. 4.) describit ita:

*Noctibus inde tribus nocturna ad cantica surgunt,
Malleolis sumtis saxive aut fustibus omnes.
Omnia ubi paulatim extinguit lumina custos,
Sacrificique altum rauco de gutture clamant,*

*) Vid. Ambros. de sacram. ubi memorat, quod in ecclesia Mediolanensi lotio pedum pro sacramento fuerit habita.

**) Durand. Rat. 6, 71.

*Tum vero exoritur saevus crudusque tumultus:
 Pulpita contundunt et sedes, scamna, cathedras,
 A furiis dicas agitari, et pneumate tristi
 Bassaridum; multi clavi figuntur ad ipsas
 Sedes, nonnulli lapidum examinantur ab ictu.
 Ast alii plagas referunt, aut vulnera, caesi
 Fustibus. His factae possunt servire tenebrae
 Omnium et aequalis funesti insania ritus.
 Impius hinc probris multis laceratur Judas,
 Et Maria e tenebris puerorum voce citatur,
 Ut sit propitia et vitiis medeatur, et omni
 Noxae. Conveniunt haec festo scilicet illi,
 Luminibus post haec accensis, in cruce fixum
 Idolum circumfertur: pendetque lucerna
 Illius e collo, turbae quo nempe sequenti
 Monstret iter. Nonne haec sunt ludicra mira Papatus?*

Sed sunt nugae refutatione vix dignae. — §. 34. Eodem die per singulos annos novum chrisma conficiunt, vetus vero in sanctis ecclesiis crematur, id quod ex Pontif. jure satis apparet. Sic enim Fabianus papa *) Orientalibus episcopis epist. 2. scribit: *Literis vestris inter caetera insertum invenimus, quosdam regionis vestrae episcopos a vestro nostroque ordine discrepare et non per singulos annos in coena Domini chrisma conficere.* — Errant vero, qui talia excogitant, et mente vesana potius quam recta sentientes haec audent. — Sicut enim ipsius diei sollemnitas per singulos annos est celebranda: ita ipsius sancti chrismatis confectio per singulos annos est agenda et de anno in annum renovanda et fidelibus tradenda, quia novum sacramentum est per singulos annos et jam dicto die innovandum, et vetus in sanctis ecclesiis cremandum. *Ista a sanctis Apostolis et successoribus eorum accepimus et vobis tenenda mandamus.* — §. 35. Conficitur vero hoc chrisma ex oleo olivarum et balsamo, ab episcopo deinde certis exorcisandi et benedicendi formulis consecratum in confirmationis sacramento, quod ipsi quidem vocant, adhibent, ita ut episcopi pollice in frontem baptizati et ad aliquam jam aetatem progressi ad figuram crucis hac forma illinatur, quod praemisso nomine ejus, qui confirmatur, dicat episcopus: *Signo te signo crucis et confirmo te chrismate salutis, in nomine Patris et Filii et Spiritus Sancti, ut replearis eodem spiritu sancto et habeas vitam aeternam; simul etiam, ut prolatis verbis unctus fuerit confirmandus, e vestigio illi Spiritum Sanctum dari, qui tueatur eum adversus insidias diaboli, qui vires et robur suppeditet ad omnes adversarias potestates debellandas. Cum vero confirmationis hujus nec elementum externum (chrisma) nec ritus, quo tractatur, divinam habeat institutionem, forma quoque (signo te signo etc.) quam assignant Pontificii, divino mandato careat, ac denique promissione divina de gratia, effectu seu fructu sacramenti destituatur, satis apparet, eam (confirmationem) non esse proprie et stricte dictum sacramentum. Praeterea pontificia confirmatio est nominis divini horrenda et impia profanatio, dum sacrosanctum*

*) Can. 18. de consecr. dist. 3. Cfr. can. 133. de consecr. dist. 4. et can. 4. dist. 95.

nomen Trinitatis ad traditiones humanas impie transfertur: chrisma dum conficitur, magice exorcizatur, et baptismus profanatur, dum haec (confirmatio) illius perfectio esse temere constringitur. Quis ergo tam audax esset, ut eam sacramentum esse statueret? — §. 36. Porro sub vespertinis ejusdem diei precibus duo acolathi nigris induti casulis omnia altaria suis spoliant ornamentis, operiunt ea nigris tegumentis, afferunt coronas, velant imagines. Candelas etiam extinguunt, non tamen omnes simul, sed successive et nonnulli quidem singulas post singula cantica extinguunt. In quibusdam ecclesiis cerea quadam manu extinguuntur. Candela autem, quae in medio est, non extinguitur, sed in fenestra vel area accensa servatur occulte, ut candelae rursus inde accendi possint*). — §. 37. In plerisque locis lavantur hoc die altaria vino et aqua et ramis fricantur**), id quod ex gentilismo desumptum videtur Hospiniano. Apud ethnicos enim lavationem matris Deum festum fuisse, in quo aquis, adjuncta cineris frictione, sordes statuæ ejus abluerint, (*ex Arnob. lib. 7 contra gentes*) demonstrat. Reliqua quae adduximus, partim nugas et ludicra, partim prodigalitatem et superstitionem redolent, quare merito ab iis, qui sanioris mentis sunt, improbantur. — §. 38. Linteum etiam, quo Dominum in ultima coena Apostolorum extersisse pedes nugantur die coenae dominicae, ostenditur a monachis Cassin.***), quae summo jure ad fabulosa et superstitiosa referuntur. Fidem ut facerent monachi huic linteo, quod esset genuinum, quo Christus praecinctus fuit, id prunis ardentibus imposuerunt, sed incombustibile mansit. Similia narrat Baronius ud ann. 1614. Addatur in crisi historica Jo. Jac. Chiffletius, de linteis sepulcralibus cap. 6. — §. 39. Singulare etiam privilegium huic diei ob festi sollemnitatem praeter ceteris hujus temporis videtur concessum, quod hymnum illum angelicum: *Gloria in excelsis Deo*, hoc ipso in ecclesia cantari a nonnullis permittatur. Jubet enim, Leo IX.†): ut duo illi hymni ab angelis in N. T. decantati: Alleluia atque Gloria in excelsis Deo in septuagesima, quando lapsus protoplasti in ecclesia recitatur, et novem hebdomadibus intermittatur usque in pascha, ubi Christus surgens a mortuis tristitiam nostram in gaudium vertit, et Alleluia nobis reddidit. Nicolaus autem papa in epistola ad Rhodolphum archiepiscopum Bituricensem praecipit, ut Gloria in excelsis Deo ab episcopis in coena Domini inter missarum sollemnia dicatur††). — §. 40. Denique notamus, quod in concilio Aurelianiensi 2, 23. in honorem festi hujus diei sit statutum, Judaeis a die coenae Domini usque in secundam sabbati in pascha, hoc est, ipso quadri-duo, procedendi inter Christianos aut catholicis populis se ullo loco vel quacunque occasione misceri licitum non esse debere. Quod et postmodum repetiit concilium Matisconense I. can. 9. decernens, ut Judaeis a coena

*) Vid. Cranzius metrop. 3, 10. Durand. Ration. 6, 72.

**) Durand. ibid. c. 76.

***) Chron. Cassinense, 2, 31. 34.

†) In canon. 4. de consecr. dist. 1.

††) Can. 56. d. con. sec. dist. 1.

Domini usque ad primam diem post pascha, secundum edictum domini Childeberti regis per plateas, aut forum, quasi insultationis causa deambulandi licentia denegatur. Cui constitutioni ansam dedisse videtur*) malignus Judaeorum erga Christianos animus et execranda sanguinis christiani sitis, dum eodem ad certos usus carere non posse, sed annuatim circa ferias paschales puerum immolandum quaerere perhibentur.

*) Cui sententiae praecipue subscribit Wildvogelius in dissert: De eo, quod justum est circa tempus quadr. p. 54, ubi ex histor. Britann. lib. III. Judaeos illud sub Henrico III. testatum fecisse probat.

Christianus Clavius de die parasceves*).

§. 1. Etymologia vocis parasceve. Parasceve quoad etymon est vox origine graeca, ἀπὸ τοῦ παρασκευάζειν, praeparare, quod componitur a παρὰ et σκεῦος, vas. Est igitur vi vocis generaliter sumptae παρασκευή nihil aliud, quam praeparatio s. apparatus rerum ad rem aliquam perficiendam. Specialiter vero parasceve apud Iudaeos erat praeparatio ad sabbatum vel ad aliquod festum sollemne, imprimis paschates celebrandum; quia die parasceves praeparabantur ea a Iudaeis, quae erant necessaria pro sabbato et festo sollemni rite celebrando. Quamvis hoc posterius (nempe fuisse ullorum festorum, praeter sabbati parascevas) neget Baronius in *Annal.*, quem solide refutavit Casaubonus *Exerc.* 16. — §. 2. Locus Exod. 16, 6. de in iuncta Iudaeis diei parasceves observatione. Sextum autem diem septimanas ἑβδομάδος παρασκευῆς Iudaei appellarunt, quae vox sumta videtur ex Ex. 16, 6. ubi haec leguntur: *Erit autem unoquoque die sesto, ut parant, quod intulerint. Hoc vero futurum est duplum, supra quam collegerint (Manna) quotidie.* Non tamen parasceve et feria sexta septimanae invicem convertuntur, ut omnis parasceve sit feria sexta, licet omnis feria sexta sit parasceve. Nam parasceve generalius nomen est, significans non solum feriam sextam hebdomadae, sed interdum etiam significat vigiliam sive profestum cujuscunque alterius festi sollemnis, quorum tria habebantur in V. T., nempe paschates, pentecostes et tabernaculorum, quibus ab omni opere servili, ceu in sabbato, quiescendum erat. Et licet propriè parasceve sabbati fuerit ea pars diei veneris, quae a nona hora incipiebat et circiter duodecimam desinebat, ubi sollemnia inibant, uti constat ex edicto Augusti apud Josephum 16, parasceve dicebatur. Eo intervallo quaerebantur cibaria reliqua illius diei et a Iudaeis dicta sunt *ערבא דרבא רבא*, ciba. Synonyma vocis parasceves. *רבא דרבא* vespera bonae diei, item anni, Syris *ܐܪܒܥܐ* Graeci eam quoque appellabant. Gallis dicitur: *veille de la* quod Germani exprimunt: *der heilige A Festum.* et libro 6. *de emendat. temporum,*

*) Prod. Lips. 1697. 4. Datus hie particulam priorem, historicam; alteram, chronologicam, epigramma.

graecum vocabulum παρασκευήν vertere aliquando per coenam puram imitatione gentiliū, quod in Rabbīnorum libris appellatur פסח: quod voci hebraicae non male respondet. Nam פסח est ab פסח vespera. — §. 4. Cur parascève dicta sit: coena para? Hinc Irenaeus l. 5.: *Parascève*, inquit, dicitur coena pura, i. e. *feria sexta*. Sic et Tertullianus et vetus Irenaei interpretēs parascēven Judaeorum secundam analogiam quandam vocant coenam puram, appellatione translata a ritibus gentium. Nam in ritibus paganorum coena pura appellabatur coena illis appositā, qui in casto erant, quod Graeci ἀγνείειν vel προ-ἀγνείειν. Causa translationis est, quod sicut gentiles per suam coenam puram ad mysteria et sacra praeparabantur; ita Judaei per parascēven suam ad festa sua sollemniora. Hic vero istud observandum, quod licet pro eodem sumantur appellationes parascēves et coenae purae, in re tamen discrimen ingens fuisse. Nam in ritibus paganorum multiplex erat ciborum observatio. Sic dicit Arrianus in dissertationibus Epicteti, eum, qui suscepturus erat mysteria, accessisse προπύρρεια, i. e. postquam observasset leges castimoniae, proprias illis mysteriis, quibus initiari volebat; pars autem castimoniae, sive, ut veteres loquebantur, castus illius erat posita in ciborum delectu. In Hebraeorum vero ritibus nihil ejusmodi fuisse legitur. Habuerunt sane etiam apud hos parascēvae magnarum festivitatum observationes. Sed delectum fuisse aliquem ciborum ultra legem Mosaicam, quae omnes ex aequo adstringebat, neque in scripturis legimus neque in Talmudicis aut Rabbīnicis scriptis. — §. 5. Denominatio totius hebdomadis. Christiani memoriam passionis dominicae recolentes, uti totam hanc hebdomadam praeteritam dixerunt παθήτην, ita ejusdem sextam feriam appellaverunt diem parascēves. Unde Rabanus de Cleric. instit. 3, 37: *Parascève*, ait, est sexta sabbati, qua Christus in cruce mortuus est. Nam die solis (quae hodie dicitur dominica palmarum, item Ramalia et Verbenalia; Graecis ἑσχοφορία) Christus humani generis Salvator asinae insidens, ingressus est urbem, et e templo eiecit vendentes et ementes Matth. 21, 1 ss. Die Lucas rediens Hierosolymam, in via maledixit ficui templumque rursus ingrediens, Phariseos disputanter confutavit Matth. 21, 18 ss.

templo compescuit principes phariseis Matth. 22, 1 ss. 1. Egressus in montem Olivatth. 24—25. Die mercurii coenavit in domo Simonis et passum Christum ἀσθαίη est dies viridum) edit pascha instituit coenam dominicam, unis guttas, captus est prole illusas, consputus, flagellavit. Hinc Dominus noster Jesus est, sabbato quievit in senus epist. ad Trallianos: πασχατορ τὴν ταφήν, ἢ κυριακή

τὴν ἀνάστασιν. — §. 6. Synonyma diei parasceves graeca et latina. Quare haec dies venerationis non immerito dicta est a Graecis Σατήρια, quasi salutaria, item μεγάλη παρασκευὴ et ἁγία παρασκευή. Hinc Codinus de Offic. τῇ μεγάλῃ παρασκευῇ ψάλλονται αἱ ὥραι μετὰ τῶν τροπαρίων. A Latinis nuncupatur corona pretiosa, dies crucifixionis, dies passionis etc. Ab ipso Christo appellatur baptismus et poculum, ob undas passionum irruentium, abitus et reditus ad patrem, ejectio extra vineam et caedes ejecti, hora, exaltatio sc. in cruce, et clarificatio per mortem et resurrectionem. De quibus nominibus et s. s. locis ubi occurrunt consule Bebel. Antiquit. eccles. art. 6. sect. 5. p. 512. — §. 7. Nomina germanica. Sed deveniendum nunc est ad ipsam germanicam denominationem hujus diei deque varietate illius apud auctores passim obvia paulo accuratius prospiciendum nobis erit. Dicitur autem v. gr. der Bluttag, der Mordtag, der Todestag, der Genugthuungstag des Sohnes Gottes, eo, quod sufficientissima sanguinis θεῶν θρόνου profusione ejusdemque morte crudelissima pro peccatorum nostrorum mole laesae Dei justitiae satis omnino factum sit. Dicitur porro der gute Freitag, eo, quod Salvator benignissimus hac die ea omnia, quae protoplasti nostri parentes, dolenda legis divinae transgressione perdidissent, obedientia sua omni ex parte recuperaverit pristinaeque bonitati restituerit. Dicitur etiam der stille Freytag, eo, quod perpassis omnis generis suppliciis undisque dolorum passionum praeterfluxis in sepulcro patientissimus Dei agnus quieverit (in cujus etiam rei memoriam hoc ipso sepulchrali die omnia sacra, sedato quodam more peraguntur, siquidem campanarum sonus in quam plurimis locis non auditur), insuper etiam placato irae divinae aestu legisque tonantis impetu, perpetuum morti pariter atque diabolo silentium imposuerit. Dicitur tandem der blutige jüdische Kreisstag; de qua appellatione, ut et caeteris vide Diiherri heilige Karwoche pag. 247 ss. — §. 8. Etymologia vocis Karfreitag. Vulgo tamen dicitur der Karfreitag, qua denominatione jam olim a Teutonibus haec dies insignita fuit, non tam ob universam illam caritatem, quam eo ipso die hominibus perditis sua morte testatam fecit θεῶν θρόνος, vel quod carior pretiosiorque dies ab orbe condito haud illuxerit, ceu nonnulli philologi ajant, sed ob antiquam et absoletam Germanico mulctam pro delicto, in sensu e dierum in solo pane et aqua (rigidise per hanc hebdomadam erant jejunia), tonibus, Celtis puta et Gothis Karen wehe than, büssen, sich strafen, manot inquinant, hoc est, sorget nicht, qui jam ante mille et ducentos annos sec Britanis quippe contra Scotas in auxibus contra Gothos praeclare gestis et haec dies olim in conciliis dicta, qua in lexico antiquit. ecclesiast., ubi festa inquires, Servator pro mulcta peccati

*sacrosanctum in pane et aqua jejunium eo die esset. — §. 9. Celebratio diei parasceves in primitiva ecclesia. Si festa Christianorum perpendamus, ex Origene contra Celsum lib. 8. constat, etiam parasceven paschae numeratam fuisse inter sollemniores Christianorum festivitates. Credibile igitur est, hunc diem ante pascha propter passionem et mortem Domini statim a temporibus Apostolorum sollemnem fuisse; quem postea constitutio Constantini Magni adhuc celebriorem fecit, qua mandavit, ut is dies, qui sabbatum antecedit, festus esset et omnes eum venerarentur, ob rerum earum memoriam, quae eo die a communi omnium Servatore gestae sunt, teste Eusebio de vita Constant. lib. 4. et Sozomeno I, 8. — §. 10. Celebratio parasceves in veteri ecclesia. Credendum autem, hunc diem ab initio commemoratione passionis dominicae, jejniis, precibus aliisque piis exercitiis Christianos coluisse. Nam de jejunio hoc die non solvendo ita sancivit concilium Tolet. 4. c. annum 831. celebratum can. 7: *Quicumque in die passionis Domini jejunium, praeter parvulos, senes et languidos ante peractas indulgentiae preces solverit, a paschali gaudio depellatur nec in eo sacramentum corporis et sanguinis Domini percipiat, qui diem passionis ejus per abstinentiam non honoravit.* Et Can. 89. concil. Constantinop. 6. praecipitur, ut hic dies in jejunio celebretur usque ad mediam noctem. — §. 11. Ritus pontificiorum superstitiosi. Successu autem temporis multis et variis adeoque superstitiosis nec non ridiculis ac theatricis ritibus haec dies passionis dominicae in papatu admodum profanata est. Nam ut nihil dicam de strepitu crepitaculorum, quibus loco campanarum tota hac septimana utuntur, Durandus 6, 77. sic hosce ritus recenset: *Hac die ecclesia nullum officium sollemniter celebrat, sed hora nona convenit ad adorandam crucem, non ad missae officium, quo haec dies caret. In quibusdam ecclesiis hora sexta ignis extinguitur et rursus nona accenditur. Passio legitur*) super nudum pulpitem et nudis pedibus. In quibusdam vero ecclesiis sindon seu tersoria vel vestes altari nudato superponuntur usque dum passio legatur. Cum vero pervenitur ad locum illum: diviserunt sibi vestimenta mea etc. tunc subdiaconi sindonem illam vel tersoria tollunt, repraesentantes Historiam, qua milites Christum crucifigentes vestes Christi sustulisse narrantur, et subdiaconi quasi furtive pannos subtrahunt, ad notandum, quod Johannes, qui cum Domino usque ad crucem perseveravit, postea more faris**) se occultavit et nudus effugit. In quibusdam locis una veste sublata, altera super altare remanet, ad significandum, quod vestis Domini inconsutilis non fuit scissa vel partita, sed sorte super eam missa contigit integra uni militi. Consequenter sacerdos crucem velatam bajulat ad dextrum cornu altaris ibique crucem super humeros ferens in persona Christi ex-**

*) *Putat lingua latina, sic enim omnia sacra in papatu peraguntur.*

**) *Haec non modo falsa, sed et blasphemum sunt in Spiritum Sanctum. Nam quod Marc. 14, 51 narratur, id nullo modo ad Johannem accommodari potest, qui Christum captum illico secutus est et Petro praesto fuit, ut etiam ipsi atrium pontificis ingredi liceret.*

probrat Judaeis beneficia Domini, dicens: Popule mi, quid feci tibi, aut in quo contristavi te? Responde mihi, quia eduxi te de terra Aegypti etc. — §. 12. Ritus hi poëtice descripti. Ritus hos paulo aliter recenset Thom. Naogeorgus Regni Papistici lib. 4., versibus sequentibus:

*Luce sacerdotes duo circum altare sequenti
Idolum portant humero Christi in cruce fixi,
Ruffa contectum casula, lugubre canentes,
Strata super villosa tapetia, suppositumque
Pulvinar capiti. Hinc prostrati corpore toto
Omnibus infigunt perfossis basia membris,
Ligneum et idolum summo venerantur honore.
Hos dein certatim rasorum turba sequuntur,
Impietatis ut artifices ad talia semper
Praecedunt; post quos tractabile vulgus adorat,
Dona ferens pariter, nummos Ciceremque vel ova,
Aucupium rasis gratum, cultusque scelerasti
Speratum pretium. Quo pacto idola coluntur.
Catholica haec si sunt, Christique imitamina sponsae,
Praeterea ne quid simulacris ludere cessent,
Et pro deo regnantem exponere Christum,
Assumunt aliam statuam pro more jacentem.
Defuncti nuper, porrectis cruribus apte,
Atque decussatim compostis pectore palmis,
Et pompa cantuque pio ad factum ante sepulcrum
Portant, sericis lectam membra omnia pepulis,
Sic tamen ut certi possint: multicia dicas
Serica, sic visum transmittunt cunctaque monstrant,
Praecedunt pueri tabulis inamoena crepantes,
Lumen et aedituus praefert. Scit signa popollus.
In genua extemplo cadit, aut terrae oscula figit,
Extenditque manus et mulctis pectora tundit,
Et statuam quernam divinum ut numen adorat.
Ne jaceat vero inque sepulcro sola colatur,
Mysticus adfertur quoque et una clauditur intus
Panis, ut impietas crescat cultusque profanus.
Sacrificus supplex statuam veneratur inertem
Primus, et Assyrios panis succendit odores.
Multo statim populus comportat lumina circum,
Cancellisque haeret noctemque diemque precatur
Curvatis genibus, violisque et flore sepulchrum
Omnigeno exornat, suaque affert munera longe.
Adsunt conducti quoque qui psalteria cantent
Alterni, defuncto homini velut atque nocenti,
Ut magis hinc plebs tunc ad munera danda vocetur.*

§. 13. Monstratio sudarii Christi. Romae quoque hoc die monstrari solet Veronica, i. e. sudarium Christi, cui sanguinis guttas abstergens, faciem suam impressisse nugantur, quae adhuc in eo cernatur. Eam videns cunctus populus stentorea voce clamat: Misericordia, misericordia! Idem sudarium mox his rhythmis adorant, supplices:

*Ave, facies praeclara,
Quae nobis in crucis aru,
Facta es sic pallida.

Anxietate denigrata,
Sudore sanguinis rigata,
Te texit linteolus.*

*In quo mansit tua forma;
Quae passionis tuae norma,
Cunctis es praelucida.*

*Haec cordi meo sit impressa,
Per te, Christe, nec cessa,
Hoc cremare indefessa,
Amoris tui facula.*

*Ut post hanc vitam cum beatis,
Possim vultum Deitatis
Et videre voluptatis,
In perenni gloria. Amen.*

De qua orationcula ante Veronicam dicenda trium annorum et quadraginta dierum indulgentiae datae sunt ab Innocentio IV. pontifice r. teste Hospiniano *de orig. festorum* pag. 78. — §. 14. Consecratio annulorum regibus Angliae usitata. Reges denique Angliae, ut scribit Polyd. Vergilius, consueverunt hoc die parasceves multa ceremonia sacrare annulos, quemadmodum pontifex sequenti die cereum paschalem, quos, qui gerunt, comitali morbo non vexari credantur. Qui mos inde natus est, quod in templo Westmonasterii annulus multa veneratione per diu servatus fuit, qui salutaris esset membris stupentibus valeretque adversus comitalem morbum, quum tangeretur ab iis, qui ejusmodi tenerentur morbis. Annulus hic allatus dicitur Eduardo regi a quibusdam Hierosolyma venientibus, quem ipse diu antea pauperi olim dederat, qui pro amore, quem erga Johannem evangelistam habebat, eleemosynam petierat.

THESAURUS
COMMENTATIONUM SELECTARUM
ET
ANTIQUIORUM ET RECENTIORUM
ILLUSTRANDIS ANTIQUITATIBUS CHRISTIANIS
INSERVIENTIUM.

RECUDI CURAVIT,
PRAEFATUS EST, APPENDICEM LITERARIAM ET INDICES
ADJECIT
M. J. E. VOLBEDING.

TOMI PRIMI, PARS POSTERIOR.

LIPSIAE,
IN BIBLIOPOLIO DYKIANO
MDCCCXLVII.

Index commentationum partis posterioris.

XIV. J. T. L. Danz, memorabilia circa festum paschatos ex antiquitate ecclesiastica. I.	209
XV. S. J. Baumgarten, de veterum temporibus memoriae Christi vitae restituti sacris	219
XVI. F. J. Schwarz, dominica gaudii Christianorum pascha	226
XVII. E. F. Wernsdorf, de paschate aenotino	238
XVIII. J. A. Schmid, de cereo paschali	248
XIX. J. G. Beil, de causis risus paschalis	256
XX. J. F. G. Erdmann, de ovo paschali	260
XXI. E. F. Wernsdorf, de quinquagesima paschali	270
XXII. — de simulacro columbae in locis sacris antiquitus recepto	285
XXIII. J. W. Suringar, de publicis veterum Christianorum precibus	296
XXIV. A. Rechenberg, de <i>χειραγῶν</i> orantium	344
XXV. C. Volland, de subsulto precantium in primitiva ecclesia	352
XXVI. J. C. Wichmannshausen, de lotione manuum	363
XXVII. J. J. C. Fulda, de crucis signaculo, precum christianarum comite	372

Appendix literaria.

Index dissertationum, programmatum et libellorum, quibus singuli antiquitatum ecclesiasticarum loci illustrantur	380
--	-----

XIV.

Joh. Traug. Lebr. Danz, memorabilia circa festum paschatos ex antiquitate ecclesiastica. I.*).

Dies festi memoriae Christi vitae restituti sacri cum ab originis antiquitate, tum ab ipsius festi gravitate ac praestantia **), nec non a sollemnium copia ac varietate ***), non minus quam ambitus longitudinae rituumque ratione singulari maxime sunt memorabiles. Quanta fuerit cura antiquae ecclesiae alumni, memoriam resurrectionis Domini ac Servatoris nostri conservandi propagandique a C. W. Franc. Walchio †) edocti sumus, et quanto in pretio paschatos sollemnia a veteribus Christianis habita sint, inter alia vel appellationes, quibus distinguebantur, et elogia, quibus insignebantur, demonstrant.

Ita Gregorio Nazianzeno, qui multas est in praedicando hujus festi eximio splendore ac dignitate, dicitur orat. paschal. II. ἡ μεγάλη ἡμέ-

*) Prodiit, Univ. Jenens. progr. pasch., Jenae 1837. 4. (Dolendum sane, imperfecta hucusque mansisse haec „Memorabilia“, pluribus deinceps programmatis pertractanda parumque spei superesse, fore ut, a quo incepta sint, etiam absolvantur. Nihilominus primam hanc particulam, venia ab auctore ipso impetrata, pluribus de causis, inter quas ordo totius materiae tractandae, in prolegomenis uberius descriptus, non ultimum tenet locum, collectioni nostrae inserendam e re nostra duximus.)

**) (Chr. F. Börner) pr. de sacri paschatis praestantia et dignitate. Lips. 718. 4. Chr. Reineccius pr. de paschate ex se, et pia ecclesiae cum veteris, tum hodiernae ad illud praeparatione sollemniori omnium festorum. Leucopetr. 727. fol. Paul Anton pr. de pietate paschali vet. ecclesiae; in Eiusd. Programmatt. (Hal. 735. 8.) p. 67 ss. (I. Rdph. Kiesling) pr. de memoria paschatos a Christianis gravissimas ob causas quotannis sancte excolenda. Lips. 768. 4.

***) Procopius de bello pers. I, 18. Πασχαλὶα ἡμέρα, ἣν δὲ σέβονται Χριστιανοὶ πασῶν μάλιστα.

†) Progr. quo commendatur cura vett. Christianorum memoriam resurrectionis Christi conservandi propagandique. Gött. 767. 4. Inter instituta, quibus veteres Christiani efficere voluerint, ut Christi ex sepulcro reducis imago constanter animis suis obversaretur, refert vir doctissimus: 1) quod nullam praetermiserint opportunitatem, Christi resurrectionem commemorandi, et quantum ad fidem officiumque christianum recte constituendum habeat pondus declarandi; 2) quod doctrinam de resurrectione Christi in symbola retulerint; 3) quod tempora diesque sollemnes hujus memoriae consecraverint; 4) quod in ejus recordationem baptismi ceremoniam peregerint; 5) quod denique imaginibus pictis et sculpturatis symbolice quidem, at vere, eam celebraverint.

ρων, ἡ ἑορτῶν ἑορτὴ καὶ πανηγύρειον πανήγυρις, τοσοῦτον ὑπεραίρουσα πάσας οὐ τὰς ἀνθρωπικὰς μότον καὶ γαμαὶ ἐρχομένας, ἀλλ' ἤδη καὶ τὰς αὐτοῦ Χριστοῦ καὶ ἐπ' αὐτῷ τελουμένας, ὅσον ἡστέρας ἡλίου ἡ κυρία τῶν ἑορτῶν· et in orat. funebr. in patrem: τὸ ἅγιον πάσχα καὶ περιβόητον ἡ βασιλίτσα τῶν ἡμερῶν ἡμέρα. Chrysostomo vero, Ignatio, Theodoro, Petreorum episcopo, et alijs dies paschatos vocatur λαμπρά κυριακή· ὁ κἄντων τῆς λαμπρῆς κυριακῆς λαμπροφόρος ἡμέρα (cf. Suerius in Thesouro s. v. λαμπροφόρος)· ἡ ἁγία καὶ μεγάλη κυριακή τοῦ πάσχα· ἡ μεγάλη ἡμέρα (cf. Faes de hebdomade magna p. 34 sqq.): ἡ ὑπὸ πᾶσιν τῶν ἡμερῶν ἡ ἑορτὴ πᾶσιν ἑορτῶν ἀκρόπολις, princeps omnium et, maxima dies, fons et fundamentum reliquorum festorum*) ἡ festum festorum etc. Observante Durando**) etiam quodlibet magnum festum in quibusdam provinciis vocabatur pascha.

Qua de causa nil mirum, si viri docti et antiquitatum ecclesiasticarum amantes vel in investiganda origine et in recte constituendo hujus festi tempore, vel in sollennibus ejus describendis eorumque causis ornandis, vel denique in alijs id genus rebus definiendis operam suam collocaverunt***). Praetermissis iis, qui de festis Christianorum in genere scripserunt, Rud. Hospiniano†), Matth. Dressero††), Joach. Hildebrande†††), J. Andr. Schmidio†*), Adr. Baillate†**), Prosp. Cardin. Lambertino†***), G. Benj. Eisen Schmidio††*), J. Chr. W. Augustio††**) al., vel ducendi nominari possent, qui libris libellive eum de uno ipso paschatis festo, tum de rebus singulis ad hoc festum pertinentibus, brevius vel prolixius, ex professo vel scribendi occasione usi egerunt††***).

Quamvis autem paschalia iam multorum virorum doctorum industriam excitaverint, neminem tamen habemus, qui omnia circa hos dies festos memorabilia in uno pertractaverit volumine et quasi in universum

*) Nisi inde donata est haec denominatio, quod festorum reliquorum nobilium computus a paschate pendeat.

**) Rationale div. offic. VII, 1, 25.

***). Qui inter vet. ecclesiae patres de paschate scripserunt, Quintus Iulius Hilarion, Melito Sardensis, Bacchylus, Corinthi episcopus, Theophilus Caesareaensis, Polyerates Ephesinus, Anatolius Alexandrinus al. tantum de paschatis celebrandi controverso tempore commentati sunt.

†) Festa Christianorum h. e. de orig., progressu, ceremoniis et ritibus festorum dierum christ. lib. unus. Tigur. 593. fol. Ed. noviss. Genov. 1884. fol.

††) De festis diebus Christianor., Judaeor. et Ethnecorum lib. Lips. 598. 8.

†††) De diebus festis libellus. Helmst. 701. 4.

†*) Historia festorum et dominicarum. Helmst. 721. 8. Edit. nov. L. 726. 4.

†**) Histoire des Fêtes; ad calcem operis: Vies des Saints Par. 701. III. fol.

†***). Commentarii II de J. Chr.

††*) Geschichte der Sonn- und Feiertage.

††**) Die Feste der alten Christen. ti-
tulo: Denkwürdigkeiten aus der christl. sch-
sicht auf die gegenwärtigen Bedürfnisse

††***). Vid. J. Alb. Fabricius
Schaffhausen (Hamb. 760. 4.) p. 464
ptiunculae eaque non contemnendae.

ante lectorum oculos posuerit. Non ergo superflui aliquid egisse nobis duximus, si per tot syntagmata, quorum non pauca rarioribus libris annumeranda sunt, dispersa colligeremus, et collecta in justum ordinem redigeremus, redacta denuo cum fontibus compararemus, comparata explicaremus et explicata, si res ita ferret, iusto iudicio submitteremus. Eo libentius vero id laboris aggressi sumus, cum studium antiquitatum ecclesiasticarum, quod per longum tempus in tenebris abjectum, pristino favori nunc tandem restitutum videatur, nos vero valde cupimus, ad adjuvandum et promovendum huiusmodi studium, quantum in nobis est, aliquid afferre.

Item vero omnem de paschatis festo et memorabilibus, quae circa ipsum habemus, hoc ordine prosequemur, ut omnia in capita sequentia distributa proponamus: I. de institutione et origine festi; II. de variis ejus nominibus; III. controversiae circa tempus celebrandi paschatos; IV. haeretici circa festum paschatos; V. cycli paschales; epistolae paschales; VI. de antepaschalibus in genere; VII. de tempore quadragesimali in genere; VIII. de bacchanalibus Christianorum; IX. de jejunio quadragesimali; X. de hymnis quadragesimalibus; XI. de capite jejunii; XII. de dominica Laetare, aurea rosa, ritumque, quem vulgo appellant *den Tod austreiben*; XIII. festum de spasmō Mariae; XIV. de hebdomade magna; XV. de die palmarum; XVI. de die viridum; XVII. de die parasceves; XVIII. de sabbato magno; XIX. de vigiliis paschalibus; XX. de festivitatibus paschalibus in genere; XXI. collatio diei sanguinis et hilariorum apud Romanos cum paschate Christianorum; XXII. de tripudio solis paschali; XXIII. de igne vel lumine paschali; XXIV. de aqua paschali; XXV. de salutatione paschali; XXVI. de risu paschali; XXVII. de benedictionibus paschalibus in genere, et agne paschali in specie; XXVIII. de cereo paschali; XXIX. de hymnis et lectionibus paschalibus; XXX. de baptismo paschali; XXXI. de synaxi paschali; XXXII. de ovo paschali; XXXIII. de veterum indulgentia paschali; XXXIV. de ludis paschalibus; XXXV. de eo, quod justum est circa festum paschatos; XXXVI. de paschate Constantini M.; XXXVII. de paschate annotino; XXXVIII. de postpaschalibus in genere; XXXIX. de quinquagesima paschali; XL. de dominica in albis; XLI. de festo ascensionis Domini; XLII. de festo pentecostes ejusque septimana; XLIII. historia festi paschatos et descriptio anni paschalis.

Caput I. De institutione et origine festi resurrectionis Jesu Christi*). Animis Apostolorum, resurrectionis Jesu Christi testium oculatorum, constanter observabatur hujus facti mirabilis et me-

*) Cf. (Chr. F. Börner) Progr. de paschatis christ. originibus. Lips. 717. 4. Chr. Reineccius de orig. festi paschalis. Leucop. 722. fol. I. Franc. Buddeus ecclesia apostolica (Jen. 729. 8.) p. 818 ss. Sgm. Jac. Baumgarten de vett. temporibus memoriae Christi vitae restituti sacris. Hal. 736. 4. et in ejusd. Opuscul. (Hal. 740. 46. II. 8.) p. I. 77 ss.

moratu dignissimi memoria, ipsique et ipsorum discipuli nihil habuerunt antiquius, quam ut mentione frequentissima hujus facti memoriam quam saepissime apud Christianos recolerent (Act. 2, 24 ss; 3, 15; 4, 10; 10, 40; 13, 30; 33. 17, 21.) nec ullam praetermittebant opportunitatem delarandi, quantum hujusmodi recordatio ad fidem officiumque christianum recte constituendum pondus habeat (1 Cor. 15, 17; Rom. 4, 26; 6, 4; 8, 38; 14, 9.; 1 Thess. 4, 13 — 18). Negari etiam haud potest, jam primis rei christianae temporibus dies quosdam memoriae Christi a mortuis revocati fuisse consecratos et in ipsa ecclesia apostolica annua sollennia celebrari coepisse; sed merito dubitatur, an institutio anniversariarum ceremoniarum ad recolendam resurrectionis Jesu Christi memoriam a Servatore ipso, vel ab ejus Apostolis sit derivanda. Quae enim *Baronius* *) testante *Beda* **) narrat, placuisse Petro apostolo in primum diem pascha transferre, atque id ipsum Marcum, monente eodem Petro, Alexandriae docuisse, omni destituta sunt veri specie; et bene se habet, qui Baronio hallucinari videtur, *Socratis*, *Novatiani* quidem hominis, sententia ***) qui Apostolos paschae diem aliosque dies festos arbitrio, aequitatieque eorum, qui beneficia illis diebus acceperant, libere colendos reliquisse, contendit. Numquam enim, si Jesu vel apostoli cujusdam institutionem vel legem secuti essent Christiani primaevi, vel etiam consuetudo certa tantum adfuisset, tantopere a se dissidere potuissent, quantopere eos in controversia de tempore paschatis celebrandi, quae sec. II. exarserat, distare videmus. Non ergo ex Christi vel Apostolorum ordinatione vel lege celebratur festum resurrectionis Jesu Christi, sed ex consuetudine et εὐγνωμοσύνη veterum Christianorum.

Consuetudinis autem hujus obsequium maximopere adjuvabatur eo, quod tempus mortis et resurrectionis Jesu Christi incideret in ferias paschales Judaeorum. Quo factum est, ut memoria anniversaria mortis et resurrectionis Servatoris festivitatem quandam indueret, cum primis temporibus maxima Christianorum multitudo e transfugis ab ecclesia judaica constaret, et ipsi Christiani multos festorum dierum ritus a Judaeis mutuarentur†); sequentibus vero temporibus, cum omnis Christianorum cum Judaeis communio cessaret, festivitas paschalis tamen remaneret.

Quae in Canone Apostolorum septimo proferuntur††), in Constitutionibus apostolicis †††) de modo paschatis celebrandi praescribuntur,

*) Annal. hist. eccl. ad a. 58. edit. Roman. p. 522.

**) Retractatt. in Act. Apostol. cap. 20.

***) Hist. ecclesiast. 5, 22. Locus valde memorabilis ita se habet: Σκοπὸς μὲν οὖν γέγονε τοῖς Ἀποστόλοις, οὐ περὶ ἡμερῶν ἐορταστικῶν νομοθετεῖν, ἀλλὰ βλὼν ὀρθὸν καὶ τὴν θεοσέβειαν εἰσηγήσασθαι. Ἐμοὶ δὲ φαίνεται, ὅτι, ὥσπερ ἄλλα πολλὰ κατὰ χώρας συνήθειαν ἔλαβεν, οὕτω καὶ ἡ τοῦ πάσχα ἐορτὴ παρ' ἐκάστοις ἐκ συνηθείας τινὸς ἰδιάζουσας ἔσχε τὴν παρατήρησιν, διὰ τὸ μηδένα τῶν Ἀποστόλων, ὡς ἔφην, μηδενὶ νενομοθετηκέναι περὶ αὐτῆς. Cf. *Nicephorus* hist. eccl. 12, 32.

†) Vid. *Ge. H. Ribou* de antiquitat. judaico-christianis. Gott. 752. 2.

††) Ἐἰ τις ἐπίσκοπος ἢ πρεσβύτερος ἢ διάκονος τὴν ἁγίαν τοῦ πάσχα ἡμέραν πρὸ τῆς ἑαρινῆς ἰσημερίας μετὰ Ἰουδαίων ἐπιτελέσῃ, καθαιρεῖσθω.

†††) Lib. 5. cap. 17.

et ab Ignatio *) contra eos pronuntiantur, qui cum Judaeis celebrant pascha et symbola festi illorum recipiunt, ita sunt comparata, ut nihil minus, quam aetatem apostolicam aut Ignatianam redoleant.

Caput II. De variis festi resurrectionis nominibus. Uta Judaeis festivitatem desunserunt veteres Christiani, ita et nomen festi a Judaeis in ecclesiam suam transtulerunt, paschatis nomine dies festos memoriae Christi morientis et resurgentis sacros, consignantes **). Quam autem vocem quod attinet, circa eam Sam. Bochartus ***), Joh. Drusius †), Joh. Conr. Dietericus ††), Thom. Goodwinus †††), et qui in hujus opere edendo laudabilem operam posuit, Joh. Henr. Reitzius †), prae omnibus autem Seb. Schmidtus †**) et Joh. Ge. Schnellius †***) stupenda quadam industria tam multa contulerunt, ut in messe tam sellicita vix spicilegio locus quidam relictus videatur.

Vox pascha non graecae originis est, ut quibusdam veteris ecclesiae patribus visum, qui pascha dici putaverunt ἀπό τοῦ πάσχειν, quia paschatis tempore Christus passus est ††*), sed hebraicae, et derivanda

*) Epist. ad Philippenses ita scribente: Εἴ τις μετὰ Ἰουδαίων ἐπιτελεῖ τὸ πάσχα, ἢ τὰ σύμβολα τῆς ἑορτῆς αὐτῶν δέχεται, κοινωνός ἐστι τῶν ἀποκτεινάντων τὸν Κύριον καὶ τοὺς Ἀποστόλους αὐτοῦ.

**) Veteres vocem *Pascha* latiori sensu usurpabant, de paschate resurrectionis et crucifixionis loquentes. Illud πάσχα ἀναστάσιμον, hoc πάσχα σταυρώσιμον nominabant. Inde factum, quod veteres temporibus Theodosii M. quindecim dies paschales numerarent, unam hebdomadam memoriae passionis, alteram memoriae resurrectionis consecratam. Bingham Origg. 9, 88.

***)) Hierozoicon I, 2, 50.

†) Commentar. ad vocc. ebraic. N. T. sub v. pascha; et in annotatt. ad N. T. 2, 218 ss.

††) Antiquitatt. bibl. Exod. 23, 14 ss.

†††) Moses et Aaron 2, 4.

†*) In notis ad l. c.

†**) Disputationum theologico-philologicar. Fasciculus (Jen. 712. 8.) disp. V., quae est de verbis Exod. 12, 11.

†***) De paschate veterum ἀναστάσιμῳ. Lips. 717. 4. p. 5—15. Paucula tantum Alb. Günzel in diss. de orig. quinque vocum Manna, Pascha, Hosanna, Halleluja, Hysoppus (Viteb. 641. 4.) de nostra voce profert. Cf. etiam G. L. Bauer Gottesdienstl. Verfass. d. Hebräer 2, 200 ss.

††*) E. g. Chrysostomo, qui Homil. V. in, ep. ad Timoth. haec habet: Πάσχα λέγεται, ὅτι τότε ἔπαθεν ὁ Χριστὸς ὑπὲρ ἡμῶν. Cf. Tertullianus adv. Judaeos Cap. X. Irenaeus adv. haeres. 4, 33. Gregorius Nazianz. Orat. 42. postquam ex hebraica lingua vocem explicavit, addit, quosdam credidisse τοῦ σωτηρίου πάθους ὄνομα τοῦτο εἶναι. Non autem haec derivatio Duportis satis causae erat, cur eam derideret epigrammate:

Α κεφαλὴ Κηφᾶς, α πάσχειν Πάσχα· verendum

Sic derivantis ne κεφαλὴ τι πάθοι.

Veteres enim, dum pascha a πάσχειν deduci dicerent, non tam ipsius vocis etymon, quam mysterii rationem habuerunt, et allusione tantum quadam respererunt ad id, quod Christus in paschate judaico passionem sustinuerit, et per eandem judaicae illi festivitati finem imposuerit; ut patet ex Zacharia ap. Au-

a *non* parere, parendo transire, et patet ex Exod. 12, 27, a quo *non*, quod LXX mutarunt in *πάσχα*. *non* autem (chald. *non* transitus sive *πάσχα* proprie dictum est beneficium illud a Deo Israelitis in Aegypto tributum, quo angelus exterminator primigenitorum Aegypti *non* transiit vel transiit aedes Israelitarum, in quibus, ex Dei praecepto, agnus certo ritu mactatus et consumtus coena esset, et quarum postes sanguine agni eo fine mactati essent illi*). In memoriam ergo sui transitus, quod aedes Israelitarum transiit, quando Aegyptum internecione primogenitorum omnium reddebat funestam, festum *non* institutum est. Usus deinde loquendi mutavit primam illam significationem, et dictum est verbum pascha etiam de ipso agno, quem in hujus liberationis memoriam Judaei mactabant Exod. 12, 22; 2. Paralip. 35, 11, 13. et de convivio ex ejus carne facto; denique etiam de die, quo agnus mactaretur et comederetur. Nec alio sensu verbum pascha in libris sacris et ecclesiae scriptoribus ante-nicenis usurpatum occurrit. Denotat enim tam festos dies, quos servitute Aegyptiaca et pestilentia liberati Judaei in memoriam hujus rei variis cultibus et actibus religiosis, mactatione praesertim atque comestione agni obierunt, Luc. 22, 1; quam ipsum agnum immolatum Luc. 22, 7. et carnem paschalem Luc. 22, 13. Sorius coepit, nostro more, de die memoriae reversi in vitam Jesu Christi sacro dici. Ex controversia vero de die, quo pascha celebrandum esset, Graeci duplex *πάσχα* fecerunt, unum *σταυρωσιμον*, memoriae Christi patientis sacrum, quod esset idem judaicum, die, quo Christi passio coeperit, alterum *ἀναστάσιμον*, in memoriam Christi a mortuis resurgentis, quod die tertio post fieret, quo Christus in vitam rediisset**).

gustinum in enarrat. in ev. Johann. ad cap. 13, tr. 55. ab init. cujus haec sunt verba: „Oportunissime occurrit in hoc nomine quaedam congruentia utrarumque linguarum. Qui enim *pati* graece *πάσχειν* dicitur, ideo pascha *passio* putata est, velut hoc nomen a passionē sit appellatum. In sua vero lingua, hoc est in ebraea, pascha *transitus* dicitur.“ Vid. *Sal. Glassius* in *Philologia sacr.* edit. Dathii T. I. p. 692. Memorabiles sunt, quae *Durandus* rational. divin. offic. 6, 86 affert, rationes, quibus originem vocis graecam defendit. Sunt enim haec: 1) ne in hoc videamur judaizare; 2) ne in hoc imitemur quosdam haereticos dicentes, evangelium sine ceremonialibus non sufficere ad salutem; 3) auctoritas graecae linguae, quoniam haec antiquitus Romae in Italia adeo fait vulgaris, ut non solum dies sollemnes graecis nominibus nuncuparentur, ut pentecoste, epiphania, verum etiam dignitates, ut patriarcha, episcopus etc. Cum Durando in eadem stat sententia *Joh. Tortellius* in libro de orthographia. Cf. *Andr. Alciatus* Parerg. 7, 10. — *Dies paschae Tertulliano* (de orat. c. 14.) est dies passionis Christi.

*) Hinc ab *Eusebio* festum paschatos vocatur, ἡ τῶν διαβατημάτων ἑορτή et in loco, quem ex *Anatoli* libro de Canonibus paschalibus affert, occurrit phrasis τὰ διαβατήρια θύειν. Etiam apud *Philonem* respondent τὰ διαβατήρια hebraico *non*; *Gregorius* autem *Nazianz.* Epist. 54. Paschatis festum nominat ἑορτὴν διαβατήριον.

**) *J. A. Ernesti* in pr. de die paschatos constituendo. Lips. 775. 4. Cf. *Ant. Bynaeus* de morte J. Chr. Lib. I. cap. I. §. 17. et cap. II. §. 19. et *H. Val. Reier* de primor. Christian. more edendi agnum paschalem, (Lips. 776. 4.) p. 15.

Syriace festum paschatos vocatur *Pezcho* ܦܝܝܫܐ s. *Fezcho*; quae quidem vox a verbo *P'zach* ܦܝܝܫܐ s. *Fzach* proxime derivanda esse videtur; quod inter alia etiam denotat gavisus est, laetitia affectus est, ita ut *Fezcho* etiam diem gaudii et hilaritatis indicare posse videatur. Sed dubitatur, an haec vocis significatio in denominatione festi adhibita fuerit, cum verisimilius sit, vocem *Fezcho* nihil aliud esse, quam corruptam hebraicum *נוח*, quamvis Syro perinde proclive esset, gaudii significationem voci admiscere, ac graeco passionis. Interdum magis proprie festum nostrum nominant *Ido dakjomtho d'moram* ܝܕܘ ܕܐܟܝܡܬܗ ܕܡܘܪܐܡ festum resurrectionis Domini nostri, vel brevius etiam *Ido dakjomtho*, ܝܕܘ ܕܐܟܝܡܬܗ festum resurrectionis.

Eodem etiam modo apud linguam Arabum loquentes Christianos, ad vocem *נוח* formatum nomen festi et *Fisch*, ڤسح vel ڤسح vel *Ba-uth* ܒܐܘܬ sen *Idn'ba-uth* عيد الباعوث i. e. resurrectio vel festum resurrectionis. Persae usurpant ad denominandam nostros dies festos vocem *Idchi*, اچي cujus derivatio valde dubia et incerta. Inter Aethiopes pascha judaicum dicitur *Fesek*, ፋሰክ: christianum vero *Fasicha* ፋሲካ:

Cum ipso festo transivit ex oriente in occidentem etiam ejus enominatio, et in omnibus linguis, quae ex latina originem habent, effectae sunt usitatae appellationes festi resurrectionis e voce pascha e. g. in italico idiomate: *pasca* vel *pasque*; in hispanico *pascua*; in gallico *pasque*, *pasques*, *paques*, *pâque*, *pâques* etc. Sed haec notissima. Notatu autem magis dignum nobis videtur, quod his a pascha derivatis vocibus etiam festa religionis in genere denominantur, e. g. *festum pentecostes* apud Italos *pasca del maggio*; apud Hispanos *pascua de pentecoste* et apud Gallos *pâque de la pentecôte*; *sollennia nati Christi* apud Italos *pasqua di natule*, apud Hispanos *pascua de natividad* s. *navidad*, apud Gallo-Francos superiorum secc. *la pasque de la nativité* etc. Ad distinguendum vero festum resurrectionis vocabatur illud *la grande pâque*, *la pasque di resurrezioni*, *la pascua de resurrecion*.

Praeter populos latinizantes etiam *Belgae*, *Sueci*, *Dani* et alii septentrioni viciniore populi vocem paschatos in linguam suam retulerunt. Sic *Belgae* suum habent *paaschen* 1. *paesdag*; *Dani* suum *paaske*; *Sueci* suum *päsk*, *päskdag*, *paoscha* et *Islandi* suum *pascha*. Causa in prompta est. Illae scilicet gentes non tam Germanis aut Anglis, sed Gallis e. g. *Ansgario*, *Remberto*, *Ebboni* eorumque sociis, christianam, qua imbuti sunt, debent doctrinam, aliter ac Germani atque Helvetii, in quibus ad religionem sanctam traducendis Anglos potissimum laborasse videmus.

Omnino diversa festi appellatio occurrit apud gentes germanicae originis, imprimis apud Germanos ipsos, Anglos et Helvetios. Germani

enim illud voce *Ostern* insigniant*), de cujus etymo indagando mirum est, in quas diversas partes iverunt virorum doctorum labores**).

Nonnulli enim illam a vocabulo *Osten* deducunt, quasi sit festum orientis plagae, vel quod oriente sive orto sole resurrexerit Christus, vel quod Christus vocatus sit *Ost-Stern* i. e. stella matutina, vel denique quod in feriis paschalibus celebretur ortus solis iustitiae s. resurrectio Christi a mortuis***). Sed recte monet *Ritzius* l. c., nunquam festorum nomina allusione sola ad quandam vel festi vel temporis circumstantiam niti.

Alii repetunt vocem *Ostern* a vocabulo *Urständ*, *Uhrstende*, *Utorstand*, quod veteribus usurpatum fuit pro *Auferständniss* i. e. resurrectio†). Cui autem derivationi scopo festi omnino convenienti, duo imprimis ex *Ritzii* sententia opponi posse videntur. Primum, quod literae radicales exciderint, et alterum, quod metathesis et omissio literarum, qualis hic occurrit, contra omnem linguarum sit usum.

Ex relatione *Hoepiniani*††) sunt etiam, qui vocem *Ostern* a latina dictione *hostia* derivent, quae sit Christus, pro peccatis nostris immolatus 1 Cor. 15, 3. Sed cum festum nostrum, in memoriam resurrectionis Domini nostri Jesu Christi sit institutum, recte hanc derivationem rejiciunt, qui ejusdem meminerunt†††).

*) Ita appellat *Otfriedus* (Evang. 1, 22; 3, 4; 4, 8.) festum resurrectionis *Ostoron*; *Notkerus* (psalm. 3, 4.) *Ostirtag*; *Kero* (regula S. Bened. c. 15, 41.) *Ostrum* s. *Oostrun*; anonymus interpres harmoniae evangelicae Tatiani (harm. evang. c. 153, 2; 155, 1; 157, 1. 3. 4.) *Ostrun*, *Ostrunus*, *Ostruno*. *Ulpilas* contra usus est voce *Paska* s. *Pascha* (Marc. 14, 12; Luc. 2, 41; Joh. 6, 4; 18, 28.) Interpres anglosaxonicus semper adhibet vocem *Eastron*, et in fronte evangeliorum *Easter-daeg*, *Easter-aefen* (vesperam paschalem), *Easter-Wucan* (hebdomadem paschalem) etc.

**) Vid. *Phil. Grossbauer* pr. de ovo paschali (Vimar. 698. 4.) p. 3 ss. *Luneberg Mushard* de Ostera Saxonum, Bedae Eoster, aliis Astera, inde Ostera, Ostermonat ap. Eginhardum. Brem. 700. 4. *Andr. Ritz* cogitationes de orig. vocis *Ostern*, qua Germani paschatos festum indicant; in bibl. Brem. 8, 494 ss. (*I. Chr. F. Heise*) muthmassliche Ableitung des Worts *Ostern*; in Hannöver. nützl. Samml. a. 1758. p. 417—464. (*I. H. Ress*) Woher haben der Karfreitag und das Osterfest ihre Benennung? in Braunschw. Magazin. a. 1796. N. 18.

***) *Honorius Augustodün.* ap. *Pezium* anecd. 2, 1. 93. *Osterum* dicitur ab oriente: quia sicut ibi sol surgit (in occasu quasi moritur) ita hic sol iustitiae, qui est Christus, qui in morte occasum subiit, hic resurrexit.

†) *Mart. Gerbert* vet. liturgica alemanica p. 863.

††) In historia fester. p. 118.

†††) Qui in refutandis aliorum falsis opinionibus admodum ingeniosus est *Andr. Ritzius*, in conjecturam de origine vocis *Ostern* incidit, quae nulli ab ipso rejectarum posthabenda est. Ex ejus enim sententia vocabulum hoc natales suos graecae debet linguae. Nempe Christiani vel precibus, vel hymnis memoriam resurrectionis Christi die illo recolentes ab initio eorum exclamasse sive psalluisse videntur Ω ΣΩΤΗΡ. Cujus de frequente usu tandem dies festus suam appellationem traxit (ut vox *Kirche* a frequente τοῦ Κυρίου usu), dum Germani, quippe discipuli doctrinae christianae Patrum graecorum, de accentibus sive pronuntiatione graeca non admodum solliciti, penultimam vocabuli σωτηρ corripuerint, tandemque per syncopen, compendii gratia, Graecos imitati, pronuntiaverint Ω ΣΤΗΡ *Ostern*, unde *Oster-Tag*, *Oster-Fest* i. e. *Heilands-Fest*.

Ex aliquorum sententia vocabulum *Ostern* corruptum est ex voce *Austrag-Fest*, quia Israelitae massas suas azymas in paschate suo extulerint: quae vero sententia tam parum habet, quo se commendet, ut labori arguendi erroris commode supersedere possimus.

Plura, quibus se commendet, habet sententia eorum, qui vocem *Ostern* natales suos debere dicunt voci *Ostar* vel *Eostar*; et jam *Grossegbaunus* *), *Beda* Venerab. secutus, eam protulit eumque quam plurimi secuti sunt. Veteres Germani et imprimis Saxones venerabantur Lunam sub nomine *Ostar* s. *Eostar* **), quod vocabulum, facta literarum *meta-thési*, quam proxime accedit ad nomen *Astartes* s. *Atergates*, quo *Sidonii* juxta atque *Assyrii* Lunam indigitabant ***). Hinc lunae, quam sub nomine *Ostar* Germani venerabantur, sacer erat sextus quilibet a novilunio dies †); prae ceteris vero festus dies sextus mensis aprilis, qui inde etiam *Eastermonath* nominabatur et anni initium faciebat. Quam in rem dignissimi sunt duo loci *Beda* Vener., qui afferantur, unus qui est in lib. de temporum ratione cap. 13., alter quem nobis *Sebast. Münsterus* e cod. mspto libri de temporibus servavit ††). „Veteres Anglicani populi, scribit *Beda* loco posteriori, numeraverunt menses suos secundum cursum lunae appellantque lunam *Monam* et mensem *Monath*: decembrem vocant *Haleg Monath* i. e. sacrum mensem; aprillem *Eoster* vel *Easter-Monath* i. e. paschalem mensem, idque a dea quadam, cui Teutonici populi in paganismo sacrificia fecerunt tempore mensis aprilis, quae *Eostre* est appellata.“ Priori vero loco haec leguntur: „aprilis *Eostur-Monath*, qui nunc paschalis mensis interpretatur, quondam a dea illorum (veterum Anglo-Saxonum), quae *Eostre* vocabatur, et

Quamvis admodum verisimilem quidem hanc suam conjecturam diceret, album tamen suum calculum illi ademit, rationibus omnino non contemnendis adductus.

*) De ovo paschali p. 3.

**) Vid. *Theod. Hasaeus* de Saxonum idolo *Ostera* obs.; in bibl. Brem. 8, 475—97. *Flügge* üb. die *Ostera* der alten Saxonen; in *Stäudlin*, Beitr. zur Philos. und Gesch. der Relig. und Sittenl. 3, 225—245. 5, 96—101. et *C. de Münchhausen* *Wold und Ostar*, zwo alttdeutsche Gottheiten; in *Gräter* *Braga* et *Hermode* 3, 1. 35 ss.

***) *Ritz* l. c. 5, 10: „Sub nomine *Eostre* s. *Eostar*, *Eoster*, *Ostar* Deam illam Graecis *Ἀστάρην* dictam latere autumo. Prima enim litera vocis *Easter* mihi articulus videtur esse femininus ἡ, quem plerique Germanorum exprimunt per E, uti notum. Sive jam dicas *Ostar*, *Oster* s. *Aster* s. *Estar*, habes duas syllabas priores dictionis *Ἀστάρης*. Vocali una saltem hujus vel alterius syllabae cum alia permutata, quod res haud ita mira, quando vox linguae peregrinae in aliam adoptatur, si permutationem quandam patitur. Id autem passim fieri, nulli, qui studia linguarum diversarum vel a limine saltem salutavit, obscurum esse potest. Ultima autem syllaba per apocopen deest. Fortasse enim Saxones a principio vocabulum hoc pronunciaverunt *Estart* s. *Eostart*, postea autem *Eostar*.“ Prolixius de *Astarta* egerunt *Theod. Hasaeus* (expositio verae orig. et significationis vocis *Astartes*) in bibl. Brem. 8, 707—744. *Karsten Niebuhr* in *Velthusen* *Brem. und Verd. Magazin* 3, 188 ss. *F. Münter* in *Religion d. Kathager. Aufl.* 2. (*Kopenh.* 827. 4.) p. 62 ss. et *G. B. Winer* in bibl. *Realwörterb.* s. h. v.

†) *Plinius* hist. natural. 16, cap. ult.

††) In cosmographiae suae lib. 2.

qui in illo festa celebrabant, nomen habuit, a cuius nomine vult paschale tempus cognominatur, consueto antiquae observationis vocabulo gaudia novae sollemnitatis vocantes.“

Exinde ergo, quod veteres Anglo-Saxones circa tempus paschates magnum celebrarent festum Deae Ostar vel Hostar sacrum, factum est, ut sequente tempore, postquam ab ethnicismo ad christianismum se converterant, hoc nomine ethnico festum resurrectionis Iesu Christi appellerent *).

Nulli dubitamus, hanc vocis originationem esse unice veram.

*) Saepius factum est, ut Christiani festerum dierum ritus a gentilibus mutuarentur et in sua transferrent sacra, quod praeter auctores, quos citat *Fabricius* in bibliographia antiquaria p. 163 ss. exemplis demonstrarunt *Ge. Chph. Hamberger* in diss., qua ritus gentillum in ecclesiam Romanam translatos enarrat. Gött. 751. 4. et (*Jo. Chph. Wernsdorf*) in progr. quod inscribitur: Dies sanguinis et hilaria Romanorum c. paschate Christianor. collata. Helmst. 763. 4.

XV.

Sigism. Jac. Baumgarten de veterum temporibus, memoriae Christi vitae restituti sacris *).

Prisci cultores Jesu Domini, religiosissimi mortales, legem, quam Paulus, Christi legatus, Timotheo (II, 2, 8) tulerat: *μνημόνευε Ἰησοῦν Χριστὸν ἐγγεγραμμένον ἐκ νεκρῶν*, jure suo ad se in universum pertinere crediderunt. Quam ob rem in pia hujus memoriae consecratione studiosissime elaborarunt atque obviam ituri oblivioni, quae vel gravissimas cogitationes ex animo delere solet, nisi excitentur iterum iterumque et ad imaginationis regulam, ope temporum rituumque ipsis consecratorum, ex fugientibus umbris crebro ad animum revocentur, huic inprimis beneficio recolendo plura tempora sacra esse voluerunt. In tres ordines illa commode satis distingui posse videntur, quod singulorum dierum, hebdomadum, annorum partem aliquam illi officio antiquitus devotam fuisse deprehendimus. Sicut enim ipsi Christi legati, testes evocati hujus resurrectionis (Act. 1, 22; 3, 15; 10, 41), et primi ipsorum discipuli nihil antiquius existimarunt mentione frequentissima hujus reditus Jesu ex morte (Act. 2, 24; 3, 15; 4, 10; 10, 40; 13, 30. 32; 17, 31.), ita ipsorum auctoritate factum est, ut dierum in festos profestosque ex Israelitarum tabulis discrimine sublato omnis sacrorum publicorum et conventuum agendorum celebritas Christo et huic ipsius per mortem in vitam itineri consecrando dicaretur. Ipse Paulus post unicum sacrificium Christi Corinthiis propositum, huic ferias peragi jubet (1 Cor. 5, 7—8). Neque primis a Christo seculis alia festa in veterum monumentis occurrunt, quam quae huic memoriae sacra fuerunt, ad quae temporis progressu anniversariae hominum supplicio in Christi causa enectorum commemorationes accesserunt et tandem reliquorum beneficiorum, quae Christo accepta referimus, sollemnitates.

Atque ut per gradus haec tempora Christo ex morte suscitato consecrata lustremus, a quotidianis veterum sacris initum faciemus, quae antiquissima quidem fuerunt, pro illius temporis simplicitate tamen ad certam horam nulla lege adstricta, sed liberiora, ex temporum et locorum commoditate interdum aut nocte celebrata, donec post ordinatas precum horas statas, antelucani conventus huic inprimis resurgentis Christi memoriae tribuerentur. In ipsas divinas tabulas relatum legimus, sub laetissimis regni Christi auspiciis coivisse cives ipsius quotidie ad preces fundendas, hymnos canendos, cibum divinum capiendum et memoriam

*) Prodiit, Univers. Hal. progr. paschale, Halae 1736. 4.

mortis vitaeque Servatoris sancte obeundam. Quae consuetudo diu satis continuata, tempore calamitatum publicarum observabatur maxime magnumque ad primaevam fortitudinem in superandis cruciatibus momentum habebat. Neque poterat epulum sollemne, ad memoriam Jesu piaculari supplicio sublatis vitaeque restituti ordinatum (1 Cor. 11, 24—26), celebrari quotidie, sine quotidiana hujus transitus Christi ex morte in vitam celebratione. Quod in Africanis coetibus invaluisse Cyprianus *) perhibet. Hieronymus idem de Romanis et Hispanicis affirmat **). Augustinus autem in multis locis id obtinere suo tempore docet ***). Et postquam saepius quotidie convenire coeperunt Christiani ad communes preces, quod mane ac vesperi primum, deinde alicubi ter, postea quinquies, et septies tandem labante et in formulas ritusque abeunte re sacra, factum esse constat †), vigilia antelucana singulorum dierum non facile praeteriit sine laeta grataque commemoratione excitationis Christi ex morte, quae in illud diei tempus inciderat, adeo ut illa convocatio nocturna ante lucem, quae laudum nomen sortita est, huic celebritati sacra esse videretur. Isidorus ††) testis est, *diluculo orari, ut resurrectio Christi celebretur †††)*.

Major semper et sollemnior fuit hac quotidiana Christi in vitam redeuntis memoria ejusdem celebratio singulis hebdomadibus instaurata, quarum primum quemque diem huic sollemnitati sancte devoverunt Christiani, quod divini scriptores a primis initiis coetus Christo collecti factum fuisse non obscure indicant. Lucas gravissimus hujus veterrimae consuetudinis testis est (Act. 20, 6—7), dum refert, Paulum Troade discedere noluisse ante sermonem in concione publica habitum eamque ob causam primam hebdomadis diem expectasse, qua Christi discipuli tunc temporis coire consueverint. Quod ipse Paulus confirmat, quum Corinthios ad stipem pauperibus primo quoque die hebdomadis colligendam hortatur (1 Cor. 16, 2). Ignatius ita jubet Christianos vivere †*), *μηκέτι σαββατίζοντες, ἀλλὰ κατὰ κυριακὴν ζωὴν ζῶντες, ἐν ἣ καὶ ζωὴ ἡμῶν ἀνέτειλεν δι' αὐτοῦ καὶ τοῦ θανάτου αὐτοῦ*, et Justinus Martyr ita hanc consuetudinem commemorat †**): *τὴν*

*) *Epist. 36 ad Thibaritanos* et 54 *ad Cornelium* et in libro *de orat. domin.*

**) *Ep. 1 ad Pammach. cap. 6* et *Epist. 38 ad Lucianum.*

***) *Epist. 118 ad Januar. cap. 3.* Cfr. Hildebrandi *euchirid. de sacris publicis priscae eccl. cap. 3, sect. 1* et Binghami *origines lib. 15, c. 9 §. 4.* ubi pluribus testimoniis Eusebii, Basilii, Chrysostomi quotidianae synaxeos veterum fidem facit.

†) Cfr. Calvoeri *rituale eccles. II, 2, 3* et Binghami *originum lib. 13, 8. §. 7—8:* ubi horarum precandi canonicarum ortus traditur.

††) *De eccles. officiis lib. 1, 33.*

†††) Cfr. Bona *de divina Psalmody imprimis cap. 5, §. 2.* ubi veteres et medii aevi scriptores producit, qui resurrectionis memoriam principem finem gravissimumque argumentum matutinorum sollemniū constituant.

†*) *Ep. ad Magnesianos n. 8*, quae verba Clemens Alexandr. *Stromat. 7, de mandato celebrandi diem primam hebdomadis explicat.* Idem Ignatius l. c. hanc diem vocat *τὴν ἀναστάσιμον, τὴν βασιλίδα, τὴν ὑπατον πασῶν τῶν ἡμερῶν.*

†**) In *apolog. II.*

τοῦ ἡλίου ἡμέραν ποιῶν πάντες τὴν συνέλευσιν ποιούμεθα, ἐπειδὴν — — Ἰησοῦς Χριστὸς ὁ ἡμέτερος σωτὴρ τῇ αὐτῇ ἡμέρᾳ ἐκ νεκρῶν ἀνέστη. Qui simul indicant Johannem facta mentione diei Domini (Apoc. I, 10), hanc primam diem intellexisse atque eadem hac denominatione, accedentibus veterum testimoniis evidentissimis idem perhibentibus*), edocemur, rationem hujus prae reliquis cultui divino et sacris publicis dicati diei, fuisse unam omnium facile principem, ut memoria reditus Christi in vitam, quae hoc primo hebdomadis die evenerat, sanctius coleretur. Neque potuit Plinius de alio die loqui, dum ad Trajanum scripsit**), *Christianos solitos esse stato die ante lucem convenire carmenque Christo quasi deo dicere secum invicem sequae sacramento obstringere*. Quid quod ipsa calumnia ab hominibus adversus Christianos pessime animatis insidiosae excogitata, qua cultus, quem soli exhiberent, accusabantur, hunc primi diei celebrandi morem comprobant, unde illam ortum traxisse, incrementa certe cepisse, et aliquem colorem verique speciem obtinuisse Tertullianus perhibet***). Nam quam fictarum divinitatum patroni animadverterent, novae huic religioni addictos imaginibus deorum carere, diem primum soli sacrum, unde ex consuetudine Romanorum et Graecorum formula solis dies vocabatur, religiose transigere, ad solis ortum convenire, preces solennes a stantibus facie ad solem orientem versa fundi, sacra deinde ipsorum personare vocibus solis, luminis, lucis aeternae, qua ipsum Christum intelligebant, illuminationis et illuminatorum, uti aqua sollemni initiatos vocabant: perquam ipsis fictu facile erat, religione solis haec omnia fieri†). Qua obtreptione certiores omnino reddimur de celebritate hujus diei ubique locorum a Christianis antiquitus observata††). Soliti autem fuerunt veteres illo die sollemni feriari, a jejuniis abstinere, laetitiam festivam curare, frequentiores conventus agere, cibum sacrum capere, unde eadem dies panis vocari coepit, lectioni tabularum divinarum vacare, recitationibus et adhortationibus doctorum operam dare, preces communes stantes fundere, numquam genibus flexis aut humi prostrati, quod in luctu fiebat, omnem denique diem piae hilarique memoriae et laudibus Christi ex morte in vitam reducis tribuere, quam ob rem eundem ἀναστάσιμον dixerunt†††).

*) Quae collegit Suicerus in *thes. eccl. s. v. κυριακή*.

**) Epp. 10, 97; ad quam conf. Boehmeri *dissert. juris ecclesiast. antiqui ad Plinium Secundum et Tertullianum*.

***) *Apologet. c. 16. Ad nationes c. 13.*

†) Cf. Christ. Kortholti *paganum obtreptatorem libr. II. cap. 2*, quod totum in hac heliolatria amolienda consumitur.

††) Uberius hoc confirmatum iverunt praeter plerosque histor. sacrae et dogmatum scriptores, Jac. Altingius in tractatu de *Sabbato*, tom. V operum, Casp. Calvoer in *rituali eccles. part. II sect. 2, cap. 6*. J. Pearson ad *symbolum apostolicum* pag. 469. edit. lat. et qui reliquos testimoniorum copia et selectu superat Jos. Bingham *originum lib. 20, cap. 2. §. 1*. Alios plures exhibet J. A. Fabricius *bibliograph. antiqu. cap. 10 §. 14*.

†††) Conf. J. Casp. Suicerus in *thesaur. eccles.* sub voce ἡμέρα et ἀναστάσιμος, atque imprimis Leo Allatius de *hebdomadibus et dominicis Graecorum* ad finem libri de *eccles. occident. et orient. consensione*, ubi pag.

Sequitur jam tertium tempus Christo vitae rectitate devotam idque anniversarium, summa semper festivaque sollemnitate et effusissimis laetitibus celebratum, quod pascha veteres dixerunt, voce non solum a Judaeis desumpta, sed ex ipsa ejusdem proprietate huc translata. Licet enim nonnulli christiani populi doctores graecam ipsi dederint originem, et a cruciatibus Christi derivarint, quod in plerisque hebraeis vocibus ex nimio alios ad sacras cogitationes excitandi studio magis, quam ignoratione genuinae significationis factum fuisse videtur*), plures tamen rectiorem et exploratiorem illius nominis rationem reddunt, quod salutaris Christi transitus per mortem in vitam eo tempore festo celebratur. Auctoribus ipsis Christi legatis haec sollemnia invaluisse, aut certum anni diem iisdem constitutum fuisse negat Socrates (hist. eccl. 5, 22.), qui asseverat, nullibi apostolorum neque evangelia jugum servitutis Christianis imposuisse, sed festum paschatos et reliqua ex consuetudine ad salutarem memoriam Christi ordinata fuisse a Christianis, nulla lege Domini aut ipsius legatorum ea observare jussis; idem Nicephorus (hist. eccl. 12, 32) testatum reliquit. Nemini tamen in antiquis civitatis sacrae monumentis versato dubium esse potest, fuisse haec annua sollemnia reliquis omnibus antiquiora, et a temporibus, quae ad Apostolos proxime accedunt, ubique locorum obtinuisse, quod ipsa occidentis ab oriente dissensio funestissima et controversia de die stato paschatos, magna animorum contentione sec. II. et III. agitata, et per patres conscriptos Nicenos demum composita, satis demonstrat. Numquam enim ita a se dissidere potuissent Christiani, siquid illius rei a Christi legatis sanctam aut certa consuetudine observatum fuisset, neque tamen ab utraque parte ad Apostolorum consuetudines provocatum fuisset, nisi eosdem annuam resurrectionis hujus memoriam celebrasse inter omnes constitisset. Hoc certe in controversiam nunquam venit, esse hanc memoriam sollemnissime consecrandam, cui negotio non solum integram hebdomadam, sed duas continuas, quae diem hunc sollemnem proxime antecedit et eundem exeipit, imo septem illas omnes, quae inter pascha et pentecosten intercedunt, veteres dicarant. Praegressa hoc festum hebdomas magna et sancta, quam Graeci *πέντηκα σταυρώσεων* vocarunt**), inter jejunia, conventus sacros et supplicationes sollemnes transigebatur. Ipsum autem paschatos diem, una cum nocte antece-

MCCCCXII ex euchologiis Graecorum demonstrat, singulis diebus Domini, in formula sollemni, qua sacerdotes post sacra peracta concionem dimittunt, occurrere verba: *Christi qui resurrexit ex mortuis*, aliis autem diebus eorum loco in missione coetus adhiberi verba: *Christus verus Deus noster*, quod documento esse potest, diem Domini semper habitam fuisse resurrectioni ejusdem celebrandae sacram.

*) Quod Is. Casaubonus exercit. 16 ad annales Baronii erudite disputat.

**) Cfr. G. J. Vossius de vitis serm. cap. 6 et Leo Allatius de hebdom. graec. pag. MCCCCX, qui luculenter demonstrat Graecos consuevisse in fastis sacris hebdomadas non a die prima seu dominica, quae antecedit, sed a subsequente denominare, unde illa appellatio paschatos ad praegressam hebdomadam transvecta videtur.

dante, quam insensum ducebant, dici non potest quanto festivitate sollemniisque sacrorum celebritate condecoraret antiqui Christiani in omnes laetitia, caritatem mutua, conventuum frequentissimorum, hymnorum canendorum et sacramentorum peragendorum sollemnitates toti effusi*). Solenne sacramentum aqua lustrali initiandorum hoc potissimum die administrabatur, unde ob vestes albas, quibus recens initiati utebantur, λαμπροφόρος ἡμέρα**) magis quam a cereis sacris lucernisque nocturnis vigiliis praegressas illustrantibus vocari consuevit. Cibus divinus corporis et sanguinis Christi eo die communiter capiebatur, a quo non facile quisquam tunc aberat aut arcebat, unde postea rarius et semel duntaxat per annum eodem vescendi consuetudo sec. XIII. stabilita, perperam tamen, invaluit et contra sententiam primorum Christianorum, quia ejusmodi cibi hujus neglecta longe fuerunt alienissimi***). Acclamationum praeterea mutuarum iteratione, cujus reliquiae inter Graecos manserunt, dum eo die conceptis verbis: surrexit Dominus, vero surrexit se invicem laetissimae hujus rei certiores faciunt, donis etiam et largitionibus publicis aequae ac privatis, atque sub imperatoribus Christum colentibus libertate et impunitate captivis donata, haec annua sacra celebrabantur, quae ad antipasccha usque, seu diem dominicum novum et in albis dictam, atque ad ipsum quadragesimum diem omni festivitatis genere producebantur. Quam feriarum diuturnitatem Tertullianus†) testatur, Ambrosius††) autem sic describit: per hos quinquaginta dies nobis est jugis et continuata festivitas, ita ut hoc omni tempera neque ad observandum indicoemus jejunia, neque ad exorandum Deum genibus succidamus; instar ergo dominicae tota quinquaginta dierum curricula celebrantur, et omnes isti dies velut dominici reputantur. Resurrectio enim dominica est, nam in dominica resurgens Salvator reversus ad homines est, et post resurrectionem tota quinquagesima cum hominibus commoratus.

Ea si quis cogitaverit, certe non mirabitur, fuisse hanc diem paschatos a veteribus vocatam principem omnium et maximam diem, festum festorum, fontem et fundamentum reliquorum festorum†††), nec difficulter intelliget, illos tanti fecisse haec sacra, ut nihil supra, adeo ut quidquid sollemnitatum divinis oraculis convenire crederent, id omne huc conferendum esse arbitrarentur. Verum ut sunt humanae res omnes aegerime suis limitibus et mediocritate circumscribendae, religiosissimi hi veterum mores postquam ad fastigium excreverunt, temporum successu

*) Cfr. Chr. Wildvogelii *chronoscopiam legalem* c. 2. Casp. Calvoeri *rituale eccles. part. II, sect. 2, c. 33* et Jos. Binghami *origines lib. XX. cap. 5, §. 5-8. et lib. XV c. 9, §. 6.*

**) Cfr. Suicerus in voce λαμπροφόρος.

***) Cfr. Paul. Antonii nostri *programma de pietate paschali veteris ecclesiae*, quod inter ipsius collecta programmata sectionis II. secundum est et celebritatem synaxeos paschalis pertractat.

†) *De idololatr. c. 14. et de baptismo cap. 19.*

††) *Serm. 61.*

†††) Potuit haec denominatio exinde enasci, quod festorum antiquorum mobilium computus a paschate pendebat et multi annum sacrum ab eodem inchoabant.

tandem in superstitiones, febriculosas nugas et umbras aut festivitates profanas et saturnalia, sanctissimo Christo indigna, degenerarunt. Cujus tamen corruptionis veterrimi Christiani, purissimi homines, non rectius accusantur, quam ipse Christus nefandorum scelerum, quibus sacra ab ipso instituta contaminata unquam fuerunt.

Satis pro instituto jam disputasse nobis videtur de ipsis temporibus Christo in vitam suscitato sacris; erunt jam rationes illorum consecratorum subducendae, ut quid animo voluerint cordatissimi majores, hac sua in Christum pietate his sollennibus testificata, intimius perspiciamus. Sicut enim neque omnia neque omnino nihil primis Christianis, Apostolorum discipulis, tribuimus, quos homines quidem, mirifico tamen in Christum amore divinoque spiritu animatos esse bene meminimus: ita neque ipsos caeco impetu sectamur, neque pios doctores negligimus, sed perspectis ipsorum agendi rationibus praeerentes sponte et acriter, licet pro temporum calamitate impari gressu, sequimur. Redeunt autem, ni toti fallimur, rationes illae ad quatuor argumenta, quibus integerrimi homines ad memoriam Christi in vitam reducis toties recolendam et tam religiose consecrandam moti fuisse videntur.

Primum eorum est, quod Christum et ipsius piaculare hoc mortis vitaeque iter fontem et unicum principium salutis esse, probe cognoverunt suaque hac pietate declaratum iverunt. Erant enim ab ipsis Christi legatis edocti, Deum peccatis hominum laccessitum hac Jesu morte expiatoria, qua legibus violatis satisfactum fuit, non solum hominibus conciliatum esse, verum etiam consecuta ejusdem in vitam restitutione illam hominum expiationem reddidisse testatissimam fidemque publicam fecisse, tam rediisse se in gratiam cum genere humano, quam omnia a Christo dicta, gesta et sancita probari sibi rataque haberi (Act. 2, 24; 4, 10; 13, 25; Rom. 4, 24—25; Hebr. 13, 20 coll. Act. 16, 37.). Habebant praeterea exploratum, parasse Christum hoc transitu suo viam immortalitatis, dedisse hominibus exemplum huc transeundi ac peperisse iisdem et jus legitimum et vires necessarias, novam, divinam, aeternitate dignam neque ipsa morte finiendam vitam vivendi (1 Petr. 1, 3; 3, 21; Rom. 6, 4.). Neque ignorabant spem omnem restitutionis exaviarum, ossium cinerumque nostrorum et reditus animarum in pristina domicilia longe ipsis aptiora reddita, inniti hoc Christi capitis ex morte in vitam transitu (1 Cor. 15, 20 ss. Rom. 8, 11; 1 Thess. 4, 15.)*. Atque has doctrinas, in quibus cardinem omnis salutis verti providebant, hoc publico et sollenni cultu certissime conservari, ad usum commendari et ad posteros rectissime propagari posse crediderunt.

Secunda ratio, quae Christianos movit ad hanc temporum curam, fuit, quod experiundo didicerunt, nemini ante prodesse hanc Christi mortem vitamque, quam viva ejusdem cognitione certaue applicatione singuli salutis indigi cupidique utramque suam fecerint et ejusdem so-

*) Praeclare haec prosequitur Humph. Ditton in *demonstrationis doctrinae christianae ex resurrectione Jesu parte 3, 13.*

cietatem iniverint (Eph. 5, 14; Rom. 6, 4. 11; Col. 2, 12; Act. 3, 1—2.). Intellexerunt animum excitandum esse ex somno mortisque cupiditatum, incuria felicitatis et aeternarum rerum neglectu, convertendumque versus coelestium curam, ipsum Deum et ejus conjunctionem atque sursum semper sublimiusque evehendum, neque id una alterave fugaci cogitatione peragi, sed seriis meditationibus, intensissimis curis et longiore animi in eo occupati et defixi studio omnino opus esse. Quam ob rem sollemnem operam dederunt omnemque moverunt lapidem, ut gravissimis his doctrinis animus ad se rediret, concitatissimis cogitationibus, obtutibus et desideriis in Christum, salutis et aeternae felicitatis instauratorem, ferretur totusque in ejus amplexus rueret atque sic aeternitati restitueretur et vere aeternumque revivisceret. Providerunt denique, vacandum esse huic studio feriandumque per tempus, ne animus in partes pluresque curas distractus minori, quam par est, intensione gravissimam hanc rem agat; neque semel duntaxat peragi, aut una, licet enixissima, opera absolvi arduum hoc et aeternum negotium, sed crebrius et frequentius iterandum esse, donec sanctissima consuetudo, quae altera natura est, contrahatur, Christum colendi, spirandi, vita moribusque referendi. Quam ob rem toties hoc officium instaurandum esse duxerunt.

Accessit tertia causa, quod partium suarum esse animadverterant piissimi homines, Christum immortaliter de salute ipsorum meritum publice profiteri, laudibus celebrare et gratias, si non referre, agere saltem et habere se omnibus modis significare. Apprime perspexerant, pertinere hoc, si quid aliud, ad officium hominis Christo devoti, ut non solum salute et immunitate Christi fruatur, sed eidem se haec omnia debere cogitet, honorem beneficiorum ab ipso profectorum eidem deferat, delatumque verbis sermone et omni vivendi ratione testificetur, atque sollenni laetitia, accepti beneficii professione et celebratione studiosissimam grati animi contentionem prae se ferat.

Quarta tandem ratio fuit, quod didicerant omnem hanc rem mirifice levare, si communiter agatur, plurimorum latentes sopitosque igniculos certius excitari et fortiolem flammam concipere in unum collatos mutisque facibus admotis, sparsos contra disiectosque hinc inde facilius extinguere. Compertum simul habebant, Christum incredibiliter delectari sanctissima hac civium suorum inter se foederatorum societate communibus studiis, illam autem animorum conjunctionem nec felicius coalescere nec certius conservari nec rectius augeri, quam communibus his sacris, conventibus sanctaque aemulatione.

Faciunt gravissimae hac rationes, ut nemo cum recta ratione negare possit, recte et laudabiliter haec sollemnia instituta atque multiplici utilitati illis consultum fuisse.

tandem in superstitiones, febriculosas nugas et umbras aut festivitates profanas et saturnalia, sanctissimo Christo indigna, degenerarunt. Cujus tamen corruptionis veterrimi Christiani, purissimi homines, non rectius accusantur, quam ipse Christus nefandorum scelerum, quibus sacra ab ipso instituta contaminata unquam fuerunt.

Satis pro instituto jam disputasse nobis videtur de ipsis temporibus Christo in vitam suscitato sacris; erunt jam rationes illorum consecratorum subducendae, ut quid animo voluerint cordatissimi majores, hac sua in Christum pietate his sollemnibus testificata, intimius perspiciamus. Sicut enim neque omnia neque omnino nihil primis Christianis, Apostolorum discipulis, tribuimus, quos homines quidem, mirifico tamen in Christum amore divineque spiritu animatos esse bene meminimus: ita neque ipsos coeco impetu sectamur, neque pios doctores negligimus, sed perspectis ipsorum agendi rationibus praeerantes sponte et acriter, licet pro temporum calamitate impari gressu, sequimur. Redeunt autem, ni toti fallimur, rationes illae ad quatuor argumenta, quibus integerrimi homines ad memoriam Christi in vitam reducis toties recolendam et tam religiose consecrandam moti fuisse videntur.

Primum eorum est, quod Christum et ipsius piaculare hoc mortis vitaeque iter fontem et unicum principium salutis esse, probe cognoverunt suaque hac pietate declaratum iverunt. Erant enim ab ipsis Christi legatis edocti, Deum peccatis hominum laccessitum hac Jesu morte expiatoria, qua legibus violatis satisfactum fuit, non solum hominibus conciliatum esse, verum etiam consecuta ejusdem in vitam restitutione illam hominum expiationem reddidisse testatissimam fidemque publicam fecisse, tam rediisse se in gratiam cum genere humano, quam omnia a Christo dicta, gesta et sancita probari sibi rataque haberi (Act. 2, 24; 4, 10; 13, 25; Rom. 4, 24—25; Hebr. 13, 20 coll. Act. 16, 37.). Habebant praeterea exploratum, parasse Christum hoc transitu suo viam immortalitatis, dedisse hominibus exemplum hac transeundi ac peperisse iisdem et jus legitimum et vires necessarias, novam, divinam, aeternitate dignam neque ipsa morte finiendam vitam vivendi (1 Petr. 1, 3; 3, 21; Rom. 6, 4.). Neque ignorabant spem omnem restitutionis exaviarum, ossium cinerumque nostrorum et reditus animarum in pristina domicilia longe ipsis aptiora reddita, inniti hoc Christi capitis ex morte in vitam transitu (1 Cor. 15, 20 ss. Rom. 8, 11; 1 Thess. 4, 15.)*. Atque has doctrinas, in quibus cardinem omnis salutis verti providebant, hoc publico et sollemni cultu certissime conservari, ad usum commendari et ad posteros rectissime propagari posse crediderunt.

Secunda ratio, quae Christianos movit ad hanc temporum curam, fuit, quod experiundo didicerunt, nemini ante prodesse hanc Christi mortem vitamque, quam viva ejusdem cognitione certa applicatione singuli salutis indigi cupidique utramque suam fecerint et ejusdem so-

*) Praeclare haec prosequitur Humph. Ditton in *demonstrationis doctrinae christianae ex resurrectione Jesu parte* 3, 13.

cietatem iniverint (Eph. 5, 14; Rom. 6, 4. 11; Col. 2, 12; Act. 3, 1—2.). Intellexerunt animum excitandum esse ex somno mortisque cupiditatum, incuria felicitatis et aeternarum rerum neglectu, convertendumque versus coelestium curam, ipsum Deum et ejus conjunctionem atque sursum semper sublimiusque evehendum, neque id una alterave fugaci cogitatione peragi, sed seriis meditationibus, intensissimis curis et longiore animi in eo occupati et defixi studio omnino opus esse. Quam ob rem sollemnem operam dederunt omnemque moverunt lapidem, ut gravissimis his doctrinis animus ad se rediret, concitatissimis cogitationibus, obtutibus et desideriis in Christum, salutis et aeternae felicitatis instauratorem, ferretur totusque in ejus amplexus rueret atque sic aeternitati restitueretur et vere aeternumque revivisceret. Providerunt denique, vacandum esse huic studio feriandumque per tempus, ne animus in partes pluresque curas distractus minori, quam par est, intensione gravissimam hanc rem agat; neque semel duntaxat peragi, aut una, licet enixissima, opera absolvi arduum hoc et aeternum negotium, sed crebrius et frequentius iterandum esse, donec sanctissima consuetudo, quae altera natura est, contrahatur, Christum colendi, spirandi, vita moribusque referendi. Quam ob rem toties hoc officium instaurandum esse duxerunt.

Accessit tertia causa, quod partium suarum esse animadverterant piissimi homines, Christum immortaliter de salute ipsorum meritum publice profiteri, laudibus celebrare et gratias, si non referre, agere saltem et habere se omnibus modis significare. Apprime perspexerant, pertinere hoc, si quid aliud, ad officium hominis Christo devoti, ut non solum salute et immunitate Christi fruatur, sed eidem se haec omnia debere cogitet, honorem beneficiorum ab ipso profectorum eidem deferat, delatumque verbis sermone et omni vivendi ratione testificetur, atque sollemni laetitia, accepti beneficii professione et celebratione studiosissimam grati animi contentionem prae se ferat.

Quarta tandem ratio fuit, quod didicerant omnem hanc rem mirifice levare, si communiter agatur, plurimorum latentes sopitosque igniculos certius excitari et fortiolem flammam concipere in unum collatos mutisque facibus admotis, sparsos contra disjectosque hinc inde facilius extinguere. Compertum simul habebant, Christum incredibiliter delectari sanctissima hac civium suorum inter se foederatorum societate communibus studiis, illam autem animorum conjunctionem nec felicius coalescere nec certius conservari nec rectius augeri, quam communibus his sacris, conventibus sanctaque aemulatione.

Faciunt gravissimae hac rationes, ut nemo cum recta ratione negare possit, recte et laudabiliter haec sollemnia instituta atque multiplici utilitati illis consultum fuisse.

XVI.

Frid. Imm. Schwarz, dominica gaudii Christianorum pascha*).

Festus paschalis dies, si inde ab ultima aetate sanctus fuit antiquae ecclesiae olim divinitus institutae notitiaeque salutaris ac certa spe promissi Servatoris impetitae, sanctior profecto fuit christianae, spe illa politae et ingens fidei suae praesidium per mortem ejus reditumque in vitam nactae. Sanctae enim civitati, quae a Christo nomen habet, sollemnissimus ille dies, uti antiquissimus, ita ob sanctitatem tam ceremoniarum et precum, quam mysteriorum, quae in illa festivitate celebrantur, maxime sacer erat et reliquorum omnium princeps. Dictus est hac de causa antiquitus *dies magnus*, quod intelligeretur ab omnibus, majorem eo ab ecclesia non agnosci et celebrari. Venerando hoc nomine jam in concilio Ancyrano ejusque can. 6. insignitur, ubi de lapsis, quos ob impietatem, quod suppliciorum metu idolis gentiliis tunc adoleverant, iherosolimitanos dicebant, qui tempore concilii conversionis suae consilium ceperant, hunc in modum decernit: *Ἐδοξε μέχρι τῆς μεγάλης ἡμέρας εἰς ἀκρόασιν δεχθῆναι καὶ μετὰ τὴν μεγάλην ἡμέραν ὑποπεσεῖν τρία ἔτη*. Ut vero constaret, ecclesiam diei illius magnitudinem non splendore et pompa rituum, sed summa mysterii sanctorum, cujus memoria celebretur, metiri, nomen ei dedit *ἡ ἁγία καὶ μεγάλη περιαχὴ τοῦ πάσχα*. Splendidior tamen pompam paschali illa sollemnitate cum ecclesia non haberet, *dies splendidus* quoque dici consuevit. In monumentis enim antiquitatis ecclesiasticae graecae dies paschalis dicitur *λαμπρὰ ἡμέρα, λαμπρὰ τῆς ἀναστάσεως Κυρίου ἡμέρα, λαμπρὰ περιαχὴ, τοῦ πάσχα, λαμπροφόρος ἡμέρα*. Disertissimi antiquae ecclesiae oratores, summi episcopi, doctores celeberrimi tantas non solum laudes reliquis diebus sacris et sollemnibus omnibus, quantas paschali, non tribuunt, sed disertis etiam verbis diem illum vere splendidum, aliis omnibus praeferunt. Dulce et jucundum est in his legere, quantum arte et eloquentia valeant, id ab his omni studio intendi, ut exquisitissimis cumulatissimisque laudibus hunc maxime diem ornarent. Nihil profecto pietati in Christum vita sua de morte triumphantem religiosae posse jucundius esse credimus, quam excelsa illa profusarum laudum praeconia sollemnissimi diei dominici resurrectionis in disertissimis ecclesiae oratoribus magna cum animi voluptate legere. Illis enim pascha est sol-

*) Prodiit, Univers. Lips. progr. paschale, Lipsiae 1780. 4.

leannitas omnium sollemnitate summa, diem maxima, sollemnitate domina, sacratissimus dies, festum quo sacramentum salutis humanae maxime continetur, inter omnes dies, quos multis modis honorabiliter habet christiana devotio, nullas excellentior festivitate paschali, per quam in ecclesia Dei universarum sollemnitatum dignitas consecratur, divinum et salutare pascha, celebritas celebritatum, festum festorum, tantum reliquis omnibus, non humanis solum et ab hominibus institutis, sed ipsius quoque Christi diebus festis clarius, quantum sol stellas claritate superat, honor sanctae Trinitatis, dies exultationis, refectionis atque letitiae. Quem non juverit, haec et similia e nectareis fontibus Gregoriorum Naz. et Nyss., Chrysostomi, Ambrosii, Leonis M. aliorumque hausisse et, quae animis veterum insita fuerit illius diei sancta reverentia summaque existimatio, animum informasse?

Inter splendoras celebritatis paschalis laudes et praemaxime religiosaque encomia, quibus a sancta antiquitate cumulari solet, unum imprimis deprehendisse arbitramur, quod reliquis praestantius et attentione nostra piaque meditatione in hac illius diei sollemnitate dignissimum sit, illud nimirum, quod Christianorum pascha dictum est olim dominica gaudi. Observatum hoc est ab Anton. Pagi in Critica in Annales Baronii ad annum 370. n. V. ubi cum de epistola Athanasii super sancti Theodori mortem Orsiesio, cum consolandi causa scripta dixisset: Scripta ea, pergit, epistola, ut notat Papebrocius in vita SS. Pachemii et Theodori Abbatum Tabernensium in Theobaldo, die 14. maii n. Chr. 388, post Theodori mortem, quae, ut legitur in laudata vita, contigit dominica gaudi, i. e. paschalis, ut Papebrocius interpretatur. In hac narratione non solum errores quosdam historicos magnos admisit Pagius, sed etiam veritatis probationem, quod Christianorum pascha dictum sit dominica gaudi, ex interpretatione Papebrocii repetit, quasi incertum alias esset, nisi Papebrocii dicamur conjectura an interpretatione firmaretur. Secure transcripsit Pagi verba Binghamus in Origin. eccles. Vol. 9, 20. §. sine errorum admixtorum notatione et alio ad confirmandam sententiam non utitur argumento, quam haec, quod viri illi docti, Papebrocius et Pagius dominicam gaudi non de alia, quam die dominica paschalis intelligi posse existiment. Verum si rem, uti decet, ex ipsis historiae fontibus petimus, non solum error a Pagio commissus detegitur, sed etiam argumenta perspicua et valida, quae nulla vel ambiguitate vel difficultate premantur, pro veritate asserti, dominicam gaudi esse paschalis festum, sponte se nobis offerunt. Rem in Actis Sanctorum Tom. III. ad diem Maii 14. in vita Pachemii et Theodori cap. XII. n. 94. p. 333. sic expositam legimus: Adolesceus quidam urbanus aliquamdiu inter fratres egerat, qui Heroni nomen, secundum a Theodoro Politico locum obtinens. Is medio iam paschate visus est a morte haud multum abesse. Ipsius igitur sabbati vespere, cum synaxis fratres instituerent, urgebatur ad finem. Quam ob rem e loco synagoga apertus Theodorus, illum in extremis agentem reperit, verbisque supremis eum solatus, oculos morientis ipse clausit, ac dixit: frater iste, qui modo ex hac vita migravit alterius seipsum, de quo minime putamus, morituri signum nobis

oertum reliquit. Fratres itaque ad defuncti corpus vigilias egerunt, intenti lectioni sacrae. Secuto deinde mane, in dominica gaudii (καὶ πρὸς τῇ κυριακῇ τῆς χαρᾶς ἐνταφιάσας ἔταφεν αὐτὸν, in textu graeco ad calcem libri exscripto) inter psallentium fratrum voces mortuum terrae mandavit. Post aliquot inde dies Theodorus ipse coepit aegrotare, cum prius fratres, qui ex omnibus monasteriis ad pascha celebrandum convenerant, multa cum consolatione dimisisset, spiritum suum creatori reddidit secundo die mensis Pachon. — Quae si cum verbis Pagi conferimus, eum festinato scripsisseprehendimus quae ibi scripsit ejusque errorem documento esse, quod festinatio curam eximat. Non enim Theodorus Tabennensium Abbas fuit, de quo relatum legitur, eum in paschate mortuum esse, sed Hero, adolescens quidem urbanus, qui aliquamdiu inter fratres egerat. Huic enim animam agenti adfuit Theodorus eoque mortuo animus ei praesagiit mortem; nec Heronis mora, ut Pagi vult, qui eum eo Theodorum confundit, contigit dominica gaudii, sed ipsius sabbati vespera, funus vero dominica gaudii elatum est. At illum tam facile in errorem se abduci passum esse festinatione, miramur profecto, cum Theodorum creatori spiritum suum reddidisse secundo die mensis Pachon, ibidem memoriae proditum legatur, et idem Papebrocius, ad cuius interpretationem provocat, ad diem secundum mensis Pachon, quo Theodorus obiisse fertur, scribat: *hinc colligimus, mortuum esse Theodorum anno 368. dominica in albis*. Nec sola hujus, quem semel iterumque nominavimus, Papebrocii interpretatione veritas asserti nititur, dominicam gaudii esse Christianorum pascha sive diem, quo Christus in vitam rediit, sed ipso historiae testimonio et textu. Hero medio paschate graviter decumbit, (μέσον τοῦ Πάσχα προσεδόχουν αὐτὸν ἀποθανεῖν — textus graecus habet), sed nemo est antiquitatum ecclesiasticarum tam ignarus, quin sciat, paschatis nomine totam hebdomadem sanctam indicari; ipsius sabbati vespera, cum synaxin fratres instituerent, animam agit et praesente Theodoro, qui e loco synaxeos ad eum accesserat, decedit. Notum vero est ex historia ecclesiae, Christianos ante concilium Nicenum plerosque, post illud ex decreto ejusdem omnes, synaxin paschalem vespera sabbati ante diem dominicam memoriae resurrectionis Christi ex mortuis sacram instituisse, et tempore synaxeos illius decessit Hero, nocte fratres vigilias ad corpus defuncti agunt, secuto mane in dominica gaudii illud terrae mandant. Nonne igitur res ipsa loquitur, dominicam gaudii esse paschatis festum, Christianis ob reditum Christi in vitam, qui contigit primo mane diei dominicae sive solis, sacrosanctum? Nec funeris curatio eo die facta incertum reddit, dominicam gaudii ipsum paschatis Christiani festum esse, monente Papebrocio, qui ad hanc narrationis illius partem: *neque mireris, scribit, tam laeto die curatum funus, dominicis enim curare funera debuit monachis fuisse sollenne, quia tunc etiam aderant, qui alias extra monasterium in opera aliquo debebant*. Omnem denique dubitandi rationem, siue dominica gaudii ipsum pascha Christianorum, an vero alius dies cultui Dei publico sacer, eximit historia, quae sequitur, mortis Theodori; Post aliquot inde dies Theodorus ipse coepit aegrotare, cum prius

fratres, qui ex omnibus monasteriis ad pascha celebrandum convenerant, multa cum consolatione dimisisset. Spiritum suum creatori reddidit secundo die mensis Pachon, quem diem in fastis 27 Aprilis, et dominicam in albis fuisse judicat Papebrocius. Quam igitur antea dominicam gaudii dixerat historia, eam post nominat pascha Christianum, ad quod celebrandum fratres convenerant, et secundus dies Pachon, si dominica in albis est, nulla dies inter hanc et hebdomadam paschatis, sive sanctam, praeter paschatis diem, dies dominica dici potuit. Dubio igitur caret, dominicam gaudii ex ipsa temporum ratione esse festum resurrectionis Christi ex mortuis. Talis omnino dies resurrectionis Christi auspiciatissimus, dies summae laetitiae, dies sanctissimi gaudii fuit antiquae ecclesiae, et jure quidem fuit.

Gaudium, quod ecclesia Christi ex reditu ejus in vitam cepit, summum esse debuisse et vere fuisse, historia resurrectionis Christi condocet. Atrocissima mors Christi in cruce, acerbissimo tristitiae sensu animos non eorum solum, qui ab ore ejus pependere, sed et bonorum et qui justitiae, virtuti, fidei et vitae morumque sanctitati justum statuerunt pretium, omnium affecit, qui omnes summam aegritudinem ex ejus, qui universo generi humano carus esse debuerat, acerbissimo interitu perceperunt. Quis enim bonus non lugeret mortem Christi? Lugebat eam mater saevissimis vulnerata doloribus, lugebant amici, lugebat coelum et terra, hostes vehementer laetati gaudiis sibi damnosis exultabant. Sed promiserat Servator summum, post luctum acerbissimum ingentemque tristitiam, gaudium, teste Joh. 16, 20. 22. ubi immortaliter gavisuros esse ob reditum suum in vitam affirmat, eosque maximo cumulatos esse gaudio, ita quidem, ut quam majus esset gaudium, quam quod capere posset animus, plena fides plenusque assensus, se vero cernere, quem cernebant, aliquamdiu impediretur, testis est historia apud Luc. 24, 4. et Joh. 20, 20. Et quae major unquam laetandi causa mortalibus obtingere poterat, quam resurrectio Christi ex mortuis, qua sola religionis christianae veritas confirmari potuit ac debuit, cujus vis atque effectus nobis ad salutem necessarius est cognitu, adfirmante Paulo Phil. 3, 10. et quae ad justificationem nostram facta est, quippe quae fidem nobis firmavit, nos a poena peccati seu morte vere liberatos esse, cum Christi, qui, ut pro peccatis nostris satisfaceret, poenam eorum, mortem, pro nobis subiit, vinculis mortis solutis, in vitam redierit, quo facto significavit Deus, illos, pro quibus mortem vicariam sustinuit Christus, aequae resuscitatum iri ex morte, ac sponsor eorum et vicarius in sustinenda eorum causa et loco morte ex ea resuscitatus sit. Sed quaenam quaeso fortior causa laetandi, quam reparatio vitae toti generi humano parata?

Salve festa dies, toto venerabilis aevo,

Qua Deus infernum vicit et astra tenet!

Vidit hoc sancta et venerabilis antiquitas, et splendidiorum toto aevo non illuxisse orbi ea, qua Christus per illustrem reditum in vitam, qui mortem destruxit et effecit, ut vitae et immortalitatis spes illustri exemplo confirmaretur, summa illa laetitia paschali significavit, ad quam in

celebratione festorum dierum principis, omnes tam verbis, tam factis excitavit idque efficere studuit in animis omnium, ut plurimum gaudii et voluptatis per dies paschales festos raperent, et vere diem festum agerent, vere sanctam et honestam ex dierum illorum celebritate perciperent voluptatem. Cujus rei Ambrosium imprimis habemus testem, qui Epp. 10, 83, ad episcopos per Aemiliam constitutos, quos de celebritate paschali instruit, resurrectionis diem exultationem refectionis atque laetitiae nominat, et ut juxta majorum exempla festum publicae salutis, pascha, laeti exultantesque celebrent, illos, et ut nihil nisi sanguinem Christi loquantur, quo mortem vicerimus, quo redempti simus, adhortatur. Et de mysterio paschae cap. 5. pascha exoptabilem anni festivitatem dicit, de eoque laetabundus ecclesiae acclamat: *Hic est dies, quem fecit Dominus, exultemus et laetemur in eo! Quis (inquam) dies? Nempe ille, qui tribuit vivendi principium, lucis exordium, auctor luminis, id est, ipse Dominus Jesus Christus. Hinc inquam exultationis et laetitiae dies est, in quo promissum perfectae gloriae consecuti, recte plebs sancta ad instar angelorum futuras laudes mysterium, adhuc in hoc saeculo constituti, Domine cum propheta cantamus: Hic est dies, quem fecit Dominus, exultemus et laetemur in eo! Ambrosio jungimus Chrysostomum, qui in orationibus in pascha, quae inter dubia ejus opera referri solent, festum illud non solum summis extollit laudibus et reliquis omnibus antefert, sed etiam ut diem gaudii, quo majus et cogitari et percipi nequeat, multis praeconiis exornat et inter alia affirmat, licet omnes sollemnitates, quae in ecclesiis pro Dei honore celebrentur, sanctae sint atque venerabiles, tamen dominicae resurrectionis diem peculiarem festivitatem habere. Omnes enim alios dies viventium tantum in se continere gaudium, hanc etiam laetitiam defunctorum et communem esse infernis simul ac superis istam festivitatem, esse diem salutiferae exultationis, quibus et aliis ejus generis celebritatis paschalis laudibus, tandem subjicit: Omnia nobiscum hodie contriumpant. Angelorum apparitio festa nobiscum sollemniter concelebrat. Archangeli, throni, virtutes, dominationes, Cherubim et Seraphim laetitiae choros trahant, dum nos tractamus paschae mysterium. Ideo laetentur coeli, et exultet terra!*

Tantam igitur cum haberet causam laetandi Christianorum coetus, legem sibi posuit, celebritatem paschalem ita instituendi, ut motu, tristitia, luctu et moerore profligato, plurimum voluptatis, solatii et gaudii omnes et singuli, lugentes quoque et moerentes a publica illius diei laetitia perciperent. Laetabatur ecclesia, populus, magistratus, omnes in gaudium soluti, et ob id ipsam pascha tempus laetitiae nominant, id quod praeter alios ex Cassiodoro scimus, qui Variar. 4, 42. scribit: Clarissimorum auctorum Marciani atque Maximi nos querela pulsavit, cum paschalibus diebus paternali luctui essent vulnere sauciati, et ipso laetitia tempore soli cogerentur tristitiam sustinere; et ex Celerini ep. ad Lucinum, quae est inter epistolas Gypriani 21: pro aeroris meae fatis ego in laetitia paschae fons die et nocte in cilicio et cinere lacrymabundus dies exegi.

Majorem alii festo honorem et reverentiam, quam paschali, non ha-

habet ecclesia, quippe quod ob insignem beneficii magnitudinem, cujus memoriam sacrum erat, imprimis dignum judicavit, quod per integram hebdomadam et instituendo in fide et exercendo in sanctitate populo, magno pietatis exemplo celebretur. Landabile imprimis est, totum illud septiduum instituendo populo datum fuisse, ne servis quidem exceptis, quos pietas christiana per illud otiosi passus est, addita ratione, ὅτι γὰρ διδάσκαλος, τίς ὁ παθὼν καὶ ἡραστός, ἢ τίς ὁ συγκαίνας ἢ καὶ ἀρασίζας. Illum enim scire et nosse, qui passus sit, qui resurrexerit, et illum, qui pati permisit et qui resuscitavit, quanta scientia, quantum requirit studium! Testantur scriptores rerum ecclesiasticarum, testantur ecclesiarum doctores, totum illud sacri septidui spatium instituendo populum in praecipua fidei de Christi morte et vita, passione et resurrectione, cruce et throno, capitibus transactum fuisse, sed hoc praeterea illustri quodam universae ecclesiae testimonio confirmatur, quod conc. Constantinop. in Trullo c. 66. exhibet, ex sententia nimirum ecclesiae, a sancto Christi Dei nostri resurrectionis die usque ad novam dominicam, tota septimana in ecclesiis vacare fideles juxta oportere psalmia et hymnis et spiritualibus cantibus, in Christo gaudentes, festumque celebrantes, (εὐφρανόμενοι ἐν Χριστῷ καὶ ἐορτάζοντες) et divinarum scripturarum lectioni mentem adhibentes, et sanctis mysteriis jucunde et laute fruantes, sic enim nos cum Christo exaltari et non resurgere; simulque testatur sancta synodus, paschali hebdomade et equorum cursum et publica spectacula interdicta fuisse. Non dubitamus quidem, morem istum, pascha per integram septiduum celebrandi, e synagoga in ecclesiam transisse, sed origo institui illius non obstat, quo minus insignem illam antiquae ecclesiae pietatem miremur, et quam maxime probemus, simul vero doleamus, quod nostram aetatem a laudabili illo studio et admirabili in pietate constantia immane quantum recessisse videamus, quippe cui triduum feriarum nimis molestum, et quia sipe magna impietatis suspicione et specie consilium de eo toto abrogando dari non posse animadvertit, minuendum et parte ejus abroganda esse videtur.

Ut tum ecclesia ipsa de aucto Christianorum numero, tum ii, qui, dum ad eam accedebant, coetum Christianorum numerosiorum reddebant, plurimum causae laetandi haberent, pascha sollemnissimum baptismo tempus antiquitus constitutum est, de quo jam Tertullianus (de bapt. 19) testatur, diem baptismo sollemniorum pascha praestare. Tria nempe, ut constat, sollemnia baptismo tempora ab ecclesia designata esse, pascha, pentecosten et epiphaniam, qua Christum baptismum accepisse vulgo creditum est, sed sollemniorum reliquis diem baptismo praestare pascha iudicatum fuit. Baptisma ipsum nocte paschali, quae diem resurrectionis dominicae antecedit, peractum esse, Brissonius in commentario erudito in l. Dominico p. 178. docte probavit ex Augustino, Rab. Mauro et Ruperto Tunicensi et perspicua sunt imprimis verba Augustini ab eo prolata: Nocte catechumenos in aspectum ecclesiae prolatos ac productos, et Ruperti Tunic. de nocte paschali lib. 6. de div. offe. c. 201. Quid enim dies nocte hac insigniter? Quae alia nostra est neomenia, nisi illa, quae hac nocte in Christo per baptismum renascitur

nova ecclesia? addi vel imprimis meretur locus e Paschasini epistola ad Leonem M. quae extat inter epistolas Leonis (p. 90. ed. Lov. 1566): In ecclesias Melinatis baptisterio nocte sacrosancta paschali baptizandi hora, quum nullus canalis, nulla sit fistula, nec aqua omnino vicina, fons ex se repletur etc., et deinceps: Consuetis lectionibus nocte sacra discussis, cum presbyter secundum morem baptizandi horam requireret, usque ad lucem aqua non veniente, non consecrati, qui baptizandi fuerant, recesserunt. Ut ergo breviter narrem, illa nocte, quae lucebat in diem dominicam, 10. die cal. maji, fons sacer hora competenti repletus est. Idem confirmatur per Cyrillum Hierosol. in Catech. Mystag. I. ubi τοῦ βαπτίσματος ἐσπέραν vigiliis paschatos esse, ostendit Thomas Miles in notis p. 277. Nova illa ecclesia neophytorum commune gaudium augebat. Albis enim vestibus per integram hebdomadem paschalem induta, non solum diei resurrectionis Christi splendidum et illustre nomen λαμπροφόρου ἡμέρας dedit, sed et signum laetitiae paschalis fuit. Graeca enim antiquitas ideo diem illum dixit: πρώτην ἡμερῶν καὶ κυρίαν, λαμπροφόρον, ἐν ᾗ ἀγάλλεσθαι ἄξιον, τὴν τοῦ Χριστοῦ ἀνάστασιν, πιστῶν εὐφροσύνην. Nec id silentio praetereundum est, ecclesiam id et documentum et causam laetitiae publicae esse voluisse, ut lapsos, acta poenitentia, imminente gaudio paschali in communionem suam reciperet, ne lugentes quidam inter Christianos reperirentur, qui digni erant percipere fructus gaudii resurrectione Christi ecclesiae parti. Collectis igitur in unum omnibus suis membris, exemplum praebuit ecclesia, dominicam gaudii laetissimae celebrandi, statim nocte paschali, quam et pervigilio transigere et oculos, aures, animosque populi luculentis gaudii signis, luminibus incensis, psalmis, hymnis, cantionibus, tanquam flumine quodam gaudii in sensus et pectora omnium influente replere coepit. Illustrabatur nox illa in signum gaudii luminibus, cereis, funalibus, lampadibus; quam laetitiam Prudentius Cath. hymno 6. exposuit:

*Nos festis trahimus per pia gaudia
Noctem conciliis, vota quoque prospera
Vertatim vigili congerimus prece,
Exstructoque agimus liba sacrario.
Pendent mobilibus lumina funibus,
Quae suffixa micant per laquearia,
Et de languidulis fota natalibus
Lucem perspicuo flamma jacet vitro.
Credas stelligeram desuper uream
Ornatam geminis stare Trionibus
Et qua Bosphoreus temo regit jugum
Passim purpureos spargier Hesperos.*

Tam egregium et laudabile exemplum populus sibi, quod ipse sponte imitetur, propositum ratus, gaudii paschalis participes reddidit, quos partim servitute, partim paupertate premi in iisque omnem gaudii sensum dura illa vivendi sorte extinguere sentiret. Ditiores enim pauperibus larga erogabant munera et beneficia, cujus insignis pietatis illustre exemplum praebuit Constantinus M. qui, teste Eusebio, illa coeunte statim die paschali omnibus gentibus, nationibus et populis opulentissima donavit munera; domini servos, insigni liberalitate in eos uni,

manumittebant, legibus imperatorum id non tam permittentibus, quam potius suadentibus, ut in Cod. Theodos. I. II. tit. 8. de feriis l. I. lege sancitum non sine magna voluptate legimus: *Gratum et jucundum est eo die, quas sunt maxime votiva, compleri: atque ideo emancipandi et manumittendi die festo cuncti licentiam habeant, et super his rebus actus non prohibeantur*, qui scilicet in aliis causis, diebus quindecim paschalibus, legibus imperatorum prohibiti erant. Hoc nimirum natura celebritatis paschalis requirere videbatur, ut ab iis, quos e servitute damnosa in saluberrimam libertatem vindicaverat Christus, libertate donarentur ii, qui sub immani servitutis iugo denegata et vi adempta sibi humanitatis jura plorabant, et illi, quos Christus, in summa olim paupertate constitutus, ut ne haberet quidem, quo caput quieti daret, divitiis omne genus abundare fecerat, pauperes et egenos beneficiis, liberalitatis vere Christianae documentis, laetabundos, et sensus gaudii communis participes redderet. Ita ecclesiam antiquissimam sensisse, a Comodiano sec. III. scriptore, ob pietatem inprimis erga pauperes maximam summumque et constantissimum amorem Christi claro, accepimus, qui in instructionibus pro christiana disciplina c. 75. scribit:

*Congruent in pascha, die felicissimo nostro,
Laetentur et illi, qui postulant sabbata diva;
Erogetur eis, quod sufficit, vinum et esca,
Respicite, fonte quo memorentur ista pro vobis.*

Magistratus denique auctoritate sua effecit, ut partim gaudium paschale non damnosis impiorum et laetitia quasi insanientium gaudiis misceretur, partim eorum immodestiam in percipiendis gaudiis Christiani fugerent, qui inaniter et effuse exultant animo mentesque suas et aliorum ad perpetranda mala inflammant et scelerata libidine incendunt. Noluit igitur pius Christianorum magistratus populam spectaculorum voluptate et illecebris incendi, dum cultui Dei et institutioni uberiori in religione exercitiisque pietatis et disciplinae christianae vacandum erat, quae causa est interdictorum dominico, natali Christi, epiphaniarum et paschali spectaculorum L. dominico, de spectaculis in Cod. Theod. ut omni theatrorum atque circensium voluptate per universas urbes earundem populis denegata, solae Christianorum ac fidelium mentes Dei cultibus occupentur. Sic abesse jussit respublica christiana a festivitate paschali scenam theatralem, equorum cursum, certamina circensia, lacrymosa ferarum spectacula omniaque voluptatum incitamenta et pabula, suavisque hac etiam in re concordia inter sacerdotium et imperium fuit; vidimus enim antea, idem conciliorum sancitis interdictum fuisse. Nec actiones forenses illa festivitate permisit imperatorum religio, iis exceptis causis, quibus salus publica ob moram vel minimam periclitari videbatur. Sed omnium maxime in eo cernebatur pium magistratum christianorum studium, gaudio paschali omnium, afflictissimorum quoque hominum animos perfundendi, quod eorum legibus sollennitas paschalis vincula carceri mancipatorum laxabat. Leges imperatorum, quibus ingens illud beneficium victis tribuebatur, quae indulgentiae paschalis nomen acceperunt, disertis verbis testantur, gaudium commune,

communem festivitatis paschalis iocunditiam, communis vitae gaudia eorum animos flexisse, ut miseri vincitorum status ratione habita, ne hos quidem miseros in communi illa laetitia esse et optato indolentiae beneficio frui juberent. Voluit nimirum principum christianorum religio, hoc liberalitatis Augustae humanissimum extare documentum, ut in communi gaudio paschali ii quoque laetentur, quos carceris squalor et vinculorum durities, poenarum insuper motus anxios tenebat et sollicitos eaque de causa rei periculo carceris metuque poenarum tempore paschali eximerentur. Quod vero exoptata miseriis istis criminum condonatio beneficio Augustorum in sollemnitate sanctissima paschalis obtingeret et auroram paschalem iis amicissimam atque indulgentissimam esse humani juberent principes, indulgentia paschalis dicta est, quo nomine simul a reliquis sex indulgentiae generibus commode distingui solebat. Data omnium prima indulgentia paschalis a Valentiniano Sen. (quem et Jac. Gothofredus primum indulgentiae paschalis auctorem fuisse censet, Cod. Theodos. tom. II. p. 297 et 298. ed. Ritt.) Valente et Gentiano A. A. A. 3 non. maji a. D. 367 Romae, ubi tum versabatur Valentinianus. Extat ea in Cod. Theod. lib. IX. Tit. 88. l. 3. cum quatuor aliis, anni 368. ab eadem, 381. a Valentiniano jun. 384 et 385. ab eodem datis l. 4, 6, 7 et 8. quarum postrema, eaque unica, in Cod. Just. relata est l. 3 de episcopali audientia. Quibus accesserunt duae Theodosii indulgentiae in appendice Cod. Theodos. l. 7 et 8. ubi imperator enumerat malorum genera a quibus miseros liberari cupiat ob gaudium paschale; per omne hoc, ait, quod inter venerandos ac celebres dies fluit tempus, catenis levamus, exilio solvimus, a metallo abstrahimus, deportationibus liberamus. Missae sunt paschales illae indulgentiae per provincias ante vel circa diem paschalis. Sed quia et molestum erat, quotannis emittere nuncios cum indulgentia paschali, et interdum tardias, et forte, post festum indulgentiae iudicibus tradebantur, et generum earum, quos quidem castissimos esse alia lege illam imperatores jasserunt, cupidi evant et turpi contadio quaerebant ex miseriis pretium gaudiorum, Valentinianus jun. una cum imperii sociis V. kal. mart. 385. legem tulit, ubi primum dies paschalis extiterit, ut nullum teneat carcer inclusum, omnium vincula solvantur. Voluit quidem indulgentissima principum liberalitas omnes reos laetitia paschali, solutis vinculis, frui; attamen atrociorum criminum reos, sacrilegum, in maiestate reum, in mortuos veneficum sive maleficum, adulterum, raptorem, homicidam companions istius muneris separari. Nobis in praesenti sufficit, ex indulgentia paschalis argumento et fine abunde probari posse, diem paschalis antiquae ecclesiae dominicum gaudii vere fulgere et esse debuisse. Impense enim laetamur, dum in indulgentia paschali legimus, imperatores, qui has tulerant leges, summam huic festo reverentiam habuisse et testari, dies ejus communis laetitiae et gaudii dies fulgere, et principes id potissimum voluisse, ut in contrarii ob Christi reditum in vitam omnium gaudio nemo tristitiae sensu afficiatur. Scribi enim jasserant in legibus illis, quae dignae profecto erant, ut ad annuam posteritatis memoriam conservarentur, se diem paschae intus corde cele-

brare, eam paschae celebritatem a se postulare, ut, quaecunque aegra expectatio quaestionis poenaeque formido sollicitet, absolvant; paschalia laetitiae diem de illa quidem tenere ingenia sinere, quae fugitia fecerint et requirere, ut pateat insuetis horridus carcer aliquando luminibus; religionem anniversariae absecrationis hortari, ut omnes omnino periculo carceris metusque poenarum eximi jubeantur; a solvendis vero ac liberandis discernendos eos esse, quibus contaminari potius gaudia laetitiaeque communem, si dimittantur, advertant et raptorem, quem liberari velant, summam etiam quiete et gaudio communi paschatos persequendum esse instantius; quae omnia laeulenter confirmant, pascha festum gaudii praecipui insignisque laetitiae diem habitum fuisse ecclesiae et esse debuisse, quia et illos, quos tristitia tenebat et dolor excruciebat, libertate recuperata impense laetari voluit ob eamque libertatem misericordiam redditam pascha *ἡμέραν ἐλευθέρου* nominavit. Quo magis per indulgentiam paschalem gaudium cumulari et per animos omnium diffundi animadvertit ecclesia, eo atrociori opprobrio vertit eius violationem indulgentiae paschalis et immanitatem, quae tantum ab humanitate, quantum a religione et pietate recederet. Accusat Arianos illius aevitiae Athanasius (ep. ad Orthodoxos tom. I. p. 947.) quod die resurrectionis Christi homines ab ecclesia in carcerem compegerint, eo nimirum tempore, quo Christus omnes a mortis vinculis liberaverit et quasi repugnantes Salvatori et perfidis illidem Ariani auctoritate confisi, diem, qui servus Christi liber sit, in luctum converterint. Idem vitio datum est imperatoribus ab ecclesiae doctoribus, quod neglecto more, majorum sanctis diebus hebdomadis ultimae paschatis, quibus solebant debitorum laxari vincula, stridere jubeant catenae et imponi collo innocentium, et ex Ambrosio et Chrysostomo docuit Gethofredus Cod. Theod. tom. III. p. 296. e qua indulgentiam paschalem Theodosii M. quae intercidit et in codices non relata est, repetit, cujus verbis plane egregiis imperatori, a quo scripta erat, in memoriam revocatis, Chrysostomus animus ejus Antiochenis propitium reddi optat: *Tene, inquit, mea, meae tuorumque memor esto; dominas, vel a te ipso humanitatis exemplar habes; nolisti justam causam facere, et injustam poteris admittere? convictos et condemnatos ob festi reverentiam dimittis, et non obnoxios nihilque aures damnabis? Maministi nuper, cum hoc festo appetente epistolam per totum orbem misisti, jubentem eos omnes, qui carcere detinebantur, dimitti eisque crimina indulgere. Quin atque si haec humanitas tuae testificatione non sufficeret, in haec verba scripsisti: Utinam mihi et mortuos revocare atque ad pristinam vitam reducere liceat.*

Quae hactenus de gaudio paschali ex imperatorum indulgentia paschalibus discernimus, ea per elegantissimam indulgentiae paschalis formulam, quam Cassiodorus (Variae. II, 20.) integram servavit, mirifice confirmantur atque illustrantur, quae ob argumenti praestantiam et sermonis dicamur majestatem ac elegantiam, dulce et jucundum est legere, saepius lectam relegere. Ea, quaedam ejus partes delectat: *Multa indulgentia, quae solis et praesentis es. Tu patronus humani generis, tu afflictis rebus medicina singularis. Quia tu non es qui minores, cum es*

peccare commune? Ab universis necessario poteris: quando sub te spes vitae sumitur, quas sub iustitia non habetur. — Providentissime tanta res sacris solum temporibus videtur esse concessa, ut gratus mundus acciperet, unde pro rerum novitate gauderet. — Cella gemituum, tristitiae domus, apud superos Plutonis hospitium, locus perpetua nocte coecatus, tandem infusione lucis albescat! — Exite inclusi, vicina morte semper pallentes! Redite ad lucem, quos caligantes tenebrae possidebant, nihil amplius optata morte passuri, nisi quod adhuc poteratis occidi. Sed vos, qui nulla debetis ambitione jam decipi, delicta relinquit cum castenis, dierum beneficiis absoluti. Vivite nunc honesto, qui didicistis superstites mori. — Secreta pavescite, ad forum sine trepidatione venite. Illa iuste refugitis, per quas tristitia pertulistis. Mirantur vos liberos, qui viderunt vos reos. Ad te claustrorum magistrum verba revocamus. Patere, poenale secretarium tuum innocenter esse secretum. Torqueris quidem, quod nullus affligitur; a communibus gaudiis moestus excipere, dum tibi soli non parcitur venia generali, lividas invidiae comparandus. — Illos tibi tantummodo vindica, quos lex pietatis gratia non relinquit, ne, cum truculentis parceret, asperissima facinora levigaret. Solvamus ergo cuncta, secularibus actibus implicati. Patitur omnis homo periculosos nexas, quos festinat evadere. Claustra reos dimittant! Nos vincula improbas cogitationis absolvant! Haec dum legimus, non tantum intelligimus, quam potius sentimus, pectus humanissimum, a quo haec profecta sunt, totum gaudio perfusum fuisse summamque inde percipisse voluptatem, quod laetissimum nuncium afflictis, inter spem metumque suspensis, castenis, vinculis, tenebris oppressis affere potuerit; quod eo magis sensisse videtur, quo majus gaudium illud, quo liberati, superata fortunae asperitate fruerentur, animo conceperat, et quo magis illud tanta laetissimi diei celebritate dignum esse censebat.

Antiquissimum fuisse morem, indulgentiam criminum carceri mancipatis in celebritate et laetitia paschali largiendi, historia evangelica docet Matth. 27, 15. et Joh. 18, 39. De origine vero illius et a quibus transierit ad Hebraeos, nihil certi constat. Gentibus id in more positum fuisse, ut certis quibusdam diebus festis, sollemnioribus maxime, vinctos solverent, a Jac. Gothofredo ad C. Theod. lib. IX. tit. 28 l. 3. et Joh. Alb. Fabricio in *Bibliographia antiquaria* cap. 10 §. 6 observatum est, antiquitatem vero hujus consuetudinis aetatem Moysi superare, Pharaonis exemplo confirmatur Gen. 40, 20. Ob rigorem legis Moesicae, quae ejusmodi indulgentiam plane ignorat, originem illius rei non ab Hebraeis repeti posse, sed a Romanis debere, Grotio placet, qui credibile sibi esse ait, ab Augusto hanc gratiam concessam populo Judaico, idque mandatis praecuratorum fuisse comprehensum, atque enim praesides Romanos nullam habuisse ignoscendi libertatem. Alienae omnino originis consuetudo ista videtur, verum a Romanis eam hic repeti posse, vel ideo dubiam et a verisimilitudine alienam est, quod praeses ipse Joh. 18, 39. eam Judaeorum, non Romanorum consuetudinem, *ἔστι δὲ συνήθεια Ἰουδαίων*, esse dicat, et Lucas id necessario fieri debuisse, *ἀνάγκη δὲ εἶναι*, testetur 28, 17. Id igitur consuetudine, cuius vis, si vetustas accedit, maxima esse solet, forte jam tam reco-

ptum erat, cum regum Syriae imperio Palestina subjecta erat, quod Romani diuturno usu confirmatum, cum eam in potestatem suam redigerent, deprehendisse videntur, idque mutare haud consultum esse rati, intactum reliquerunt. Caeterum hoc a moribus Romanorum non alienum fuisse, Sal. Van Til in Matthaeum ad h. l. observat et ad Digesta provocat, in quibus ad Senatus consultum Turpillianum l. 8. definitum est, abolitionem aut publice fieri ob diem insignem vel publicam gratulationem vel ob rem prospere gestam. E quibus omnibus, tam quae apud antiquissimas gentes, quam quae apud Hebraeos, quam denique, quae in imperio tam orientali quam occidentali in usu fuerunt, id abunde confirmatur, in summae laetitiae eximique gaudii signum vinctos dimissos fuisse, et imperatores, qui indulgentias paschales laetissimo illo die per omnes imperii sui provincias indixerunt, id ad summum, quo et ipsi tempore paschali fruebantur et alios frui optabant gaudium significandum suscepisse et sic horum quoque sapienti consilio et laudabili instituto pascha vere fuit, quod esse debet, *dominica gaudii*.

XVII.

Ern. Frid. Wernsdorf de paschate annotino *).

nam erat, quo, qui superiori paschate baptismo anno, baptismi sui diem religionis et sol-
 oblationibus, precibus ceterisque in paschali
 itibus, ut praecipuum, ita maxime festum at-
 Vocatur id pascha etiam annotativum; quod
 in locum annotini surrogatum, videtur usur-
 pari coepisse: ita ut a Durando**), qui fortasse hoc, quam illud al-
 terum, significantius esse existimabat, adhiberi potuerit. Nam annoti-
 num pascha nihil aliud, nisi anniversarium paschalis diem, quod est
 generalius, designat: annotativum tanquam indicio nobis aliquo, etiam
 ipsam illius rationem demonstrat. Intelligitur enim, qui christianam
 doctrinam amplexi sunt, quo primi paschatos die baptismum acce-
 perint, eum diem quasi annotatum habuisse; ut insequentibus annis eun-
 dem diem, agendarum Deo pro tanti beneficii concessu et manere gra-
 tiarum causa, sollemni et stato cultu celebrarent. Qui dies, etsi saepe-
 numero in aliud, quam paschatos tempus, propter hujus varietatem et
 mutationes, ipse certus et in perpetuum quodammodo fixus, incidit: ni-
 hilominus pascha tamen, eodem semper vocabulo, nominari solebat. At-
 que id non eo tantum factum est, quod ut Durandus**) observavit,
 quemlibet paulo magis festum diem pascha dixerunt, id quod in quibus-
 dam provinciis fieri solitum constat, sed etiam, ac multo magis, quia eo
 die officium idem, quod in altero ipso paschate, celebrabatur, praeter-
 quam quod, si dies in quadragesimam incidisset, eo anno Halleluja can-
 tatum non est.

Originem hujus festivitatis repetendam Durandus†) existimat

*) Prodiit, Univ. Viteb. progr. paschale, Viteb. 1760. 4.

**) Ration. div. offic. 7, 1. n. 37. Vocabulum annotinum quoque gr. *ἐνέ-
 ταιον, ἐνιαυσιαῖον, περυσινόν* in glossis redditur.

***), l. l. n. 25. *In quibusdam locis quodlibet magnum festum pascha vo-
 catur, quasi transitus, quia de vitiis ad virtutes transire debemus.* Hodie Itali
 adhuc omnes majores festivitates paschatos vocabulo insignire solent, et pento-
 coston *pascha rosada* appellant. Pertinet hic locus apud Ottonem More-
 nam hist. rer. Laudens. p. 54. *Quadam die, in qua fuit pascha epiphonias*
venere Crimenses. Ceterum ad paschatos vocabulum quod attinet stupenda Bo-
 charti Hieroz. p. I. p. 555. Drusii comment. ad voc. N. T. v. pascha
 Diesterici antiqu. bibl. ad Ex. 23. industria rem omnem exhaustit.

†) Durandus l. l. n. 37. *Pascha annotinum vocatur, quando aliquis*

a natalitiis profanarum gentium, quas, ut ipse ait, diem, in quo ad miseriam nascebantur, natalitium observabant. Ac simillimum vero est, qui, repudiatis erroribus, salutis viam ingressi erant, eos, ut diem ante, miseriarum humanarum initium, sic alterum post ea, quo primum divinarum beneficiorum participes facti essent, maxima religione, tanquam feliciorum veriorumque natalem colere voluisse. Sed mallet, si quid modo tale investigari posset, consuetudinem hanc diei baptismalis in ipso templo, convenientibus undique omnibus, tot pietatis exercitiis festi agendi repetere a natalitiis principium, martyrum christianorum festis antiquissimis, et, nisi hoc posterius invaluisset, episcoporum ecclesiae qui quidem diem, quo vel ad imperium vel ad aeternam vitam vel ad cathedram evocati fuerunt, quasi auspiciam novae cujusdam vitae, omni ceremoniarum et laetitiae, cultus quoque Dei publici genere celebrant *).

diem, quo baptizatus est, celebrat annuatim, quod forte sumitur a gentilibus, qui diem in quo ad miseriam nascebantur, natalitium observabant. — Debent tunc Te Deum laudamus, Gloria in excelsis Deo, etc. cantica laudis et laetitiae cantari, formula: Ite, missa est, audiri, quas deinceps formulas vet. eccl. insigniores satis inapte explicat. Casatius pariter ex gentilium ritibus morem derivat de vet. sacr. Christian. ritibus p. 50. edit. Rom. fol. Apud antiquos solita fuit celebratio anniversarii diei, quo quis fuerat baptizatus, et haec dicebatur illuminatio seu de sanctis luminibus. Et haec sollemnitas a gentibus fuit desumpta, dum celebrabant diem nominalium, in quo nomen ipsis fuerat impostum, teste Tertulliano de Idololat. c. 15: Circa officia privatorum et communium sollemnitatum, ut togas, sponsaliorum, nominalium, nullum putem periculum observari de statu idololatriae, quae intervenit.

*) Vide eam in rem Wilh. Ern. Tenzel de natalitiis episcoporum. Exercitat. select. P. I. p. 345. Jac. Ouzelium ad Minus. Felic. Octavianum p. 98. et Joach. Hildebrand de natalitiis vet. sac. et prof. Serius quidem natalitia episcoporum, v. sacra anniversaria, ubi ordinationem seu cathedram acceperant, invaluerunt, sed martyrum natalitia, nimirum publica diei, quo donatus martyr fuit, memoria sacro in ecclesia anniversario celebrata, primis et antiquissimis Christianorum festis accensenda sunt, de quibus egregius Ribellus Casp. Sagitarii est. Probe haec natalitia respondent sacro anniversario, quo mysticae ac spiritualis nativitatis diem veteres celebrabant, quorum stile dies natalis erat, non quo in hac terra nati, sed quo per regenerationis lavacrum renati, denique quo donati morteque ad meliorem veramque vitam translati pii homines erant.

Sane in veteris ecclesiae historia invenimus natales dietos non terrenas vel carnales, sed spiritualis nativitatis diem, quo ex aqua et spiritu in spem vivam sumus renati, ita ut cujusvis Christiani et fidelis hominis habitus sit natalitius dies, baptismi dies, quo regeneratus est et filius Dei natus. De qua nocturna Servatoris opt. max. cum Nicodemo disputatio Joh. 3. Adposuit Augustinus Tr. XI. in Joh. Duae sunt nativitates, una est de terra, altera de coelo, una de musculo et femine, altera de Deo et ecclesia etc. Haec duplex nativitas hominis, alter natalis ad vitam naturalem, ad spirituales alter. B. Lutherus puerperam regni coelorum illustri quodam loco dicit baptismum, nec sine causa, quia ex incorruptibili semine et corruptibili elemento, verbo nimirum et aqua, Dei filius parit. Quae miranda nativitas, quam multo majora nobis praestet beneficia, quam prior illa, quae peccatis sordet — quid enim profuisset nasci, nisi renasci contigisset beneficium — veteris Christiani diem, quo renati, ipso die, quo nati fuerant potius saepe duxerunt et anno redente piis hymnis et publicis precum atque gratiarum actionum carminibus eundem sollemnem habuerunt, addito quoque, si res forebat, convivio, quod gentili ritu Lucanum vocant.

Videtur autem, quantum argumentis aliquot colligendis intelligi potest, initio mos ille privata quorundam pietas fuisse, quae deinceps publica sit facta, postquam in vigiliis paschalibus aut sabbato magno sollemnior baptismus adulterum, aqua lustrandorum, usurpari consuevit. Nam scimus hunc morem fuisse Romae atque aliarum ecclesiarum, ut, nisi diebus festis paschatos et pentecostes, baptismum nemini, praeterquam infantibus, aut gravi et periculoso morbo afflicti conferrent, propterea quod, veterum Christianorum opinione, ut jam sec. II. Tertullianus scripsit*), pascha praestaret. Idem etiam ex Basilio M.**) aliisque cognoscitur, neque aliud baptismi adultorum tempus, quam pascha, in conciliorum decretis definitum videmus***). Quod institutam ecclesiae veteris longe optima et plenissima ratio defendit. Alio die non tantum temporis institutioni examinationique eorum inprimis, qui baptizandi erant, dare poterant sacerdotes, quam statis his antepaschali-
orum†) diebus, quibus luctui publico, poenitentiae, jejuniis omnes

*) De baptismo c. 18. *Diem baptismo sollemniorem pascha praestat, quum et passio Domini, in qua tingimur adimpleta est.* Vide Pamelium ad h. l. n. 131. et Th. Milesii not. ad Cyrilli Cateches. mystag. I. p. 277.

**) Exhortat. ad baptismum (T. II. p. 113. ed. Garnerii) *Τί δ' ἂν γένοιτο τῆς ἡμέρας τοῦ πάσχα συγγενέστερον πρὸς τὸ βάπτισμα; Τὸ δὲ βάπτισμα δύναμις ἐστὶ πρὸς τὴν ἀνάστασιν. ἐν τοίνυν τῇ ἀναστασίμῳ ἡμέρᾳ τῆς ἀναστάσεως τὴν χάριν ὑποδεξώμεθα.* Gregorius Naz. (40. T. I. p. 639.) *Τὸ πάσχα μοι τιμιώτερον. Τὴν πεντεκοστήν ἐκδέξομαι. Χριστῷ συμρωτίζεσθαι βέλτιον. Χριστῷ συναναστῆναι κατὰ τὴν ἀναστάσιμον ἡμέραν.*

Quid Siricius P. R. de hoc more decreverit, ex genuina ejus ad Himerium epistola cognoscitur, quam vide illustratam a Wilh. Wall in *hist. baptismi infantum* ed. Schlosser T. I. p. 275. Obtinuit haec consuetudo adhuc tempore Caroli M. imp. Nam Capitulare 5, 104 praecipit: *ut baptismus non fiat nisi statis temporibus, i. e. pascha et pentecoste nisi infirmitas intercesserit* et l. 6, 178. *ut baptizare nullus praesumat nisi per duo tempora i. e. vigiliam paschae et pentecostes nisi imminet mortis periculum.*

***) Matisconense c. 3. *Non licet absque paschae sollemnitate ullo tempore baptizare, nisi illos, quibus mors vicina est, quos grabbatarios dicunt.* Gerundense Can. 4—5. idem decernit: *de catechumenis baptizandis id statutum est, ut in paschae sollemnitate vel pentecostes, quanto majoris celebritatis major celebritas est, tanto magis ad baptizandum veniant.* Hinc Walafr. Strabo de rebus eccl. c. 26. scribit: *tempora baptizandi legitima pascha et pentecoste praefiguntur secundum decreta Siricii, Leonis etc.*

†) Nota sunt sollemnia vet. eccl. antepaschalia, quae his maxime rebus ab aliis cultus publici exercitationibus distinguebantur, institutione catechumenorum, poenitentia, jejunio, quae singula peraccurate describit Joh. Mich. Fischerus *sollemnia vet. eccl. antepaschalia*. Lips. 1704. Nec contemnenda habet Gerh. Theod. Meier in libro: *Tria novellorum nascentis ecclesiae Christianorum initia, baptismum, catechesin et manuum impositionem* continente. Helms. Joh. Faes libro *de hebdomada magna*. Quo pertinet innumerable multitudo eorum, qui de quadragesima scripserunt: Joh. Dalaeus, Joh. Filesacus et alii a J. A. Fabricio in *Bibliograph. antiq.* p. 332. laudati, quibus, ut multi addi possent, ita praecipue J. G. Walch de *jejunio quadrages.* Joh. Gottl. Ehrlich de eodem arg. Lips. et progr. Gotting. 1741. ed. de *jejunio antepaschali in eccl. Alexandr. sec. III.* Videtur illud jejunium pro diversitate ecclesiarum admodum variasse, aliis plus, aliis minus temporis eidem tribuentibus, aut majorem rigorem servantibus. Initio videtur tantum quadraginta horarum fuisse quam diu ablati sponsum erat,

omnino; sacerdotes autem hoc amplius institutioni catechumenorum, quemadmodum hodie nostris in ecclesiis fit, ita, hoc unum praeter cetera studiosissime agentes, vacabant, ut plures hebdomadas et uberioribus praeceptis illos instruerent et severiori disciplina praepararent.

Quos quidem, tametsi suum quisque nomen*) quadraginta totis

deinceps autem ad exemplum jejuniis Moysis, Christi, Ellae ad quadraginta dies extensum fuit. Praeterea necesse erat, ut adulti in vigiliis paschalibus baptismo initiandi precibus, poenitentia, jejuniis aliisque status ipsorum mutationi convenientibus exercitiis aliquid temporis tribuerent, antequam sacram illud foedus inirent, ut serio et constanti proposito firmati ad sacramentum accederent. Itaque, quia in pervigilio paschatos colendo maxima veterum Christianorum constantia atque concordia cernebatur, plurimis etiam illud in memoriam revocabat, quod tunc Christianorum sacris initiati novique ecclesiae filii Christo nomen dederint; quia denique magnus eo tempore proselytorum numerus esse solebat, licet ratione bonam partem spiritualis ecclesiae fecundino res tanti momenti esse, ut coetus universae ipsorum causa, precibus ac jejuniis operam daret. is in sacris libris mentio nulla est, tamen memor Apolog. I. ad Anton P. prope finem p. 88. ed. v. *ὑπασταίνοντες παρά τοῦ Θεοῦ τῶν προημαρτημένων συνευχόμενων καὶ συννηστευόντων αὐτοῖς.* lianum lib. de bapt. c. 20 legimus: *ingressuros is, jejuniis et geniculationibus et pervigiis orare omnium retro delictorum.* Et haec, quod tam multi in vigiliis paschalibus baptizandi essent, haud postrema videtur fuisse causa nati jejunii antepaschalis, quod quadragesimale vocant. Eandem rationem etiam allegat Binghamus Orig. Vol. 8 p. 197; praemiserat tamen tres alias causas §. X. p. 181. vide Casp. Calvoer *rituale ecclesiast.* P. II. p. 300.

*) Haec est prima ceremonia, quod catechumeni, qui tingi cupiebant, nomen darent suum, ex quo tempore competentes dicebantur. Exhibebant nomen in scheda nomen, genus, patriam, aetatem etc. episcopo. Ex scheda ista ad baptismum ordine evocabantur sollemni hac diaconi formula: *Catechumeni procedant et vocentur ipsi infantes ab acolytho in ecclesiam per nomina et ordinem sicut scripti sunt.* Data nomina referebantur in diptycha ecclesiae. Hinc C. no. Carthag. IV. can. 85.: *Baptizandi nomen suum dent, ac diu sub abstinentia vini ac carniū et manus impositione crebro examinati baptismum percipiant.*

Altera ceremonia ante baptismum sunt: scrutinia s. exploratio, an firmiter credant et sincere, cujusmodi septem plerumque orant. Tertia est abrenuntiatio Satanæ et operum ejus. Constitut. Apost. 7, 42. Quarta, fidei professio. Quinta: signum crucis in fronte et pectore ad significandum, non autem aliquid spirituale efficiendum, potius indicandum, sub hoc signo militandum, hoc salutem sperandam, hoc victoriam partam. Sexta verba exorcismi non *ἐνεργητικά*, sed tantum comminatoria, quibus Satanæ per baptismum ejiciendos significatur. Septima: exsufflatio. Octava: gustus salis, ut condimentum sapientiae perciperent. Nona: Impositio manuum ac benedictio sacerdotalis. Decima: unctio oleo benedicto in pectore et scapulis. Undecima: abstinentia vini et carniū aliaque opera poenitentiae, non quidem ad satisfactionem, sed ut paratiores accederent ad sacramentum baptismi. Haec sunt ceremoniae ante baptismum. Bellarminus de sacram. bapt. l. I. c. 24. numerat 22. et in tres classes eas distribuit, ante baptismum 12. quae eum comitantur 5. quae sequuntur 5. Durandus 6, 8. Borchardus de sacram. eccl. l. 6. plures enumerant. Omnes luculenter recitat Joh. Bapt. Casalius de vet. sacris christianor. rit. c. 5, p. 33—51. Inprimis copiose Josephus Vicecomes *Observatt. ecclesiast. de antiquis baptismi ritibus* (Mediol. 1615. 4.) Plures, qui de baptismi ritibus antiquis commentati sunt, laudat J. A. Fabricius *Bibliogr.*

diebus ante jam profiteri debebat, in doctrina tamen jam eo usque oportebat esse progressos, ut ab ipsis et symboli verba recitari *) et fidei ratio percontantibus atque interrogantibus viginti plus minus dies sacerdotibus, concurrente ad illorum examinationes et professiones audendas populo, reddi posset. Hi igitur in sabbato magno, postquam ultimum scrutinium subierant, electorum sibi acquirebant ad perbreve horarum spatium nomen **). Iis ipsis enim vigiliis ***) hora nona, vel, ut nostri loquuntur, tertia pomeridiana †), in conspectu et facie fidelium, quibus lucida illa nox in memoriam revocabat, quod in ea Christianorum sacris initiati novique ecclesiae filii Christo nomen dederint, in

p. 385. et Petr. Zornius *opuscul. sacr.* T. I. p. 725. adde Joach. Hildebrandi *rituale bapt. vet.* Walchii diss. *de ritibus bapt.* sec. II. Jenae 1749. Joh. le Sueur *histoire de l'Eglise et de l'Empire* T. II. p. 107. Car. le Cointe *Annal. eccl. Francor.* ad an. 496. ubi de baptismo Clodovaei.

Initiationis per baptismum ritus, ut est a Servatore institutus et mandatus, in nascente et adolescente ecclesia erat simplicissimus, ut ex Tertulliano (*de baptismo* c. 11.) discimus: *Nihil obdurat magis mentes hominum quam simplicitas divinorum operum, — sine pompa, sine apparatu novo, sine sumtu homo in aqua demissus, et inter pauca verba tinctus, nihilo mundior resurgit, et incredibilis existimetur consecutio aeternitatis. Idolorum sollennia apparatu et sumtu fidem et auctoritatem sibi exstruunt.* Sed ut est ingenium hominis, non cupit adquiescere in scitis divinis, iis de suo aliquid superinducere gestiens, mirificeque talibus additamentis sibi placens. Factum hinc, ut ritui substantiali multos deinceps adjecerint ac varios, partim symbolicos, partim ad splendorem facientes, saepe ex superstitione. Ritus primarius habet duos actus, tinctionem et invocationem S. S. Trinitatis. Multitudinem vero et varietatem talium rituum cognoscimus ex ritualibus Romanae ecclesiae libris. Sane si evolveris Barth. Gavanti *Thes. sacr. rituum* quem novis observatt. et additionibus ed. Cajet. Mar. Merati (Romae 1337.) et T. II. p. 1127. quae de ritibus in sabbato sancto ibidem praescripta, de benedictione cerei paschalis, fontis baptismalis, et, quae uberius explicat Merati, obstupescas inanum harum ceremoniarum causa.

*) De hac fidei professione peraccurate agit Wilh. Wall *hist. baptismi infantum* P. II. p. 528. cujus commentatio Schlosseri observationibus ibidem eximie nobilitatur. Disquiritur ibidem quoque p. 563., an ex formula professionis fidei baptismali ecclesiae Romanae natum sit sec. IV. symbolum, quod apostolicum vulgo dicimus.

**) Vide Siricii P. R. *epistol. ad Himmerium* Tarraconens. supra adductam et Rupertum Tuit *de offic.* 4, 18.

***) Indolem spirantemque in vigiliis paschalibus Christianorum pietatem cognoscimus ex Jos. Faes *hebd. mag.* p. 523 ss.; ex institutō habemus eam expositam a Ge. Henr. Goetze diss. *de vigiliis paschalibus vet. Christ.* et a Mich. Ehrenfried Krause *de pervigilio paschatos*, ubi haec nocturna sacra, abstinētia rigor, ardor precum, quae hanc lucidam nobilitabant noctem, describuntur, in primis autem de sollenniori illius temporis baptismo copiosus agitur, quem nuper admodum pec. progr. illustravit Heilmannus: *de baptismo paschali.* Gotting. 1758. 4.

†) Horam sabbati magni nonam vel, ut novissimis diem metiendi rationibus accomodatius loquar, tertiam pomeridianam initiationis sacramento fuisse maxime destinata, ex Gregorio M., Paullino, Cyrillo Hieros. probavit Vicecomes *de antiq. bapt. rit.* l. I. c. 22. Sed adsunt numero plura loca veterum, quae nocturno tempore peractum baptismum monstrant adducta a Krausio cit. diss. p. 26. Quae quidem ita conciliari posse videntur, ut statuamus, crescente baptizandorum numero, qui una tingi solebant, saepius ad adultam noctem sacra illa fuisse protracta.

sacrum*) baptisterii fontem trina mersione ab episcopo immergebantur**). Quae initiatione peracta, et osculo pacis accepto, nec non lacte

*) Baptismus fiebat in loco publico, quo honore non adficiebantur clinici, qui urgente morbi vi, quando baptismi desiderio flagrabant, per adfusionem in lectulo suo baptizabantur.

Antequam vires eas christiana religio adquisiverat, ut templa haberet, nulla, ut Tertullianus ait, de bapt. c. 4. *distinctio erat mari quis an stagno, flumine an fonte, lacu an alveo diluatur, alios Johannes in Jordane, alios in Tiberi tinxit*. Post, quum templa obtingerent, partem exedrarum aut locum eis vicinum huic usui destinarent, qui baptisterium dictus fuit, cujusmodi temporibus Constantini M. amplissima exstruebantur, ut ingentem hominum multitudinem capere potuerint, quandoquidem in ejusmodi aedibus saepe concilia habita scriptores ecclesiastici memorant. Habebant illa baptisteria cisternam, fontem aut lacum, satis amplum, ut plures simul aquam ingredi possent, divisumque aliquo discrimine in patres duas, quorum altera maribus, feminis altera inserviebat, siquidem ordine fieri sacra lotio posset. Data opera haec descripsit Jo. Henr. Wedderkamp *de baptisteriis veterum* Helmst. 8.; alios etiam auctores indicavit J. A. Fabricius *bibliogr.* p. 301. et 391. Cfr. Binghamum *Orig.* Vol. 3. p. 252 et Vol. 4. p. 258. Car. du Fresne in *Constantinopoli christ.* p. 73.

Primum Clodoveum regem in ipsa sacra aede baptizatum fuisse, *Vicomtes rit. ant. bapt.* l. l. c. 6. auctor est, sed repugnat *Lecoigne Annal. Franc.* ad a. 496. p. 144. recentiore multo baptisteriorum in templis construendorum morem esse, observans.

**) Ordinariae immergendo sacra fiebat ablutio, morbi casu et similibus adfusionem aquae in faciem utebantur. Priorum XI. sec. historia id constat, quae simul modum mergendi memorat, nempe et totum corpus, et prorsus nudum, et ter aquis mersum fuisse. Cf. Vossium *de Baptismo* T. VI. Oper. p. 275. Ritus esse apostolicum, nullum est dubium, sed praxeos, non praecepti apostolici, VI. jam sec. in occidentalem ecclesiam invectam fuisse adspersionem credit *Beausobre histoire critique du Manichaeisme* T. I. p. 419. Gallia eam prima emisit, deinceps in aliis quoque provinciis fonti pelvis substituta est. Vid. Wallii *hist. bapt. inf.* T. II. p. 487. Trinae mersionis usus, qua ter baptizandi caput sub aquas deprimitur, constanti antiquitatis consuetudine obtinuit, quo ritu velut argumento utitur contra unam tantum personam in trinitate stantem *Praxeam* c. 26. Tertullianus. Est ad representandam triduanam Christi sepulturam atque ad S. S. Trinitatem exprimendam. Ostenderunt trinam mersionem per plura secula observatam Joh. Dallaeus *de cult. Latine.* l. l. p. 84. Forbæsius *Instruct. hist. th.* p. 466. T. II. Opp. Edm. Martene *de antiq. eccl. rit.* l. l. p. 129. Pet. Arcudius *de concordia eccl. or. et occ. in septem sacram.* 1, 9. Administratores baptismi fuisse episcopos, non solum ex ep. Ignatii constat ad Smyrn., sed etiam ex Tertulliano, dandi, agente, *jus habet summus sacerdos, qui est episcopus, dehinc episcopi et diaconi, non tamen sine episcopi auctoritate*. Hi igitur ter caput baptizandi in aquam demergebant, mersionibus singulis ad nomina S. S. Trinitatis singula adhibitis, denique frontem cruce signabant. Detrahebatur baptizandis toga et in pallium mutabatur, quae actio in proverbium apud profanos deinceps abiit: *a toga ad pallium*. Cfr. Tertull. *de pallio*, ubi etiam de suscepto christianismo laetabundus exclamat: *Gaude pallium et exuito, melior jam te philosophia dignata est, ex quo Christianum vestire coepisti*.

Hujus stolae albae primus mentionem facit Cyrillus *Catech.* p. 322. (ed. Toutée. Paris. 1720.) et significabant ea neophyti, ablutos se esse criminibus suis sanguine agni, Christum induisse, lucis et diei filios factos. Cfr. Godofr. Wegner *de de alba veste baptizatorum.* 1715. 4. Regiom. Ritus non cum C. G. Schwarzio ex manumissionibus Romanorum ad sancti baptismi negotium translatus statuerem, diss. *de ritu manumiss. ad bapt. transl.* Altorf. Gestabant per octiduum candidas vestes, in octava paschatos s. dom. quasimodo-

et melle delibato *), candida cohors sacrae eucharistiae particeps reddebatur. Itaque hujus diei memoria, quo immortalis a Deo beneficio ornati, discipuli Christi redditi, et in viam ad salutem aeternam perducti erant, non poterat non veteribus christianis esse gratissima, cujus servandae causa hanc λαμπρὰν τῶν φωτῶν ἡμέραν **) sollicitè annotatam anniversario sacro celebrandam duxerunt.

Cujus religionis causa convenere ad cultum Dei publicum eo ipso, quo quondam tincti fuerant die, in templis, quae precibus, laudibus divinis, congratulationibus et hymnis hallelujaticis, ut in sollemnitate paschali mos erat, personabant ***). Factae sunt oblationes †), et omne

geniti deponendas, quae ideo dominica in albis dicebatur. Erat symbolum fidei, innocuae vitae quamdiu viverent, et innocentiae, ad vitam olim aeternam consequendam. Usus in infantum pariter ac adultorum baptismo fuit.

*) De hac infantatione singulari opera commentatus est Chr. Henr. Zeibichius *de infantatione baptismali per concordiam lactis et mellis*. Cfr. Pet. Zornium in *hist. Eucharistiae infantum* c. 2. p. 17.

**) Gregorius Naz. orat. 40. εἰς τὸ ἅγιον βάπτισμα (T. I. Oper. p. 637.) statim sub initium dicit se *splendidum τῶν φωτῶν diem* oratione panegyrica celebrasse, quod non de epiphaniarum festivitate, sed de *paschate annuati* intellige et causas hujus meae conjecturae in ipso hujus orationis Gregorii exordio mihi quidem reperire videor. Nam, ait, majori illum diem laetitia prosequendum esse, quam eum, quo nati in his terris vel matrimonio juncti simus. Aliam nativitatem sacros libros agnoscere ἐκ σωματῶν, aliam ἐκ βαπτίσματος. Alterum nativitatis genus esse nocturnum et servam cum libidine conjunctam, alterum diurnum et liberum, vim habens depellendarum vitiosarum affectionum a nativitate contractarum.

***) Gregorius Nyss. orat. 3. in *Christi resurrect.* (T. III. p. 419.) universum feriis paschalibus terrarum orbem, veluti unicam domum, summa omnium consensione precum studio intentum esse adfirmat. Fiebant autem preces iis diebus pro salute inimicorum, pro captivorum libertate, pro ejectis in solitudines et rel. Praecipuum paschatos caput erant Dei laudes, Dei memoria, Dei gloria, ut praeclare monuit Gregorius Naz. orat. 38. Hinc persaepe aures Christianorum pulsabat divinum illud *Halleluja*, quod Romae nonnisi semel anniversario ritu primo paschatos die cantitatum fuisse Sozomenus hist. eccl. 7, 19 tradit. Solenne etiam illud: *Gloria in excelsis Deo!* hoc duntaxat die, teste Gregorio M. s. init. *Sacramentarii*, audiebatur. Hymnis vel maxime gaudium spirituale excitari poterat, quod illo inprimis tempore omnium perfundere mentes debebat.

Praecipue cantabantur *psalmi*, et quidem ii, quorum clausula *Halleluja* erat, et in ecclesia V. T. judaica jam sollemnes fuerant. Ostendit enim P. Jurieu (*histoire critique des dogmes et des cultes* p. 329.) quondam, quum in templo mactarentur agni paschales et sanguis adspergeretur, cantica fuisse adhibita ex Psalmis 114, 115 ss. contracta. Quod igitur in festivitate triumphantis Christi, idem et in paschate annuati.

†) *Oblatio* persaepe denotat eucharistiam, quam in magnis festis praecipue paschatos, sumebant fideles. Horum *oblationes fidelium* in genere appellabantur, quaecunque a piis Christianis offerebantur ecclesiae, sive fierent in pane et vino, ex quibus symbola eucharistica sumebantur, sive pecuniariae essent, ex quibus pars in usum pauperum, pars in usum cedebat clericorum. Et erat haec veterum in paschate religio, ut liberalitatem publice demonstrarent. Novissime hoc argumentum copiose satis, magno volumine excussit Franc. de Berleendis: *de oblationibus ad altare communibus et peculiaribus*. Venetiis 1743. 4.

officium peractum, quod in maximis festivitibus obtinebat, epulum quoque amicorum lustricum, peractis sacris, institutum *).

Haec fuit paschatos annotini facies florentissimis ecclesiae temporibus, quibus adeo minus superstitionis et inanum ceremoniarum ritibus admixtum deprehendebatur, ut in hac nostra expositione ad ea perpetuo duceremus respiciendum. Sequentibus autem seculis ab hac paschatos annotini celebrandi ratione mirifice descitum est. Baptismum proerastinandi vitium, non adultorum solum, sed etiam infantum, effecit tandem, ut concessa passim praeter stata paschatos et pentecostes tempora baptizandi libertate, tacito velut consensu istud temporum discrimen paulatim desierit **), cui in graeca orientis ecclesia jam antiquioribus temporibus parum fuerat tributum ***).

Quo sublato discrimine, publicam et maxime sollemne baptismum ad paschatos tempus adstringendi, inprimis quum, longe lateque prolata religione christiana, adultorum, qui una tingi potuissent, sensim decreveret numerus: paschatis annotini quoque celebratio decrevit, denique sublata est. Viguit adhuc sec. p. Chr. VIII. Hinc mari Rhemen-sis†) temporibus sollemnioris baptismatis consuetudo, sed sub finem sec. XI., quo floruit auctor *Micrologi*††), qui perperam *Johannis* nomen praefixum habet, deprehendimus conquerentem de neglecta paschalis annotini celebratione†††). Verba ipsa jam adscribamus: *Romani annotinum pascha quasi anniversarium pascha dicunt, quia antiquitus apud illos, qui in priori pascha baptizati erant, insequenti anno eadem die*

*) Videtur Gregorius Naz. orat. 40. l. I. ejusmodi conviviis probabiliter sobriis vix applaudere, medio certe aevo in annotino paschate talia non fuerunt, sed longe diversa. Nam Rudobertus Magister *S. Galli* convivia in annotino paschate memorans ep. 7. scribit: *Quaeris a me quid sit pascha annotinum? Est conventus compatrinorum ad missas ejusmodi per omnes octavas sabbati sancti, id est baptismi per annum, et per ordinem cujuscunque cum ceteris convivium. Quid vidimus, hoc testamur. Presbyter symbolum super infantem dicit et mensae participat aquam sapientiae.*

**) Indicat hoc non obscure Rupertus Tuitiensis l. 4. de div. offic. c. 8. *Postquam christianitas crevit, et sagena illa verbi Dei piscibus impleta est, quia periculosum erat, tantam multitudinem differre, propter occasiones mortis, quae in multitudine hominum multae sunt, maxime propter turbam infantum ex fidelibus parentibus nascentium, quorum tenera vita persaepe levi occasione succiditur, visum est sanctae ecclesiae, passim indulgentia baptizandi concessa, immo oblata, cuncta antevenire pericula, baptismi tamen sollemnitatem vel in paucis, cum dominicae resurrectionis, cui similis est, celebrare.* Vide Casp. Calvoerii rituale eccles. l. I. Seet. II. p. 275. et 283.

***) Probavit hoc ex illustribus, Basilii, Chrysostomi ipsius etiam Tertulliani locis Binghamus *Orig. eccles.* 4, 11. p. 256.

†) *Opusc.* 55. capitulor. c. 31. Docet id abunde capitularia regum francor. a Steph. Baluzio edita T. I. p. 418. 955. T. II. p. 1402. Vide ibidem notas Baluzii p. 1211.

††) *Micrologus de ecclesiast. observ.* c. 56. T. 4. *Biblioth. patr.* Paris. p. 628.

†††) Eadem habet Honorius Augustodun. 3, 137 et Beletus de divin. offic. c. 83. *Vocatur pascha annotinum, quando aliquis diem, quo baptismum suscepit annuatim celebrat: atque eo tum ipsius diei paschae officium integre cantari debet, praeter Halleluja, si accidat tempore quadragesimae.*

ad ecclesiam convenire, suaeque regenerationis anniversarium diem cum oblationibus sollemniter celebraverunt. Cujus diei hoc erat officium: Resurrexi per totum. Lectio: Vidi ostium. Evangelium: Erat homo ex Pharisaeis Nicodemus, cum orationibus ad hoc competentibus, quas omnia aperitissime de gratia regeneratorum agere videntur. Sed quamvis huiusmodi anniversarius a paucis usquam observatur, authentici tamen libri ipsam observari debere innuunt, qui nobis lectionem et evangelium sub titulo paschae annotini, annuatim praescribunt. Si enim quilibet suum natalem, quo ad aeternam mortem natus est, observat, quanto magis illum observare deberet, quo ad aeternam vitam regeneratus est.

Varia deinceps vicissitudines habuit illa festivitas et corrupta neglectaque jacuit, inani veluti titulo in breviariis et missalibus ecclesiae libris spirans*). Erat ille baptismatis natalis non semper status ac fixus, propter paschatis diversos in singulis annis dies, celebrandus ipso met die recurrente, quo quis antea in sacrum immersus fuerat fontem**). Singuli praeterea fideles sua propria habebant paschata annotina, eaque celebrabant missa, haeteriis, conviviiis***), prout quisque acceperat baptismum. Tandem dominica in albis videtur statuta, incerta tamen lege, ab ecclesia dies, ad omnium baptizatorum diem anniversarium†). Ab aliis tamen pascha annotinum collocatur in sabbato ante dominicam in albis, sive clausum pascha, quemadmodum habetur in vita Petri Martyris ord. praedicat††), aliis vicissim contendentibus cum Hugone Menardo†††) post dom. in albis fuisse celebratum. Sane fe-

*) Edm. Martene de antiq. eccl. rit. l. 3, 26. T. III. p. 511. edit in fol. In antiquioribus sacramentorum libris et in breviario eccl. Paris. notari obsoletum pascha annotinum, scribit, ut ille anniversarii paschatis dies anni praecedentis, festive recoleretur.

**) Atque hunc in modum pascha annotinum incidere poterat in quadragesimam vel in ipsam hebdomadam magnam, quo in casu negant scriptores de divinis officiis licitum fuisse cantari Halleluja, quamquam alias integrum ipsius paschatos officium in paschate annotino retentum et cantatum fuerit V. Durandus l. 7. c. l. n. 37. 38. Beletus de div. offic. c. 84. Putabatur autem Halleluja magis canticum laetitiae, quam alia ejusmodi cantica, quae sunt magis obsecrationes seu gratiarum actiones.

***) Vide Ruodberti Magistri locum supra allegatum.

†) In plurimis enim missalibus libris officium s. missa paschatos annotini ita adjungitur officio dominicae in albis, ut eodem celebratum par sit credere die.

††) Habetur haec vita in Bollandi actis sanctorum Antwerp. ad 29. apr. Tom. III. p. 698. Memoratur ibi dies, quo Petrus in via a sicario interfectus fuerit: *Sabbato, qui est septuagesimae finis, quodque sabbatum in albis et annotinum pascha vocatur athleta Christi de conventu suo ad pugnam Mediolani rediens etc.* Notavit ad hunc locum Papebrochius, annotinum vocabulum quasi consummatum et absolutum indicare velle idem ac pascha conclusum. Apud Bedam de computi ratione dici, quod computus in primo circuli decem novennalis anno, propter rationem saktus lunaris duodecim diebus annotinum cursum praevertere soleat, ibi motum annotinum pro perfecto sumi. Sabbato autem ante octavas paschae, quo alba vestimenta deponuntur a neophytis, dicitur finire septuagesima in ordine Romano.

†††) Notis ad sacramentarium Gregorii M. Papae, T. III. oper. Greg. ed. Benedikt. p. 390. In Martyrologio Victorino, pascha annotinum dicitur

stivitatem hanc, licet saepius ita negligetam, ut plane abrogata videri potuerit, tamen passim inventi sunt, qui eam revocandam censuerint et ornandam. Habetur ejusmodi votum ex *Herardo Turonensi* archiepisc. apud *Edm. Martene* *), nec bina dum fluxere secula, ex quo *Carolus Borromaeus* concilio a. 1582. auctoritate romani pontificis munitus, Mediolanum convocato, festi restituendi causa decretum formavit **), suis non defraudandum laudibus. Videtur tamen majoribus depraedicanda laudibus eorum religio, qui quemlibet anni diem, divini et plane immortalis beneficii, per baptismum in nos collati, grata memoria insignire consueverunt.

dominica, quae paschalem subsequitur. Sed id negat *Hugo Menardus* putatque fuisse post dominicam in albis celebratum, quum in codicibus *MCS.* ejus missa assignetur tantum post praedictum diem, quod etiam inavere videtur *Ordinar. MSS. ecclesiae Rotomagens:* *Nota, officium de annotino paschate non potest fieri, nisi evenerit post octavam paschae.* Ei alibi de festo *S. Romani:* *si in die octavarum paschae evenerit, fiat memoria tantum de illo in ultimis verbis et in crastino celebretur, nisi fuerit annotinum pascha et tunc reservetur usque ad tertiam feriam.* Inclinatori quoque animo est, *pascha annotinum* post dominicam in albis collocandi *Edm. Martene* e. l. T. 3. p. 511. et rubricam cap. ibidem fecit: *de diebus infra octavam paschatis et de paschate annotino.* Ponit deinde variis adductis rationibus in alteram diem post dominicam in albis pascha annotinum.

*) L. l. refert decretum *Herardi* in *Capitulari* artic. 93. *de pascha annotino notamus, ut rememoretur.*

**) *Tom. II. Summae Concilior. Bailii* p. 496. *De baptismo religiosi instituti olim fuit, diem baptismi quotannis a fidelibus pie celebrari, id quod Gregorius Naz. aliquando ostendit. Quae sane institutio, quum ad pietatis cultum piamque morum disciplinam non parum adjumenti, imprimis adjutrice Dei gratia afferre possit, eam in usum revocari vehementer in Domino cupimus. Itaque parochus et confessorius, prout occasio tulerit cohortationis officio, in id incumbat, ut fidelium, quorum gerunt curam, unusquisque quo baptizatus est, quotannis ardentiori prece, elemosyna, si per facultates potest, omnique caritatis opere atque officio, spiritualis gaudii celebritate recolat, memor se chirographo damnationis deleti, hereditatis coelestis participem in Christo Domino factum esse.*

XVIII.

Joh. Andr. Schmidt de cereo paschali *).

Quamvis ab initio, dum in persecutionis aestu Christianis ipsa solis luce, velut aqua et igne, interdicebatur, dura necessitas eam illis praescripserit legem, ut pernoctationes ad lucernas instituerent atque ante lucem convenirent **); omnes tamen illae noctes, etsi lucidae, cum sollenni paschatos vigilia, qua toto anno non erat splendidior ulla, minime conferri poterant. Certatim enim fideles confluebant ad preces, ad hymnos lectionesque sacras, atque ad seram usque noctem in iisdem perseverabant; ex traditione forte apostolica, in die vigiliarum paschae ante noctis dimidium populos dimittere non licere, exspectantes adventum Christi ***). Ex quo vero ecclesiae pax et quies restituta fuit, ex quo illius nutritii, nomen Christi profitentes, tenebras, quibus involuta videbatur, Dei nutu dispulerunt, ita splendere coepit nox ista, ut superiori tempore auroram duntaxat praeluxisse et nunc magis claram successe diem dixeris. Constantinus M., qui ecclesia stabilienda, amplificanda, ornandaque omnem operam posuit, sacram vigiliam in diurnum splendorem converterat, accensis tota urbe cercorum quibusdam columnis per eos, quibus id operis erat injunctum. Lampades quoque accensae cuncta passim loca illustrabant, adeo ut haec mystica vigilia quovis vel splendidissimo die splendidior redderetur †). Quod Christiani hucusque in ecclesia solum fecerant, Constantinus etiam extra eandem fieri voluit, more in magnis civitatibus alias usitato, ut in praecipuis sollemnitatibus noctu lumina accenderentur in compitis. Hujus principis ad exemplum reliquis componebatur orbis, haud impari pompa festum illud deinceps celebraturus, publice id depraedicante Gregorio (Naz. ††) atque huic consentiente Gregorio Nyss. †††). Vel si Prudentium, poetam christianum, audire malumus, eleganter illum paschales ceremonias, de quibus loquimur, descripsisse deprehendemus †*):

*Pendent mobilibus lumina funibus
Quae subfixa micant per laquearia:*

*) Prodiit, Univers. Helmst. progr. paschale, Helmst. 1692. 4.

**) Plin. epist. 10, 97.

***) Hieronym. ad Matth. 25. 6.

†) Euseb. de vit. Const. 4, 22.

††) Orat. 42.

†††) Orat. paschal. quarta.

†*) Hymn. ad incensum lucernae v. 141 ss.

*Et de languida feta natalibus
 Lucem perspicuo flamma jacet vitro.
 Credas stelligeram desuper aream
 Ornata geminis stare trionibus
 Et qua bosporum temo regit jugum
 Passim purpureas spargier Hesperos.*

Adeo quod primis temporibus fuit necessitatis, postea facultate concessa ecclesiae, sacra sua liberius celebrandi, res omnis in eam abiit magnificentiam, an devotionem?

Tam splendida autem nox cereo paschali, qui in ecclesia Latina quotannis in festi hujus vigilia consecrari solet, originem occasionemque dedisse putatur Chemnitio *) et Hildebrando **); licet Gretserus ***) cereum istum non duntaxat ad tempora illa, sed ad vigilias usque Christianorum, primis jam seculis noctu convenientium, reducere malit. Damus quidem illi hoc, usum cereorum seu candelarum seu lampadum accensarum jam tum extitisse, quia neque olim Christiani vigiliis insistentes in tenebris sessitabant, sed noctis caliginem facibus funalibusque superare contendebant. Praeter hunc vero usum paschalis cereus commune nihil habet cum illis, utpote non consecratis et publice privatimque accensis, in templis aequae ac in compitis. Circumspecte magis scripsit Henr. Valesius †), columnas illas cereas, quas a Constantino positas memorat Eusebius, *cereum paschalem optime designare*, quem in vigilia paschali accendere solent et de quo nos ipsi infra dicemus, columnis quoque eum fuisse impositum. Primam potius originem primamque occasionem non solius cerei, verum et benedictionis circa illum usitatae, definire velle, uti admodum difficile est, sic neminem id praestitisse sci- mus. Quicquid enim testimoniorum ex sequentis aevi scriptoribus produ- citur, magis rem jam extitisse, quam tunc demum coepisse probat; quem- admodum et alterum, non ubivis statim illum obtinuisse morem conse- crandi cereum et lucernas, dissertationis hujus progressus monstrabit.

An autem Prudentio cereus iste in peculiari hymno laudatus sit, ut Baronius ††) contendit et cum eo Gretserus †††) atque alii, neque in- scriptio hymni, quae in exemplaribus nonnullis *de cereo paschali* legitur nec carmen ipsum nobis persuadere potest. Praeterquam enim, quod tituli sermonum, homiliarum atque hymnorum ab aliena manu adjecti saepe minus convenienter, ut in Augustini, Maximi Taurinensis alio- rumque sermonibus cuivis, rubrum nigro attente conferenti, observare licebit; certe plura exemplaria legunt *ad incensum lucernae*, quam cerei paschalis, notante Weizio, qui in octo manuscriptis non alium invenit titulum, neque in editionibus variis, si Fabricii atque Sichardi excipias. Eandem quoque lectionem suadet ordo hymnorum, quo illos *ad gallici-*

*) Exam. Conc. Trid. part. 4.

**) De sacris publ. eccl. prim. tit. de vigiliis.

***) De festis 1, 25.

†) In not. ad Euseb. de vit. Const. 4, 22.

††) Ad a. C. 418. n. 76.

†††) Loc. cit. p. 195.

nium, ad matutinum, ante cibum, post cibum, iusto ordine excipiunt hymni ad incensum lucernas et ante somnam. Atque ex his hymnis, tanquam opere potiori et primo loco posito, sive a Prudentio sive alio quovis, denominatum fuisse pote totum librum eathemeriam, hoc est, quotidianorum seu diurnorum; quamvis sollempnibus festis, quae toto anno se offerunt, certos etiam devoverit hymnos. Si porro carmen ipsum relego, si methodum in reliquis ab auctore observatam perpendo, hoc agit, ut ad ascensionem lucernae animum ad veram extollat lucem. Hunc in finem sibi sistit Deum spinifera in rubo lumine conspicuo flammeum et radium sole micantiorem, qui populum olim Israelis noctis per medium ducebat: meditatatur beneficia eidem in deserto tam varie exhibita et eandem numinis unici pietatem agnoscit, *cujus subsidio nos quoque vescimur, pascentes dapibus pectora mysticis.* Delabitur tandem ad illam noctem, *sacer qua rediit Deus stagnis ad superos ex Acheronticis: non sicut tenebras de face fulgida, surgens oceano Lucifer imbuit, sed terris Domini de cruce tristibus major sole novum reatuens diem;* et post descripta Christianorum officia, quae illa nocte suscipi solent, ad veram ascendit lucem, Christum, atque in eo finem imponit hymno. Neque exinde, quod Prudentium vigilias paschales sub hymni finem respicere dicimus, quicquam lucrabitur Gretserus, qui sequentia ad cereum paschalem absque dubio alludere putat: *Lumen, quod famulans offero, suscipe tinctum pacifici chrismatis unguine; cum Victor Giselinus*)*, per haec verba, ex loco apud Prudentiam simili**), debere intelligi jam dudum notaverit illud lumen aeternae spei, non succulentia influens obtutibus, nec corporales per fenestras emicans, puris sed intus quod relucet mentibus. Quale autem lumen intendit Prudentibus, tale quoque chrisma illi additum voluit, spirituale nimirum, ab igne Spiritus S. accensum et gratiose tinctum, quod Deo acceptum maxime esse novimus.

Cam ergo manifestum esse videatur, Prudentium non laudasse peculiari hymno cereum paschalem, ad alios sequentium temporum doctores tendimus, visuri, quid veri falsive de cerco isthoc nobis reliquerint. Officii divini scriptores Alcuinus***), Amalarius†), Rabanus Maurus††), Micrologus†††), Rupertus Tuitiensis†), Durandus††) et alii Zecinum Pontificem Rom. instituti hujus auctorem faciant. Sed recte observant Baronius†***) et Gretserus††*) cum aliis, quod ante a Walafride Stra-

*) In notis edit. Weizianae insertis p. 433.

**) Peristephanon 14, 432 ss.

***) De div. off. in sabbat. sanct. paschae p. m. 256. edit. Paris. per Melch. Hittorpium curatae a. 1610.

†) De eccles. off. 1, 18 p. 341.

††) De institut. cleric. 3, 38. p. 605.

†††) De eccles. observ. c. 33. p. 732.

†*) De div. off. 6, 27. p. 970.

†**) Rational. div. off. 6, 80.

†***) Ad a. Chr. 480.

††*) Loc. cit. p. 196.

bone *), Anastasio bibliothecario **) et Sigeberto ***) notitiam legitimam, non incutuisse Zosimum vel cereum vel ritum ipsius, sed tantum ecclesiis parochialibus consecrandi quoque cerei paschalis potestatem fecisse, cum antea in majoribus duotaxat basilicis consecrari et accendi soleret. Ex eodem capite iudicandum erit minime convenire, quae in Gemma animae et Durando legimus, cereum benedici, Zosimum constituisse, Ambrosium episcopum vero benedictionem composuisse. Inter opera Hieronymi †) refertur epistola ad Praesidium de cereo paschali, ut inscriptio habet, in qua rogatus de cereo commentari quaedam debebat, nisi maluisset rem omnem ad colloquium differre, ut si quid forte nesciret, in alterius aure mereretur. Fucum alicui haec epistola facere posset, nisi Erasmus in censura illius nos monuisset, non esse hanc epistolam unius hominis et eum, qui priorem scripsit partem, aemulatum fuisse divi Hieronymi stilum, ut qui ex hujus epistolis ad Heliodorum ac ceteros, sententias quasdam ac verba sublegerit, hominem, sicut apparet, nec ineruditum nec infantem. In missali Gothico vetustissimo, quod tomus sextus bibliothecae Patrum exhibet ††), habetur benedictio cerei beati Augustini episcopi, quam adhuc diaconus cum esset, edidit et curavit. Sed praeter id, quod pauci forte ausi fuerint dicere, Hipponensem hoc loco intelligi Augustinum, cum et alios episcopos sec. VI. fuisse Augustinos sciamus, Nebiensem nimirum et Angustodunensem, Hipponensis ille statim, reluctans licet et lacrymans, a Valerio episcopo, laicus, fuit ordinatus presbyter, ut adeo diaconi officium nunquam exercuerit, quemadmodum ex Posidonio, vitae Augustinianae scriptore, discimus. Ad Theodorum I. episcopum Romanum, qui cerei originem referre volunt, aegre id faciunt, neque in eo sibi satis constare videntur. Illo ergo omisso, concilii Toletani quarti, sec. VII. habiti, canon octavus se nobis offert: *Lucerna et cereus infra vigilias, apud quasdam ecclesias non benedicitur et a nobis cur benedicatur, inquirunt. — Et quia haec observatio per multarum loca terrarum regionesque Hispaniae, in ecclesiis commendatur, dignum est propter unitatem pacis, ut in Gallicianis ecclesiis conservetur.* Sed neque hic nobis quicquam de prima tradit origine, potius confirmat quae super monuimus, non ubivis multo tempore obtinuisse morem illum, etsi Zosimus voluerit cereum etiam in ecclesiis parochialibus consecrari; quemadmodum et alterum nunc constare posse putamus, primam cerei benedicendi occasionem determinare difficile admodum esse, cum testimonia vel illorum temporum non sint, vel non intendant, quod probandum erat, vel moris saltem ampliationem indicent.

Quocumque tandem tempore coeperit mos iste, nobis erit perinde, qui solliciti nunc sumus de cerei ipsius consecratione, quam magno apparatu primis temporibus non fuisse factam, sed sensim eundo cere-

*) De reb. eccles. cap. 30. p. m. 694.

**) Ad ann. 417.

***) De antiq. ritu miss. 3, 102.

†) Tom. 2. fol. 168. edit. Basil. 1548.

††) Edit. Paris, 1610. p. 214 ss.

meniarum multitudine crevisse arbitror. Rem omnem enarrabo, prout eam officiorum divinorum scriptores ante laudati tradunt, sive ubivis observatam sive minus. Postquam cereus benedicendus, ex candida cera paratus fuit, excutitur ignis de lapide foris ecclesiam, vel ex chrystallo soli objecta elicitur et ex eo accendantur carbones. Ante Zachariae Papae tempora vero, Romae novus ignis ex lampadibus servatis in feria quinta sumebatur *). Sacerdos facta processione de sacrario, ante portam ecclesiae, si commode potest, vel in ipso aditu ecclesiae benedicit novum ignem et quinque grana incensi ponenda in cereo; quod in ecclesia Laudunensi fit in domo episcopali. Tum diaconus accipit arundinem cum tribus candelis in summitate illius triangulo distinctis, quarum una post alteram diversis vicibus, in ingressu, in medio ecclesiae et ante altare accenditur. Dein illuminantur ex eodem lumine septem lampades ante altare, quae tamen prius sine lumine erant, ita compositae, ut absque ullo impedimento possint accendi. Cereus vero magnus, qui benedicendus est, ponitur in candelabro ante altare in medio ecclesiae, congregato hinc inde omni clero seu populo. Veniens post haec archidiaconus facit crucem in eo et illuminat illum de novo igne et benedictionem ejus absolvit, quam ideo necessariam esse putat Durandus, quoniam cereus ex simplici sua natura absque benedictione non potest transire ad significationem mysterii columnae ignis. Cereo benedicto illico illuminantur ab eodem in duobus candelabris alii duo cerei, staturam hominis habentes, ad latera majoris collocandi; imo cetera ecclesiae luminaria ex igne majoris cerei accenduntur, similiter et in omni domo, quia omnis ignis anterior, qui tunc ardebat, extingui debet. Benedictioni cerei finis imponitur sequenti formula **): *Precaur ergo te, Domine, ut nec fumulos tuos, omnem, clerum et devotissimum populum, una cum beatissimo Papa nostro N. et gloriosissimo rege nostro N. ejusque nobilissima conjuge N. nec non et antistite nostro in his paschalibus gaudiis conservare digneris. Si imperator nondum est coronatus, ei additur electi titulus. Cum vero imperator vita functus erat, mutantur illa verba hunc in modum: Respice etiam ad Romanum imperium, cujus tu Deus fidelium vota praenoscent etc.* ut anno 1519 et 1658 observatum fuisse scribit Dominicus Macer ***). In his autem recensendis plerumque secutus sum ordinem Romanum, ne habuerim necesse ex Gavanto aliisque plures notare ceremonias †).

Ipsa benedictionis forma valgo, ut supra diximus, adscribitur S. Ambrosio, cujus principium quidem iisdem prorsus verbis praescriptum est ac Romanum, sed reliquus textus longe dissidet. Praeter illam Augustino adscriptam, in ordine Romano aliquot benedicendi formulae

*) Baron. ad ann. 751. Macer. hierolex. p. m. 141. Gavanti in thesaur. sacr. rit. Tom. I. part. 4. tit. 9. p. 240.

**) Quae in ordine Romano observatur p. m. 79.

***) Loc. cit. p. m. 142.

†) Quas cum circa ignem benedictum, tum cereum ipsum videre licet passim in agendis ex gr. ecclesiae Mogunensis p. m. 268 ss. Trevirensis p. m. 116 ss. Wurzburgensis p. m. CLXXXII. ss.

observantur, quales etiam in diaconatu suo duas habuit. Ennodius *). Varie enim haec benedictio a quolibet diacono componebatur **). Et licet illa alias inter benedictiones sacerdotales numeretur, nihil tamen obstat, quominus a diacono, sacris induto vestibus, expleri queat et debeat etiam praesente sacerdote vel episcopo, sed ita ut is a sacerdote benedictionem palam et publice deponat. Diaconum autem vere et constitutive benedicere, ut loquitur Dominicus Maer, probat idem tum ex illis verbis: *Vere dignum et justum est etc.* tum etiam ex titulo alicujus missalis, nempe consecratio cerei; cui suffragari videntur varii ordines ecclesiastici et officiorum divinorum scriptores, qui actionem illam benedictionis nomine appellitant.

Candelabrum, cui imponebatur cereus iste, in multis ecclesiis erat lapideum vel ligneum in forma columnae, cujusmodi candelabra in antiquis Galliae ecclesiis visuntur et hoc quoque aeyo. in Laudunensi ***) cerni solent. Romae etiam talia observavit Maer, ut in S. Paulo extra muros, ubi columna est, quae inserviebat pro cereo: hodie extra hujus ecclesiae portam ex parte tribunae crucem sustentans erecta, perspicitur, in cujus basi hi versus leguntur:

*Arbor poma gerit, arbor ego lumina gesto,
Porta libamina, nuntio gaudia; sed in die festo
Surrexit Christus: nam talia lumina praesto.*

Praeter grana incensi quinque per modum crucis cereo impressa, etiam solet Deiparae virginis imago in medio hujusmodi columnae collocari, ac subtus virginis imaginem schedula quaedam, tabula paschalis vulgo nuncupata, sacris inscriptionibus exornata. Veteres enim Christiani in appensa ad cereum tabella annum currentem creationis orbis et incarnationis notabant †); hodieque Cistercienses annum incarnationis, epactas et indictionem in ea consignant. In ecclesia Laudunensi olim post assignatam indictionem Rom., primus locus tribuebatur anno a creatione mundi; secundus anno Christi; tertius literae dominicali; quartus numero aureo; quintus epactae; sextus anno foundationis ecclesiae; septimus pontifici, proprio antistiti et regi christianissimo. Quae alia titulo huic sive tabellae paschali inscripta quondam fuerint, videri possunt apud Carol. du Fresne ††).

Quamdiu cereus iste accensus durare debeat, a scriptoribus eodem modo determinatum non legimus. Ex ordine Romano id duntaxat colligimus, quod per octavam paschatos accensus fuerit. In annalibus fratrum minorum, referente Macro, anno 1263. decretum fuit, hanc accensionem in missis saltem sollennibus, usque ad ascensionem continuari debere. Tandem Sacr. rit. congregatio 1607. accendi eundem stabilivit in tribus paschae diebus, in sabbato in albis et in omnibus dominicis, missa cantata vespersque durantibus, et ad libitum secundum re-

*) Opusc. 9 et 10.

**) Cf. agend. var. supra citat.

***). Vid. observatt. ad ritus eccles. Laudunens. redivivos p. 824.

†) Cf. Bedam libr. de temporum ratione cap. 45.

††) In Gloss. med. et infim. latia. 1. p. 936.

gionum usum. Romae per totam paschales octavam accenditur (cum sit ejusdem festi continuatio) ac in omnibus dominicis (quae resurrectionis repetitiones sunt) usque ad ascensionem, quod fit incipiendo a sabbati vespere et extinguatur in fine evangelii diei ascensionis. In ecclesia vero Taronensi a sabbato sancto remanet continuo accensus usque ad secundas paschales vespere et in aliis diebus, matutini, missae et vespere tantum tempore ardet, atque ideo ibi ingens cereus ac durabilis formatur. Quicquid sub finem anni residuum est, cum cera virgine et oleo benedicto miscetur, ut inde agnos Dei conficiant.

Mysteria haec omnia esse et altioris indaginis volunt ad unum omnes, qui de officiis divinis scripserunt. In genere quidem concilium Toletanum IV. supra citatum in resurrectione Christi mysterium quaerit: *Propter gloriosum enim noctis ipsius sacramentum, hoc colleniter benedicimus, ut sacrae resurrectionis Christi mysterium, quod tempore hujus noctis votive advenit, benedictione sanctificati luminis incipiamus.* Sed nominati jam scriptores ad minima quaeque in benedictionis actu occurrentia descendunt. His enim significat cereus Christum resurgentem; et quidem cera corpus, ellychnium animam, lumen deitatem. Antequam vero illuminetur representat columnam nubis, illuminatus autem columnam ignis, quae praecedit catechumenos hodie transeuntes per mare baptismi. Crucis figura in cereo solet inscribi, ut Christum demonstret crucifixum et grana quinque incensi, forma crucis in eo confixa, idem sonant et plagas ejus quinque. Sicut tres illae candelae inclinantur versus cereum, et hic cum una tantum ex iis accenditur; ita resurrectio Christi est effectus quidem totius Trinitatis, sed potissimum Verbi, quod animam carni rursus univit et immortalitatis gloriosa luce vestivit. Accenduntur duo cerei minores et lampades vel a cereo ipso vel a candelis arundinis, ut sicuti cereus significat novam gratiam et doctrinam Christi; ita ab eodem oriri demonstratur tum gratia tum doctrina apostolorum, qui sunt lux mundi. Et Christus ipse post resurrectionem statim accendit in apostolis ignem Spiritus S., quando insufflavit et dixit: Accipite Spiritum S. Fit denique benedictio per diaconum, inferioris gradus ministrum, quia per inferiorem sexum, mulieres nimirum, dominicae resurrectionis miraculum, viris non quibuslibet, sed ipsis apostolis annunciatum est. Prolixum omnino foret, si omnia ex rationali Durandi, pleraque mystice explicantis, Ruperti abbatis Tuitiensis libro sexto de divinis officiis, aliorumque scriptis adducere vellem. Ex eo scil. tempore, quo cultus Dei externus per varia symbola tractari coepit, ecclesiarum praesides saepe ex devotione, saepe peculiari quodam casu moti, ceremonias certas precesque addiderunt, quas illorum successores velut legem quandam ad posterum transmiserunt*), cum tantis nunquam accessionibus, ut his intenti cultui interno non omnes aequae pares esse possint.

Cum hoc more ecclesiae Latinae confundi non debet ecclesiae Graecae, praecipue Hierosolymitanae, consuetudo fraudolenta, quae

*) Socrates hist. eccl. 5, 22.

sabbato magno in sepulchro Christi observatur. Jactitat nimirum patriarcha cum clero suo, per miraculum hoc die coelitus descendere ignem in monumentum. Ex eo patriarcha primus accendit cereum suum et lampades in crypta suspensas, feria V. extinctas, dein prorumpit in templum et credulo omni populo facultatem concedit accendendi cereos. Meram autem fraudem esse observant dudum Turcae, Judaei aliique ex Christianis, lusus hosce intuentes *).

Nostrae ecclesiae reformatoribus placuit ex gravibus causis, eandem ad primitivae ecclesiae infantiam reducere in doctrina et ritibus, ultimam etiam moribus sanctis. In tanta igitur rituum simplicitate caremus utique etiam cereo paschali ejusque benedictione. Sed remota figura rem, sublata umbra corpus ipsum nobis fuisse relictum, nemo non agnoscet. Christus enim, primus et novissimus, quique vivit in secula seculorum, lux illa vera est, quae illuminat omnem hominem venientem in mundum.

*) Vid. Leo Allat. epist. de quorundam Graecorum opinionibus §. 30. et Ferdinand de Troilo, eques sancti sepulchri, in orient. itineraio p. 234 ss.

XIX.

Joh. Gabr. Beil de causis risus paschalis*).

Quod pii primitivae ecclesiae majores dies resuscitato Christo sacros magno gaudio summisque coluerint tripudiis, ad satietatem norunt omnes idque literarum monumentis consignatum passim legimus. Haec festivitas, Gregorio teste, recte dici potest sollennitas sollennitatum, quia spes coelestis patriae nobis est aperta, quia non terrae tantum, sed et coeli praesens est sollennitas. Divus Augustinus festivo hocce tempore verba sacra ad populum facturus, vocabulis exquisitissimis, voce admodum sonora, gestibus laetissimis, attemperatis tamen et praeconem sacrum decentibus, ipse prae laetitia gestiens, utebatur**). Ut autem rite gauderent et ritu vere sollenni laetissimum illud tempus peragerent, non solum decenti modo satisque diu omnia apparabant, sacras, ceu dicuntur, instituebant vigilias, quo tempore populus laetabundus undique gregatim confluebat***), ii, noctem cantando, orando et meditando consumentes†), copioso igne candelarum lampadumque tenebras collustrabant††), suos sacro fonte tingeabant catechumenos†††), festiva salutatione Christiani se excipiebant, quem ritum jam quoque servant Russi†*). exosculabantur se, pacem sibi invicem apprecantes, ut alia gaudiorum laetitiarumque impraesentiarum sicco pede praeteream specimina. Laude et encomiis omnino digni sunt hi ritus paschales, praedicanda sunt sanctissima ista sanctorum gaudia, extollenda est innocentissima piorum majorum laetitia; abominamur vero abusum, qui sensim sensimque succedente tempore est enatus et in ecclesiam tacite irrepsit. Pudeat Christi resurgentis assecclas ex spirituali isto gaudendi modo ad mundanam et quavis reprehensione dignam deflectere laetitiam, pudeat illos tempus sanctissimum jocis intempestivis, nugis anilibus, fabulis scurrilibus inutiliter terere vel potius perdere. Ad abusus ejusmodi abominabiles et

*) Prodiit, Lycei Chemnit. progr., Chemnitii. 1746. 4.

**) Excerpta haec lege de laetitia Gregorii et Augustini ut et aliorum patrum paschali in Misandri del. ev. 5, 9 ss.

***) Eusebius hist. eccl. 6, 9. et Lactant. institut. div. 7, 19.

†) Gregor. Naz. orat. 2 in pasch.

††) Idem loc. cit. et apud Prudentium.

†††) Basil. M. in exhortat. ad baptism.

†*) Petr. Petreius p. 6. Chron. Moscov.

ex Christianorum templis proscibendos referendus certissime est ineptissimus ille risus paschalis, qui olim increbuit et adhuc inter adversarios viget*), cujus causas breviter sum enucleaturus. Patet historiarum indagatoribus et maxime historiae ecclesiasticae scrutatoribus, quod antiquioribus temporibus concionatores populi applausum admodum appetiverint omnique studio et adhibita simul opera conciliare et quasi elicere laboraverint. Transierat mos iste perversus et ridiculus a theatris et comoediis gentium veri Dei ignararum in Christianorum templa sanctissima, quantum licet conjicere ex illorum temporum ratione et moribus. Sicuti aliis erat despicatui et contemptui ille, qui in scenam prodierat et non applaudente illinc discesserat populo, veluti ex Plauto et Terentio apparet: sic indignabantur oratores sacri quoque, quibus non applaudebat concio. Non videbitur mirum, si, quod prioribus seculis multi hujusmodi oratores ex gentilium scholis prodierint, curatius paulo perpendimus. Multi ergo fuerunt, quos impulit ad acquirendum eum applausum amor sibi aliisque placendi, superbia et arrogantia, loquacitas et inscitia. Istiusmodi furfuris homo fuit quondam Paulus Samosatensis, sec. III. doctrina falsa tumidisque moribus et verbis inclarescens, qui intra ecclesiam, (verba sunt Eusebii) tribunal sibi multo altius, quam fuerat, exstrui et thronum in excelsioribus collocari jussit, qui, verba faciens ad plebem, jactare supra modum, dextram ac palmam femori illidere, pede quoque subsaltare ac scabellum ferire cum sonitu consuevit**). Non quidem omnes emunctioris naris viri perverso isti et insulso concionandi modo suum adjecerunt calculum, sed graviter potius de turpi hoc seculi more sunt conquesti***). Quae cum ita sint, non inique censendum est, risum hanc paschalem ortum et causam quasi palmariam debere applausui illi indecoro et portendoso. Non exiguam etiam hujus risus paschalis causam requirendam esse in spissa et crassa hominum ignorantia, sequentia si spectes et justa mentis trutina ponderes secula, liquet, ubi Scholasticorum inprimis, uti dicuntur, nugae, mendacia, imposturae, figmenta et somnia omnes ferme oppresserunt terras. Quotusquisque enim eruditorum est, quem fugiat corruptissimus istorum temporum status, bonarum litterarum ignoratio et litigandi de rebus inutilibus studium? Nihilominus admirationem populi affectabant homines eruditionis sacrae atque profanae ignari, hinc adeo netarie et turpiter nugati sunt concionatores paschatis tempore auditores rebus futilibus decipientes et ad risum parum honestum eos incitantes. Optimus

*) Vide de hoc risu paschali generatim Rud. Hospinianum de origine, progressu, ceremoniis et ritibus festorum dierum Christianor. fol. 64. Occolampad. ep. de risu pasch. (in Borch. Gotth. Struvii Thesauro variae eruditioni: sec. XVI. et XVII. p. 485.) D. Godofr. Wegner de risu paschali. Regiomont. 1705. It. Gabriel d'Emilliane Le Passe par-tout de l'Eglise Romaine etc. p. 4. p. 423. et alia.

**) Cf. Euseb. hist. eccl. 7, 26.

***) Hieronym. in ep. ad Nepotian. 2. Augustin. de civ. Dei 4, 16. Chrysostomus et sexcenti alii.

et gravissimus quisque constitetur, multa se ignorare et multa sibi etiam atque etiam esse discenda *); isti vero thrasones, sesquipedaliani verborum amatores, quia solida haud raro destituuntur notitia, fumum alii vendunt et cum cachinnantibus miros risus edant. Tenerarum est puellarum ad quoslibet ridere jocos **); viri vero autoritate et dignitate graves suo tempore suoque loco subridere modice levique nutu ***). Christus quod risum sonorum moverit, in sacro codice extat nullibi; M. Crassus, vir a veri tamen Dei cognitione alienus, semel in vita risit, ex quo vocatus est *ἀγέλαστος* †); isti vero homuniones ridiculi malant cum Democrito etiam inter seria tollere risum. Facile tali ratione perspicit unusquisque, ex supina hac ignorantia alia enasci vitia, risui istiusmodi ansam et causam porrigentia. Oritur inde negligens animorum stupiditas, quam in auditoribus alere potius, quam ex eis pellere conati sunt olim. Spectat hac defectus scholarum et sacrarum literarum oppressio, quarum jacturam semper sunt questi aequi rerum aestimatores. Reperiebantur quidem quondam scholae bene institutae in monasteriis, quantopere vero illae postea, maxime circa sec. XI., fuerint corruptae et perditae, eraditis luculentissime patet. Scholae, quod uno ore confitentur omnes, plantaria sunt reipublicae et regionis ornamenta, quae si pereunt, necessario tetra prodit barbaries. Prono quasi de cetero alveo ex eodem fonte stulta hominum emanat credulitas, quae facile credit omnia et hoc etiam modo facile decipitur, unde et nugas istas cum risu paschali libenter arripit et eis mirifice delectatur. Taxavit et perstrinxit has suo tempore fabellas paschales Joh. Matthesius ††), ut taceam Erasmus aliosque, quibus hujusmodi sine sale sales displicuerunt, nauseam excitarunt, bilem commoverant. O quanta fruimur, quae Dei est gratia, felicitate, quod liberati simus a crudeli illa credulitate, a risu eo vere flebili, tristi atque periculoso! Laetamur laeto hocce tempore cum laeto Salvatore, verae et salutaris laetitiae reparatore et restauratore, ridemus mortem mortuam et mali spiritus arma debellata, at risum paschalem nunquam movemus eoque neutiquam oblectamur, scientes, quod risa inepto res ineptior nulla sit †††). Seria docent docto-

*) Cic. Tusc. Quaest. 3.

**) Ovid. art. am. 3, 283 ss.

***), Sir. 21, 29. Martial. 6. epigr. 82.

†) Cic. de Fin. 4, 30. Plura exempla virorum *ἀγέλαστων* recenset Ravinius Textor in Officin.

††) Dicit Matthesius in conc. 7. de vita Lutheri: „Etwa pflegte man um die Osterzeit Ostermährlein und närrische Gedichte zu predigen, damit man die Leute, so sich in der Fasten durch ihre Busse betrübet und in der Marterwoche mit dem Herrn Christo Mitleiden getragen, durch solche ungereimte und löse Geschwätze erfreuet und wieder tröstet, wie ich solche Ostermährlein in meiner Jugend etliche gehört, als: da der Sohn Gottes für die Vorburg der Höllen kam und mit seinem Kreuz anstiess, haben zwei Teufel ihre lange Nasen zu Riegeln fürgestreckt, als aber Christus anklopfte, dass Thür und Angel mit Gewalt aufgieng, habe er denen Teufeln ihre langen Nasen hinweggestossen, etc.“

†††) Catall. Carm. 40, 20.

res sacri, quod arduo praesint muneri, ubi reverenter dicenda et agenda sunt mysteria sacra, bene memores Posteaquam enim indecentes risus paschalis causae curatissime sunt obstructae, scenici quoque in cathedris sacris cessarunt effectus. Cum nullum immodicus risus ornēt et debeat oratorem*); multo minus oratori sacro, quem ab auditoribus elicit, convenit cachinnus. Scholarum insimul magistri juventutem verum idque pium et salubre edorent paschale gaudium, verum eam vero risum opprimunt paschalem et eam discipulis diligenter dissuadent.

*) Vid. Quintilian. Institut. Orat. IV. 4.

XX.

Joh. Fridr. Gottl. Erdmann de ovo paschali*).

De ovo paschali dicturus viam emetior haud plane intactam; etenim non defuere viri doctissimi, qui accuratissimam suam falcem hanc in messem misere; M. Joh. Grossgebauerus et M. Joh. Fridericus Mickelius erant, qui istud negotii sibi datum fuisse crediderunt; alter in programme quopiam, alter vero in Oologia paschali non infelici successu hunc tractasse videntur laborem. Jam omnium sapientiorum consensu radiat veritas, non incassum agere, qui momenti cujusdam obscurioris illustrationi fulgentius accendere satagunt lumen. Satis excusationis esset, nisi et illud accederet argumenti, esse illa opuscula nostris his oris haud sane pervulgata, quin et meos adhuc subterfugisse oculos. Itaque ipsius rei primordia moliar; priusquam ad interiorem hujus ritus paschalis explicationem pertingam, aliquid in universum de origine consuetudinis munera diribendi praelibaturus.

Vita hominis licet multis calamitatum jactetur fluctibus, candidus nihilominus interdum redire solet dies, qui animum mirifica perfundit laetitia. Mortalibus, quorum pectus gaudio tumet, haud pauca enascuntur sufflamina, quae affectum istum retardent; potiores gaudii remoras indicemus. Homo, cujus laetitia fervet pectus, cum sociis, qui vel tristiora perpetiuntur fata, vel qui aequum nullisque perturbatum affectibus gestant animum, versatur. Igitur gravatus gaudii affectum, quo exaestuat, intra sui ipsius pectoris cancellos retinere, confestim de aliis in societatem laetitiae alliciendis cogitat, idque prout viribus valet, vel majori vel minori cum successu conficiet negotii; occurrunt primo homines illaetabilis plane conditionis: objiciuntur ejus visui, qui extrema cum paupertate luctantur; laetitia affectus aegre fert misellam istam sortem. Hinc pauperes munificentia beat, argento exhilarat, animum addere audet; prorsus ut interiori pectoris affectui nullum resistat offendiculum; obversantur, qui carceribus intrusi durissimo vitae genere miseram trahunt animam. Homo laetus nec illo spectaculo affectum, qui in animo pullulat, retineri patitur. Vires si sint angustiores, ad minimum muneribus exhibitis ergastuli molestiam levat. Sin rerum moderetur clavum, squalenti carceris pulvere pressos facile liberat. Occurrunt deinde homini exhilarato, qui animum omni affectu foveant liberum; ille et hos ad eundem, quo ipse exultat, revocare satagit affectum verbis usus ad maximam hilaritatem compositis. Non pigebit exemplum

*) Prodiit Lips. 1736. 4.

foemellae illius, quam Servator allegat, huc evocasse, quae ubi reperto nummulo, quem anxie omni conquisiverat angulo, in eximiam effusa est laetitiam; omnes suos vicinos socios sui gaudii effluvia cupit. Luc. 15, 9. Itaque affectum laetitiae isti consuetudini munera distribuendi ortum praeuisse, quid vetat, quominus statuam? Inprimis diebus sollemnioribus munera circumlata fuisse in scriptis observo veterum *).

Antiqui Romulidae, praeter alia tria ista eaque palmaria festa celebrabant: diem natalem, saturnalia atque januaria. Hisce diebus quilibet hoc agebat, ut ea omnia diceret faceretque, quae boni faustique omnis esse viderentur, id quod eleganter effatur Ovidius **):

Nunc dicenda bono sunt bona verba die.

Diei natalis celebratio magna religione observata est. Sic enim accepimus, id moris institutique tenuisse majores Romanorum, ut die natali munus annale genio ***)) solverent, quod plerumque pulte, fibilla sacra, mero quoque, libris, floribus et thure confectum erat †). Munera natalitia alia atque alia ab antiquis enarrantur auctoribus. Amasis coronae manus floribus pulcherrime contextae Partamidi regi sub natali obtulit. Epidicus Stratippoclis minister apud Comicum virginem illum sese ignorare simulantem ita alloquitur ††):

*Non meministi me auream ad te afferre natali die
Lunulam atque anellum aureolum in digito?*

Sat prae nostra commentationunculae bibisse videntur. Liceat nunc quaedam de muneribus saturnaliis libare. Variasse et illa pro hominum sorte facile est evictu; alia lautiores, alia inferiores offerebant. Memoriae proditum est a Suetonio, Caligulam Caesarem viris forensia, s. vestes, quas sumebant viri foras prodituri, pueris ac foeminis fascias purpurae ac conchylii distribuuisse †††). Tradit Festus Pompejus †*) candelas a pauperibus, cereos locupletibus litatos fuisse. Sciens praetermitto alia publicae laetitiae in Saturni festo effusioris irritamenta. Reliquum est, ut et munera januaria, quae caeteris facile palmam praeripiunt, in scenam producamus. Munera illa, quae et nomine strenarum a Dea Strenia vel Strenna deducto insigniuntur calendis januariis dilargiri consueverunt veteres Romani. Initio temporis, quum dira habendi cupido nondum animos invaderet, caryotides, palmarum poma et mella, ut dulcis annus a dulcibus rebus inciperetur, loco munerum habebantur. At ubi pestiferum istud sidus pectora mortalium adflarat, adeo invaluit strenarum usus dicam? an abusus, ut munera aurea et

*) De donis ecclesiae antiquae variis vid. Laroqueanus advers. sacr. 2, 4.

**) Fast. I. v. 72.

***) Censorinus de die natali 2.

†) Alexander ab Alex. dier. genial. 2, 12.

††) Plant. Epid. 5, 1. vid. Taubmanni Comment. in h. l. p. 528.

†††) Calig. 19.

†*) Lib. III.

argentea, nummos scilicet, annulos, patellas aureas, vel saltem atræ obductas relictis dukariis amicis quinqué suis mitteret *).

Multos ex hac gentilitiæ colluvie hauriens impure rivales Christianismus priscum gravis ille doctus antiquus Tertullianus ita asserit **): nobis, quibus sabbata extranea sunt, et nomen et foras aliquando a Deo dilatus, Saturnalia et Januaria et Brumae et matronales frequentantur ludi, munera commendant, strenue consonant, lucus convivia constrepunt. Summam nostras disquisitionis vocaturi facile perspecta erit, moris istius, quo festo paschales evadunt distribuantur, primam auctoritatem esse illam, quam explicamus, consuetudinem, festis diebus offerendi munera.

Tria animadvertimus momenta, quae ad dilucidationem ovi paschalis, justo ordine persequendam, quam maxime facere videntur. Primo ritum ipsum clare describamus; deinde occasionem ejusdem percontemur; quo facto significationes hujus consuetudinis paschalis allegoricas, quas dicunt, quoad ejus fieri poterit, ex ipsis antiquitatis visceribus exsculpamus.

Ritus istius claram descriptionem primo polliciti sumus; qui quidem nostris hisce oris tenuior esse videtur, retro licet saeculis frequentiore ejusdem usum obtinuisse haud difficile esset demonstratu. Ubi enim increbescens ovi paschalis abusus gravi quodam electorali edicto

***); sensim paulatimque tolerabilior hujusce is circumferri soliti usus diminutus in teutonica hospes plane esset, qui verbosiorum: nostro terrarum tractu floreat, deposceret magis nostris regionibus exulasse videatur, a terra, in qua reliquias veteris ecclesiae stultit munusculum ovi paschalis. Res sane in ne statim deseras vadimonium, attamen s proposita legatur. Non abs re alienum erando nunc in numero beatorum collocato huius in Germania editum consulere †). Ibi rationis cujuslibet imperatoris faciem, quem h, manibusque ejusdem osculo exceptis, rum rei accipi eodemque die festo quemlibet, oris conditionis per quatuordecim ferme diebus nova colore suffusa passimque in publicis vendunt, hos qui sibi invicem obviam effundunt i ligere: Christos Wagnasti (Christus resur-

rexit) retribuere huius respondere; Wasatin Wagnasti; (reapse resur-

*) Conf. pluribus Lipsius de strenis et Christianus Wildvogelius vom Rechte des neuen Jahres.

**) Lib. X. de idololatria.

***) Anno 1542.

†) Moscovitischer oder Russischer Kirchenstaat, zum erstenmal mit einer Vorrede herausgegeben von M. I. G. Pritio. Leipz. 1698.

renit) hand facile quoniam inventum est, sive sit sexus prioris sive sequioris, sive laetiori, sive abjectiori vitae genere utatur, qui talem derisionem subentis ovi obtinere conjunctam occurrenti denegnet, quia et imperatorem ipsum, si genius ita ferat, tempore antelucano non, qui carcere detineantur adire donumque rubri ovuli ut et ovinum pellem addere, posteaquam ita ipsis animum accendere voluerit: *Gaudete*, qui enim vesterum criminum causa oppetierat, en! tandem confractis sepulcri repagulis exiit redivivus *).

Tali modo ritum ovi paschalis pandit iste libellus. Talia meditati occurrebat Heineceii opus elegantissimum, quem de adumbratione ecclesiae graecae inscripsit. Quem ubi flagranti studio evolvo, variatis ex parte rerum circumstantiis enarrari ovuli paschalis distribuendi consuetudinem animadverto. Iste enim me edocet, festo resurrectionis in ecclesia graeca quam maxime esse memoratu dignum, quod nec minus in templo, quam plateis salutationes festivae peraguntur, additis verbis: *Χριστός ἀνέστη*. Pergit deinde, Russos etiam tribus vicibus se invicem exosculari, nempe frontem, genas et ora, idque salutationis inprimis horis matutinae devotioni consecratis sacerdoti exsolvi; ipsum vestitu suo amictum ad sanctam chori januam persistere, librum evangelii adversum manu tenentem; quo facto, singulos admoventi primoque sanctas imagines, postea vero effigiem in evangelio osculo excipere: tum illo rite peracto negotio amhabus palmis prout in sacerdotem ejusque humeris oscula injuncto dictionem istam annexi: *Χριστός ἀνέστη*; istaque via ad genas et ora retribuere antistitem sacrum ita regerentem: *ἀληθῶς ἀνέστη*, quae ubi omnia facta fuerint, Graecos varii generis donaria, praesertim pharentalas quasdam, *καλόγια* ipsi vocant, pariter et ova varia, inprimis aureo delibata colore sibi invicem erogare **).

*) P. 47. lib. 1. *An diesem heiligen Ostertage kann ein jedweder der Czaaren klare Augen zu sehen bekommen, wie sie es also heissen, d. i. er kann an des Czaaren Hand, selbige zu küssen, gelassen werden, und empfähet dabei ein schönes rothes Ei zum Gedächtniss. Von diesem heiligen Ostertage an trägt sich ein jedweder, vornehm und gemeines Volk, jung und alt, mit gefärbten Eiern. wohl 14 Tage lang, und sitzen auch auf öffentlichen Gassen, hin und wieder gar sehr viel dergleichen Eierverkäufer. Alle Leute, so einander zu dieser heiligen Zeit begegnen, grüssen und küssen einander mit diesen angehängten Worten: Christus Wosgresti, d. i. Christus ist auferstanden! worauf er oder sie sich wiederum grüßet und antwortet: Woistin wosgresti, d. i. er ist wahrhaftig auferstanden. Es wird auch niemand, es sei Mann oder Weibsperson, hohen oder niedrigen Standes, einem andern dergleichen Kuss oder Gruss ohne einem rothen oder anders gefärbten Ei zu sagen oder verweigern. Er pfleget auch der Czar dann und wann selbsten des Morgens vor der Sonnen Aufgang die Gefangenen zu besuchen, und ihnen ein rothes Ei auch ein rauhes Schaaß-Fell zu verehren, auch also zuzurufen: Freuet euch und seid fröhlich, denn Christus, der vor eure Sünde gestorben, ist nunmehr wieder auferstanden.*

**) Heineccius in der Abbildung der griechischen Kirche im III. Theil cap. 3. p. 233. *Am Ostern, da Jedermann communiciret, ist das Merkwürdigste, dass man sowohl in der Kirche, als auf der Strasse und in den Häusern einander also zu grüssen pfleget: Χριστός ἀνέστη, worauf der andere antwortet: ἀληθῶς ἀνέστη. Dabei sie einander dreimal küssen, nämlich auf beide Wan-*

Quos si inter se conferre liceat scriptores, potioribus huius rei momenti facile illos conspirare observamus. Laucem meam satiram video, ast haud plane a scopi mei tramite abhorrentem, si adhuc aliam elegantissimam eamque carmine heróico conscriptam addidero enarrationem. Rachlizi^{us} est, qui olim Grypswaldiae degens ritus Ruthenorum carmine depingere non infelici instituto ausus est. Ille igitur de ritu ovi paschalis ita :

*Multum ovant ovis, donatur ovariantibus ovum,
Quisque gerit vario secum picta ova colore
Dum mediae tenet urbis iter dat se obvius ipsi,
Vir notus, matrona gravis, seu virgo venusta,
(Quae clausae latitant alias sub limine tecti
Annum per totum ferit ostia si advena quidam;
Virgo obdit cosco sese defensa cubili).
Nunc ex via licet faciem velamine tectis,
Oblatis cum aliis ovis paulisper ovare.
Obvius ergo aliis variatum porrigit ovum.
Magnates fulen gestant obducta metallo.
Tulia succurrunt linguae sociulia amicae,
Christus surrexit mortis redivivus ab umbria,
Accipiens addit: certe surrexit iisdem.
Basia deinde sibi sinceri vinculum amoris
Mutua dant, sit vir, mulier, seu innupta virago;
Seu Caesar Corydon, quando datur obvius illi.
Istis si renuens aliquis contrarius iret,
Russum erga Russus committeret ille nefandum
Crimen Russorum nulli laudabile sano.
Carnibus impune niveris et vescimur ovis.
Tristia desierunt nobis jejunia, io! io!*

Uti ex ritibus alii prioribus cognationes conflare possent, ita et ovum paschale spurium quondam peperisse videtur consuetudinem, ludum videlicet ovilegii *, hac quidem regione infrequentem, aliis tamen terrarum tractibus notio-rem. Hic pro me dicat quidam societatis Jesu, quam jactat, consors Papebrochius **): Ovilegii ludus notior est Teutonibus, quum ut

gen und auf den Mund, welches auch die Freunde zu thun gewohnt sind. Diesen Gruss legen sie sonderlich in der Frühmetten gegen den Priester ab. Denn dieser stellt sich nach geendetem Gottesdienst in seinem priesterlichen Habit vor die heilige Thüre des Chors, und hält das Evangelienbuch auf die Brust, darnach tritt einer nach dem andern hinzu, küsst erstlich die heiligen Bilder, darnach das Bild im Evangelio, und umfasst darauf den Priester mit beiden Händen, und küsst ihn auf die beiden Schultern mit den Worten: Χριστὸς ἀνέστη, der Priester aber küsst ihn wieder auf die Wangen und den Mund und spricht: ἀληθὺς ἀνέστη. An diesem Tage schicken auch die Griechen einander allerhand Geschenke zu, sonderlich eine gewisse Art Kuchen, die sie κολλία nennen, wie auch kunt gemalte und vergüldete Eier.

*) Kierlesen, quod etiam terris orientalibus viget; conf. Hyde de ludis orientalium populorum.

**) Qui explicat verba eines alten paderbornischen Praesentienbuchs: Memoriae venerabilis D. Walburgis abbatisae et fundatricis ecclesiae Meridensis; et ministratur solenne ovilegium, de Abbacia et Praepositura ita observatum est. Anno 1805. Tom. V. Sanct. d. 20. maji. Eundem colligi potest, ludum ovilegii non minus, quam torneamenta, fuisse solennem. Ex nostratibus vid. Tenzelius Tom. I. Colloq. Monach. p. 962.

explicari hic debeat, pro extensis satis sit dicere, certamen currentium esse, iter prius vel ingens loci spatium uno tractu vias emolitur, vel brevi in spatio disposita certis intervallis, certo numero, ova sic legat, ut quoties unum sustulit, rursus ad metam redeat totiesque recurrat, donec et a meta remotissimum legerit. Istius quidem ludi genus licet non plane abhorreat a ludis Romanorum Circensibus, quippe in quibus et curricula et ova lignea, quae Dio Cassius *ὠειδῶν ὀημιουογήματα* vocat, inventa fuisse narrantur, nollem tamen eundem ex istis Ethnicismi rivulis promanasse cum Danhausero asserere *).

De strenarum usu sic percepimus, quod in dies magis magisque in religiosam mendacitatem fuerit transfusus; cui quidem abusui latius effuso grave opposuit edictum imperator Tiberius **). Ubi vero Caligula rerum potitus erat, laxati effrenioris strenarum commercii freni videntur ***).

Etenim ipse eo avaritiae processit, ut strenas acciperet non solum, sed et emendicaret. Idem ferme evenisse videmus ovi paschalis rui, quod sub nomine sanctissimae religionis obstetrices (sit venia dicto) a foemellis suis foetum enixis, pueria sanctioris lavacri sui testibus, janitores, horarum nocturnarum proclamatores, ludi magistri et aeditui ab incolis et quoscunque tandem inveneris infimi subsellii homines, suo quodam jure poscunt †). Quod ad aedituos attinet, qui etiam hierophylaces appellantur, exinde illi sibi vindicare poterant munus ovi paschalis, quoniam elapsis seculis, cum adhuc errorum papalium alta vigeret existimatio, vas illud Pontificiorum adspersioni attemperatum et aquam lustralem circumgestaverint, id quod eisdem dari decrevit olim Saxoniae Elector Augustus ††).

*) Ita etiam loquitur in Evangelischen Denkmal p. 352. *Es haben vor Zeiten die blinden Heiden um diese Jahreszeit (paschalis) ihre Ludos Circensen, Eierfest und Eierspiel gehalten, da sie den beiden Kiergötzen Castori et Poluci ovo prognatis ab uno a Jove Cygno in nido Ledaeo) zu Ehren in Circo ovali (in einem eierunden Platz) um die Eier in die Wette gelaufen, von welcher Osterfastnacht auch unter uns Christen, deren Ruhm nicht fein ist, ein Sauerteig überblieben, dass man auf den Ostermontag um die Eier läuft.* Etenim ita sese habebat res Circensis. In circo medio murus lateritius, qui et spina vocabatur, constructus erat; in ista spina collocatae erant columnae, quarum apex ovo ligneo praefulgebat. Jam vero septem curricula erant consummanda, quae missus dicebantur; igitur ne in numero curriculorum erraretur, ex istis ovis ligneis finito quolibet curriculo unum tollebatur. Vid. G. H. Nieupoort comp. ant. rom. 4, 5. p. 222. et Tom. III. Antiq. Graevio collectore editorum edit. Venet., ubi tabulae aeneae visuntur.

**) Vid. Suetonius Tib. 34.

***) Ibid. Calig. 47.

†) Das sogenannte schöne Ei.

††) Ita enim in ordinatione Ecclesiastica: *Und wie es verschiedener Zeit Gewohnheit gewesen, dass man den Kirchnern auf den Dörfern den grünen Donnerstag etc. das Osterei geben, so sie den Sprengkessel oder geweiht Wasser umgetragen, nun aber, weil solches gefallen, nicht mehr geben wollten, so crachten wir für gut und billig, dass ihnen solches gegeben werde.* Idem sancivit rerum Magdeburgicarum Praesul, qui in novissima ecclesiarum dicti loci ordinatione ita iussit: *Was sonst dem Küster über das wöchentliche Schulgeld an Brod und Ostereiern, oder dergleichen gegeben wird, etc.* Conf. Christ.

Prima tractationis parte absolute ad alteram procedimus, qua occasio munusculi paschalis ovi explicanda erit. Ut rem arcuore pomperio concludamus, vitatis verborum ambagibus, primo aliorum sententias, deinde et nostram, quaecunque tandem erit, in scenam adducamus. Dantur, qui distributionem ovi paschalis ex lactissimo illo more festis diebus munera dandi et accipiendi, quem supra persequuti sumus, optime derivari autumant. Quodsi velis istam consuetudinem pro origine remotissima profiteri, facile me tibi habebis subscribentem; meum est, in causa proxima eruenda, uti loquuntur philosophi, operam graviter collocare. Sunt, qui ejusdem ovi paschalis ritus prima stamina in ludia Circensibus jam esse portexta haud vano conatu asserunt, quippe in quibus, ut jam supra dictum a nobis, corpuscula ovalis formae inventa fuerint, qui mihi exinde non probantur, quoniam ova lignea ludorum Circensium non porrigebantur, sed sumebantur.

Restat ut et nostram adjungamus sententiam, quam rotunda ore ita enunciamus, occasionem munusculi ovorum paschalium fuisse illa variis generis jejunia antepaschalia, quae a veteribus uno nomine quadregesima designantur. Quam quidem denominationem doctissimus Henr. Valerius *) ex isto deducit principio, quod cum plerumque spatium jejunii per quadraginta horas fuerit extractum, memoria vel intervalli mortis Christi, vel jejunii ejusdem Servatoria per 40 noctes totidemque dies observati redintegrata fuerit. De jejuniorum istorum observatione accuratiori tractata cogitatoria, ex scriptoribus christianis in promptu erit, eorundem determinationem primo fuisse liberiores, multo minus ad genus quadregesimalis pontificiorum jejunii, quod hodierno die observatur, attemperatam, sed successu temporis paulo arctiorem fuisse, posteaquam quorundam praesulum inconsulta et inofficiosa pietas atque pontificis Romani nimia arrogantia undique diffusa atque adeo quadregesima papalis exsculpta fuerit **).

Nunc ut occasionem ovi paschalis penitus perspiciamus, probandum nobis erit, in istis jejuniorum variis generibus imprimis coarctatis ***) etiam esum ovorum exulasse; id quod ex varia, quas referunt scriptores, circumstantiis colligi poterit. Agedum! exordimur telam. Constat inter fercula antiquorum epulorum, ab ovorum comestione prandium vel caenam semper coeptam fuisse, itaque ova non minimam co-

Wildvogelius vom Rechte des Osterfestes. Isti mendicandi infreato ritui merito accensentur ova ita dicta de crucibus, quorum occurrit mentio in tabulario Fossatensi, quod produxit Carolus de Fresno in gloss. med. et infim. lat. Habet et percipit dicta abbatia ibidem a quolibet fere dicta illa tria ova, quae vocantur ova de crucibus.

*) In notis ad Eusebii hist. eccl. 5, 24.

**) Quod clarissime elucescit ex fragmento quodam Irenaei apud Euseb. hist. eccl. 5, 24. *et uti γὰρ αὐτοὶ πλεον ἡμεῖς δὲν αὐτοὺς νηστεύειν, οἱ δὲ δύν, οἱ δὲ πλεονας οἱ δὲ τριαντάχρονον ὄντας τε ἡμετέρας καὶ νηστεύοντες συμπεριποιεῖσιν τὴν ἡμέραν κύριον* Vid. Tertullianus de jejun. Concil. Laodic. c. 5. de jejun. Severatus hist. eccl. 5, 22.

***). Quo spectat canon. IX. concilii, quod an. 653 habitum portibetur, Trullanus etiam, quae anno 692. habita fuit, synodi canon. 36.

viviorum partem absoluebant^{*)}; quodsi ergo veteres jejuniari solita prandia neglexerint, veritas erit exploratissima, ipsos etiam nec ovis vesci potuisse. Sed et aliud ingenti tentamen institamus. Serapulosa ista a certo genere ciborum abstinence tametsi ex ascetica et Montanistica priorum seculorum disciplina maxima ex parte profuerit, inficiandum tamen non est, si ultimam ejusdem originem spectaveris, ex Aegyptiorum sacerdotum institutis; utpote qui nec carnibus nec lacte nec ovis, quae pro carne liquida habebant, vesciebantur, esse repetendam. Igitur quid obstat, quominus asseramus, veteres Christianos, jejuniorum suorum rationem jejuniis Aegyptiorum accommodantes, ovorum fructionem postulatuisse^{**)}. Supplet adhuc aliud argumentum, cur Christiani antiquiores tempore jejuniorum ova haud potuerint comedere. Scilicet visus ovorum gravat stomachum: stomachus infactus neque studet neque preces fundit libenter, si trito adagio uti liceat. Ergo in aprico est, ovorum usum ex jejuniis antepaschalis omnem fuisse sublatum, quandoquidem eum praedictum obtinuerint finem veterum jejunia, ut animi eo alacriores ad cultum sanctiorem redderentur^{***)}. Ergo priores Christi confessores tempore antepaschali ovis comedendis plane abstinentes, quis est, qui dubitet? Feste resurrectionis die frenum laxatum, atque adeo libertas ovis vescendi data est; hinc Christianis ritum istum diutius sollemnioribus moneam vixi offerendi, quem supra fusiis significavimus, proculdubio observantis haud minus commendatior munus occasio enasci potuit, quam quae ab ovorum largitione desunta fuit^{†)}. Tandem ut significationes hujus ritus allegoricas pandamus et ordo rerum jubet et alio non minus gravia momenta. Etenim veteri ecclesiae solenne fuit per externi ejusdem ritus observationem, hieroglyphicum, quam dicunt, indicare explanationem: id quod vel soli thuris suffragatione sec. IV. obtineat, quae ardentium precum sacrificium Deo

*) Hinc G. Haeger ad Fem. IX. 20. integram famem ad ovum afferre. Cf. Ciaccon. de trichia p. 54.

**) Vid. Fr. Spanhemii hist. eccl. Sec. IV. Sect. VIII. p. 804. Huc pertinet, quod refert Joh. Pierius in hieroglyph. lib. VIII. c. II. p. 705. Aegyptiorum sacerdotes ovum pro carnibus vitasae nec minus ieo, quorum alterum carnes, alterum sanguinem dicebant colore mutato.

***, Ideo canon. III. concilii in Trullo usus est: *et qui παρασκευάζει τοις νέκτοις ὄντα ἐκχέουσαν καὶ καταρτίσας.*

†. Posset mihi hic quispiam illud obvertere, vanum me agere laborem, cum conceptus jejuniorum abstinence ab omni ciborum genere adeoque et ovis complectatur; sed iste sciat, me duplicem ob causam illud fecisse. Primo nimirum demonstrare volui, veteres in jejuniis antepaschalis ova prorsus non comedisse, deinde, quoniam in ista jejuniorum ratione, quae obtinet apud Papicolas, ubi certa quaedam ciborum genera palato permissa sunt, v. g. pisces, placentulae, etiam ova prohibita vult, unde hinc, ovum paschale jam labentis ecclesiae seculis ortum acquisivisse. Hinc et B. Dammarsch l. c. *Das Papstthum hat auch seinen Chrysm durch gewisse und geordnet, dass nachher nach diesen 40 Tage sich das Fleisch und Eier enthalten müssen, und nunmehr auf den Ostertag der Pass, Fleisch und Eier zu essen, geöffnet, dass man die Eier in die Kirche tragen und mit übergläubigen Ceremonien weihen soll.*

pergratum denotabatur, haud sane obscure patescit. Afferitur a nonnullis, veteres per ovorum oblationem istud innuere voluisse, ac si mundi istius machina tempora paschali condita fuerit. Deinde et illud affirmatur, istum ovi paschalis ritum vires et incrementum ex sententia quorundam philosophorum ex ovo orbem universum exclusum fuisse nugantium, idemque veteres significatum voluisse*). At enim vero leviusculae istae videntur conjecturae, enarrandas potius jure existime illas, quae solidioris sint argumenti meditationes. Primo res in propatulo est, ova cum epulis hilarioribus, tum etiam feralibus adposita fuisse**). Hinc duplicis argumenti, laetabilioris et tristioris, facta, passionem et resurrectionem servatoris recolere recordationemque eorundem refricare facile ipsis esse poterat proclive. Illud etiam commemoratione haud indignum videtur, ova antiquae puritatis et purae antiquitatis symbolum fuisse; unde et proverbium ἐξ ὠοῦ ἐξῆλθεν de illis, qui supra modum puri essent ac nitidi, enatum est; hinc in eam adducor sententiam, veteres Christi assecclas per ovum paschale et pulchritudinem Christi, ex foedissima sepulchri spelunca redivivi et corporis humani, tandem aliquando ex pulvere et cinere multo formosius prodituri testatorem voluisse***).

Superiori loco observatum fuit, in circo olim illud obtinuisse moris, ut quolibet cursu absolute corpusculum ovalis formae in calmine columnae suspensum desumptum fuisset; hinc non obscure colligitur, veteres oblato ovo sese ad sequentis vitae cursum instigare. Tandem cum et saepissime inter exquisitissima craciatorum primis Christicolis intentatorum genera haud raro adhiberentur ova ignita†), credendum sane erit, oblationem ovi paschalis ad constantiam imminentibus persecutionibus exhibendam non minimam addidisse animis exstimationem, cum, priusquam turbulenta calamitatum procella oboriatur, animas ad eam patienter excipiendam obfirmandus sit atque communiendus.

Haec fere inveniebantur, quae de ovo paschali essent dicenda. Nunc isti opusculo coronidem impone hisce B. Danthaueri verbis additis, quae latine vetere religioni mihi duco††): Keinen bessern und angenehmern Osterdank können wir unsern erstundenem Siegesfürsten bringen, als uns selbst, als die mit dem Blute Christi gefärbte Ostereier, zu seinem Opfer und Dienst gänzlich zu übergeben. Gleichwie eine natürliche Henne ihr Ei legt, aber tot und leblos: setzt sich bald darauf, brüht dasselbe durch ihre beiwohnende Wärme mit viel Guxen und Katzen, auch bis

*) Idcirco etiam Baccho in ergiis fuit ovum dicatum tanquam exemplum omnia gignentis et in se continentis. Vid. Plutarchus in sympos. 2, 3.

**) Juvenalis Sat. V. 84.

Sed tibi dimidia constrictus humerus ovo

Ponitur exigua feralis coena patello.

***). Caeterum Servatorem praestantissima corporis forma praeditum fuisse demonstrarunt Franciscus Vavassor de forma Christi, et J. Reiskins de imaginibus Christi.

†). Socrates hist. eccl. 2, 38 vocat ὡὰς ἐς ἀρχὴν Σεκουδῆσα.

††) Loco et libro citato.

die Schaale erbrochen, das Küchlein herausgeschossen, doch noch roh und fluglos, darum die Henne noch ferner an ihm arbeiten muss, dasselbe unter die Flügel nehmen, erwärmen, locken, ruffen, schützen wider den Raubvogel, bis es endlich flüg wird und selbst davonfliegen kann: Also die geistliche Henne Matth. 23. Christus legt die Eier in der ersten Geburt, aber leblose Eier, die das rechte Leben, daraus Gott ist, noch nicht empfangen haben; brütelt darnach dasselbe aus, durch die überkommene Kraft und übernatürliche Wärme des heiligen Geistes in der geistlichen Wiedergeburt, bricht die Schaale des alten Menschen mit dem lieben Kreuz, färbet das Ei roth mit seinem Blute, arbeitet ferner an dem neugebornen Küchlein, locket, sammelt, schützt und erhält dasselbe, bis es durch einen seligen Flug sich emporschwinget in das himmlische Leben. Uns als Christi Ostereiern und Osterküchlein gebührt Christo unserm Herrn uns zu lassen ganz und gar, und ihm zum Dienst zu ergeben und also wirklichen Dank für so theure Wohlthaten zu erweisen. Dabei steht nun wohl des Geistes Alleluja, und endlich das ganze Alleluja. Faxit ter sanctum nomen, ut omnia illa rite experiantur omnium, quicunque Christi nomen profitentur, pectora!

XXI.

Ern. Frid. Wernsdorf de quinquagesima paschali *).

Ut nullam facile diem praetermitterent veteres Christiani singulari quodam beneficio insignem, quem non solum unius vel plurium dierum, quin et hebdomadam, festivitate celebraverint: ita praecipue magnitudinem beneficiorum, ex gloriosa Christi resurrectione et missione Spiritus Sancti ad homines redundantium cogitantes, sollemnem rei memoriam septenario hebdomadam numero circumscripserunt. In qua veterum pietate, quia non solum innoxia prisci ardoris exempla spectamus, quae ad similia decora consecranda inflammare possint animum, sed etiam multa deprehendimus, quae intelligendis veterum, quos patres vocant, doctorum scriptis et illustrandis nobilissimis primaevi christianismi ritibus lumen adferre possint, non inutilem aut injurundum laborem futurum duximus, si qualicunque descriptione nostra in describenda hujus quinquagesimae paschalis sollemnitate occupemur. Etsi enim hac de re scriptores, qui historias festorum composuere **) pariter ac alii ***) pe-

*) Prodiit Viteb. 1752. 4.

**) Ut Rud. Hospinianus de *Festis Christian.* p. 64. Joh. Andr. Schmidius *Histor. Festor. et Dominic.* p. 139. Theodor. Thummius de *festis Judaeor. et Christ.* Christ. Wildvogel *Chronosopia legalis sive de jure festorum.* Exercit. IV. Lud. Thomasinus: *Traité des fêtes.* Paris. 1680. 8. Adr. Baillet: *Histoire des fêtes fixées.* Paris. 1703. Joach. Hildebrand: *de diebus festis* p. 74. Matth. Dresserus, Wilckius alii, quibus addatur imprimis Jos. Bingham *Orig. antiquit. eccles.* 20, 6. p. 120. Vol. 9. ex edit. Grisehov. Novissimus *Origin. et antiquit. christian.* editor Tho. Maria Mamachi, qui libros XX. promisit et duo priores Romae vulgavit 1749. 4. mai. sine dubio libro undecimo, qui aget de temporibus sacris, solide, ut primo jam volumine probavit, hoc quoque argumentum erit pertractaturus, haud neglectis nostri coetus doctorum scriptis, quae, quod mireris, magna copia adducit, depravatis tamen persaepe nominibus, nec facto sententiarum discrimine dum quae G. Arnoldus et C. Thomasinus aut alii H. E. depravatores errarunt, coetui nostro in universum tribuit.

***) J. Andr. Schmidius progr. de *quinquagesima paschali* Helmst. 1710. 4. et J. Christ. Hebenstreit dissertatio de *pentecoste veterum.* Lips. 1715. 4. His jungendi sunt alii, qui de pentecoste exposuerunt: Isaac. Faustius diss. de pentecoste. Argentorat. 1694. Mich. Hrynovius de *festo pentecostes.* Regiomont. 1693. J. Elias Reichardt de *pentecoste.* Jen. 1693. J. Dieter. Winckler oratio de *his, quae circa festum pentecostes sunt memorabilia.* Lips. 1734. Christ. Reuterus. *De eo quod theologicè sanctum et justum est circa tempus pentecostale.* Servestae 1718.

calharibus dissertationibus exposuerint, nec novi quidquam, quum his antiquitatis auctoritate nitendum sit, promittere possimus: juvabit tamen expeditiori forte aut faciliori ad intelligendum via hoc in argumento in-
cessisse, et, qua ratione in tradendis his antiquitatum christianarum de-
liciis nostris hactenus versari consueverimus, dedisse specimen.

Universum illud intervallum a prima resurgentis Christi feria ad diem quinquagesimum post pascha juxta et continuata fuit sollemnitas in antiqua ecclesia *). Graecis absolute dicebatur πεντηκόστη**), ul-
timus vero dierum ημέρα τῆς πεντηκόστης, praeterea etiam *Γαλιλαῖα****), quia in Galilaea regione omne illud tempus exegit post raptam mortis vineula optimus Servator. Latinis scriptoribus audit illud spatium: *Quinquagesima paschalis*, ad differentiam quinquagesimae illius, quae ante quadragesimam in ecclesia solet esse sacra †).

A quo primorum seculorum et rerum Christianarum tempore initia hujus festivitatis repetenda sint, vix certo definiri poterit. Non diu post apostolica tempora coepisse eam, haud a vero alienum videtur etiam. It.

*) Teste Irenaeo apud *aut. quæst. ad Orthodox.* Qu. 115. Tertul-
liano de *idololatria* c. 14. et de *baptismo* o. 19. 264. et Origene c. *Celsum*
l. 8. p. 392. ed. Spenc.

**) Duplici sensu apud antiquae ecclesiae doctores accipitur: vel sensu lato, pro quinquagesimae spatio, vel strictiori, pro tempore commemorationi Spiritus Sancti super apostolos praestito. Vocabulum pentecoste ex graecitate accersitum in sequiores annos in ecclesiam admissum est, ejus usus ipsis Ju-
daeis non ignotus fuit, quinquagesimum a pascha diem ita nominantibus. V. Joh. Gottl. Carpzov in *apparatu crit. ad antiquit. hebr.* l. 3. 5. Notio-
nem dat Isidorus Hispalensis. de origg. 6, 18: *Pentecoste sicut et pascha, celebris dies est, post quinque decades paschae celebratur.* Ingeniose satis passim in homiliis ad istum quinquagenarium numerum adludunt antiquae eccl. patres, ut Gregorius Naz. orat. de *santa pentecoste*, a Matthaeo Dressero Lips. 1542. edita p. 17.; imprimis Basilius de Spiritu Sancto o. 27. *Annis*, inquit, *pentecoste est resurrectionis, quam in seculo illo expectamus, admonitio. Unus enim ille et primus dies septies septuplicatus, septem sacrae pentecostes hebdomades efficit. A primo enim incipiens in eundem desinit per similes, qui in modo revolvuntur quinquagesies. Quare et aerum similitudine imitatur, tanquam in motu circulari ab iisdem signis incipiens et in eadem desinens.* Hinc cum factum esset, ut ἐπαγγελία τοῦ πατρὸς nempe τὸ βάπτισμα ἐν πνεύματι ἁγίῳ apostolis promissum peraspicato in pentecosten Judaicae diem incideret, quo memoria latae in monte Sinai legis recolebatur, nomen cum anniversaria celebratione benedictae effusionis in Christianos transivit. Qui appellationi non refragabantur Christiani, potissimum ex Judaeis collecti, nec apostoli invadebant, qui ad laerandos Judaeos et honestam synagogae sepulturam et haec, et alia prudenter tolerarunt. V. Christ. Sonntag de *synagoga cum Abnere sepulta.* Alterf. t. 02. Joh. Franc. Buddeus de *ritibus ecclesiae Latinae judaicae in Parergis hist. theol.* Halae 1703. 8.

***). V. Suicerus in *thesauro eccl.* T. I. p. 723. it. Meursius in *Glossario*, etsi Leo Allatus ex Zouara evincere voluit, dominicam in albis tantum ita fuisse appellatam. Cf. Nic. Koepen de *Jesu Christi apparitionibus post resurrectionem eorumque ordine.* Gryphisw. 1701. Joh. Fecht. de *apparitionibus Christi post ascensionem ipsius factis*, Rost. 1699.

†) Ita in lege Theodosii Jun. Cod. Theodos. l. XV. tit. V. de *spectac.* l. 5. apud Rabanum, Honorium Augustodun. *allos*.

jam obtinuisse Irenaeus*) et Tertullianus**) sec III***) Origenes****) sec. IV. concilium Eliberinum†) in Hisp. Niceno coae-
vum, nec non Eusebius††) testantur, ex quo tempore omnes de ea
tanquam re, de qua nemo dubitarit, loquantur, ut Hilarinus†††), Am-
brosius††††), Hieronymus†), Chrysostomus†**), Augu-
stinus†***), Maximus Taur.†****)). Neque enim moramur roma-
nenses scriptores, qui, quemadmodum ubique ritus apostolicos clamant,
ita etiam de instituta quinquagesima paschali faciunt††*). Frustra hi
ad Ambrosium††**) et Hilarium††***) provocant, quum Ter-
tullianus††****) aevo apostolico propior, istam sollemnitatem ad
consuetudinem jam rejecerit; frustra Clemen-
s. allegant, quum fatentibus multis ex ipsis
aetatem mentiatur††).

et τὴν κυριακὴν καὶ τὴν ἀναστάσιμον nulla
apostolica in ecclesia, quae primis seculis ad-
iram diem dominicam, pascha et pentecoste.

Haec deinceps suavi vinculo per quinquages-
corum Christianorum pietas. A quibus tradit
uit commemorari.

Erat autem satia longa festivitas haec
continua quinquaginta dierum sollemnitas :

*) l. c.

**) c. l. et de jejunio c. 14. p. 696, de ex-

*** l. c.

****) Ex sermone Cypriani de Spir. S.
Christ. locum adferrem, si cum aliis errare vell-
et Goldi Abbatis Bonaevallensis, cui vindicatur ad
Cypr.

†) Can. 43.

††) la vita Constant M. 4, p. 155.

†††) Prolog. in Psalm. p. 7.

††††) Comment. in Luc. c. 17, l. 8. p. 176.

†*) Epist. ad Lucin p. 126.

†**) Hom. 8. de resurrect. p. 313.

†***) Tract. 17. in Joh.

†****) Serm. 3. in Pentec. p. 639.

††*) Bellorminus lib. de cultu Sanct. 3, 13. et qui hunc defendit, Jac.
Groisnerus de festis Christian. p. 203, loc. Act. 11, t. 10, 44; 1 Cor. 16,
8. de pentecoste christiana explicant, quae tamen de judaica sine controversia
agunt, explosi ideo ab Is. Faustio c. dicitur

††**). Auctor Serm. qui Ambrosio tribuuntur, T. V. Serm. 6.

††***) c. l.

††****). De cor. milit. cap. 3. scribit: harum et aliarum hujusmodi di-
sciplinarum, si legem expostules scripturarum, nullam invenies; traditio tibi
praetendetur auctrix, consuetudo confirmatrix, et fides observatrix. Rationem tra-
ditioni, consuetudini fidei patrocinantur aut ipse perspicies, aut ab aliquo,
qui perspexerit, discas. * L. V. Constitut. Apostol. c. 19. Ab ascensione dies,
qui est pentecoste, l. e. a prima dominica, quinquagesimae, sit nobis maxime
festus. Tunc enim hora tertia misit nobis Dominus Sp. S.

*†) Praestitum id est a Christ. Lupo., Natal. Alex., Franc. Pagi, Halloixio,
Tillemontio, aliis, ostenderuntque viri eruditi, hominibus Ariani factam vix ad
sec. IV. tempora accedere.

sacro, usque ad diem, quo descensus Sancti Spiritus super Apostolos accedit, currens. Nam universum illud tempus, quo cum discipulis suis conversatus est Servator, ut resurrectionis suae illis documenta daret, intelligit Tertullianus *), quando de profanis quasi triumphans ait: *Ethnicis semel annuus dies quisque festus est: Tibi (apud Christianum loquitur) octavo quoque die (i. e. die dominica). Excerpe singulas sollemnitates nationum et in ordinem texe, pentecosten implere non poterunt. Praeterea longum illud intervallum clarissimis verbis indicat Ambrosius **): Maiores tradidere nobis pentecostes omnes quinquaginta dies, ut pascha celebrandos, quia octavae hebdomadis initium pentecosten facit. Ad quod satis longum festivitatis tempus forte respiciens Eusebius c. l. pentecoste vocat ἑορτὴν τῶν ἑορτῶν, μέγιστην, παρασπὸν καὶ παραγλαύ.*

Sed quia illud tempus initio sine dubio directum fuit ad tempora Judaeorum, inter quos nata fuit religio christiana, Asiatici autem Christiani initio festum paschatos eodem cum Judaeis tempore celebrarunt, Latini contra mature se ab hoc instituto distinguebant, diversitas auspicandi et finiendi quinquagesimam in orientali et occidentali ecclesia orta est, qua per concilium Nicenum maximam partem sublata, antea quinquagesima paschalis fixa, nunc mobilis facta est ***).

Nec improbandus hic veterum zelus, quod e vulgari dierum sorte eximere et prae caeteris sanctos habere voluerunt illos dies, quibus vitae redditus Servator cum discipulis sermones miscuit et discessu suo vehementer turbatos blande et suaviter erigere dignatus fuit. Inter illa, quae a scriptoribus notata deprehendimus, cur hos dies prae aliis caput extollere voluerint, Chrysostomus †) rationem ponit in visibili Christi post resurrectionem in terris praesentia et cum discipulis usu, quod etiam auctor sermonum ††), qui Ambrosio tribuntur, facit et causam a comparatione temporis pascha praecedentis et subsequentis subjicit †††),

*) De Idololatr. c. 14. p. 173. edit. Pamel. Cf. de jejun. c. 4. p. 696. de corona milit. c. l., ex quo etiam pariter ac aliis, probat, totum illud quinquaginta dierum a paschate spatium sollemne fuisse iis, qui Christo primi nomen dederant, et pentecostes nomine venisse, Jacobus Godofredus ad L. V. Cod. Theodos. de spectaculis §. 4. Cf. Guil. Beveregius ad Can. 37. Apostol. in edit. Clerici patrum Apost. T. I. p. 468. et in Codice Can. vindicato p. 361. it. p. 298.

**) Comment. l. 8. in Luc. c. 17. p. m. 176.

***) Non repetam controversias de paschate motas, imprimis inter Polycratem Ephesium et Victorem Romanum, in mediis persecutionibus, quibus tunc imperatores in ecclesiam saeviebant, mutuis excommunicationibus agitatae nec cum decretis Conc. Nic. plane extinctas. Vid. Thom. Ittig. Append. diss. de Haeresiarchis aevi apostolici p. 46—65. et Select. hist. eccl. cap. II. p. 79. Joh. Schmidt diss. de Quartodecimanis Lips. 1685. Chr. Frid. Tresenreuter controuv. praecip. post. conc. Nic. de paschate ortac. Altorf. 1744.

†) Hom. 8. de resurrect.

††) l. c. Nam in dominica resurgens Salvator reversus ad homines est, et post resurrectionem tota quinquagesima (potiorem illius partem intelligit a resurrectione ad ascensionem) cum hominibus commoratus est. Necessarium ergo, ut aequalis eorum sit festivitas, quorum aequalis sanctitas est.

†††) Sic enim disposuit Dominus, ut sicut ejus passione in quadragesimae jejniis contristaremur, ita ejus resurrectione in quinquagesimae feriis laetaremur.

cum quo facit Augustinus *), scribens: cum labore celebramus quadragesimam ante pascha; cum laetitia vero, tanquam accepta mercede, quinquagesimam post pascha. Ipse vero Ambrosius ex alio veluti fonte hanc festivitatem deducere laborat **). Cum his rationibus vix pugnare poterit, si hoc summae laetitiae tempus ex synagoga ad Christi gentem transmigrasse defendimus. Nam constat, quinquaginta illos dies, messis honori apud Judaeos destinatos, maxime in anno laetabiles fuisse nec necesse est, ut eum Ambrosio, ad annum jubilaenū post quinquaginta annos revertentem hic alludamus ***). Pentecostes Judaeorum potissima sua conditione erat solleannitas messis, propterea quod prima messis apud eos tunc fiebat; erat dies primitiarum, ubi panes de novo frumento offerebant. Hinc festum hebdomadum etiam datae legis appellabatur, ex antiqua traditione promulgatae eo tempore in monte Sinai legis. Quam ob causam putant quidam ecclesiae patres, primos Christianos in hoc festo constituendo ad pentecosten judaicam respexisse eoque nomine comparationes passim faciunt, quae quanquam non absensae, tamen adhuc probatione indigere videntur †).

Voluit potius Christianorum veterum pietas summa beneficia ab optimo Servatore per resurrectionem parata, per adscensionem in coelos comprobata et adveniente Sp. S. collata animis laetis inter omnes amplificare et collaudare, ad haec rudiores et catechumenos de iisdem instituere et confirmare ††).

Singularis autem hujus festivitatis fuit sanctitas, quod ex religione veterum sub hoc tempus apparet. Alia acta hujus magnae et continuatae festivitatis omnibus hebdomadibus fuere communia, alia certis hebdomadibus propria. In prima statim hebdomade, festum resurrectionis Christi proxime insequente, recens baptizati vestem candidam septem diebus ferebant, ut testarentur se exuisse involucrum peccatorum, induisse

*) Tract. 17. in Joh.

**) l. c. Comment. in Luc. *Nec illud otiosum*, ait, quod sabbato sepultus est, magnum significans fore sabbatum, quo mors detinetur a Christo. Quodsi Judaei sabbatum ita celebrant, ut et mensem et annum totum quasi sabbatum habeant: quanto magis nos resurrectionem Domini celebrare debemus?

***) In praef. ad Ps. 50. *Et in lege habes, quia Jubilaeum dicitur quinquaginta annorum recursus, celebrabilis admodum, quo debita vacuantur, confirmantur Hebraeorum libertates, possessionum refusiones. Hunc numerum laeti celebramus post passionem Domini, remisso culpae totius debito, chirographo vacuato, ab omni noxa liberi, et suscipimus advenientem in nos gratiam Spiritus Sancti die pentecostes etc.* Convenientiam caeteroquin pentecostes judaicas et christianae describunt Joh. Elias. Reichardt sup. cit. diss. Jo. Andr. Danz de festo septimanarum judaic. abrogato, surrogate in ejus locum christianorum festo pentecostes. Jenae 1715. Bened. Gottlob Clauswitz de analogia pentecostes V. et N. Test. Halae 1741.

†) Vid. de illis Guil. Durandus in rat. div. offic. 6, 17. et Christ. Reuterus diss. cit. §. 10. Putat etiam Calvoerius in Ritual. Eccles. II, 2, 22. occasionem Christianos a Judaeis fuisse mutuatos.

††) Cum sec. IV. Oriens Ariana haeresi scateret, cura major ad fidem orthodoxam de Sp. S. restituendam in istam festivitatem posita est, diligentia imperat. Theodosii M., ut refert Sozom. hist. eccl. 7, 5. v. Cod. Theod. l. 3. de fide cathol.

innocentiae casta volumina *). Hinc a Latinis dicta fuit hebdomada in altis ab isto habitu neophytorum innocentiaeque symbole **). A Graecis *ρεα* et *δικοινοβιαμος* audit, ex Augusto resurgente Christi triumpho, quo omnia renovata, instaurata et ad meliorem statum reducta cernuntur ***).

Augebat sollemnitatem istius temporis anni ecclesiastici festivitas, quae ab ista hebdomade initium sumebat. Nam, quam duplicem annum veteres Christiani observarent, civilem a kalendis januariis et ecclesiasticum a paschate, hebdomas nova et laeta a Latinis dicebatur, a Graecis *δικοινοβιαμος*, ob hanc pariter et adlatam rationem †)

Deinceps sequebatur media pentecoste *μεσοπεντηκοστή*, ea sollemnitas, quae per dies octo celebrabatur incipiebatque ab hebdomadis quartae post pascha feria quarta et desinebat in feriam quartam hebdomadis quintae, adeoque, ut Leo Allatus loquitur, *duas mutilabat hebdomadas, primum cauda, alteram capite*. Illam vero Graeci, ut ex eorum ecclesiasticis libris constat, sacram habuerunt, in honorem magnarum duarum festivitatum, paschatis nimirum et pentecostes, tanquam eam, quae utrasque unit et colligat ††).

Alia acta omnibus hebdomadibus fuere communia, quae in compendio ita describi possunt, quod ea omnia peracta fuerint in quinquagesima, quae tempore paschatis et die dominica †††), vel quod istos dies paschate et dominica sanctitate pares habuerint veteres Christiani †*).

*) Albus color nullo non tempore innocentiae et venerationis argumentum in se continuit utentesque eo velut quodam sanctitatis velo obnupsit. Gens hebr. eundem amavit, praecipue in vestitu Aaronis et sacerdotum. In sacris libris coelitibus et sanctis stola alba adscribitur. Notissimas etiam habites candidatorum et manumissorum apud veteres Rom. Celebratissima quoque stola alba Pythagorae. Primi vero Christiani ejusmodi coloris vestitum aliis praetelere. V. Joh. Schmidius de *usu vestium albarum* Lips. 1604. Chr. Pot-schius de *candido clerico. vet. vestitu sacro*. Viteb. 1685. Urbanus Godofr. Siberus de *Albatis*. Lips. 1713. Chr. Sonntag, de *Stoechariis*. Altorf. 1704. Vestitus hujus ceremonia adeo necessaria visa est antiquae ecclesiae, ejusmodi candida cohorte vehementer delectatae, ut iis neophytis, qui suis sumptibus tales stolas sibi comparare non poterant, ex ecclesia datae fuerint. vid. Godofr. Wegner, de *alba veste baptizatorum* Regiom. 1700. Jo. Georg. Joch de *stola alba neophytorum vet. eccles.* Tremon 1711.

**) Octava infantum s. clausula paschae ejusmodi stola deponabatur, quam ideo *dominica in albis depositis* dictam ait Joh. Andr. Schmid. disa. de *dominica in albis* Helmst. vulgata.

***) v. Suiceri *Thes. eccles.* T. I. p. 860.

†) v. J. B. Casalius de *rit. vet. Christ.* c. 62. p. 316. Jos. Scaliger. l. I. de *emendat temp.* cap. de diebus.

††) de *dominicis et hebdomad. Graecorum* p. 1460. ad ealcem consensus *eccles. orient. et occid.*

†††) Ambrosius *com. in Luc.* c. I. *omnes quinquaginta dies ut pascha celebrandi, et sunt tanquam dominica.*

†*) Ut haec recte intelligantur, repetenda erunt ea, quae obtinuerunt in die dominica, cujus sacra ab initio paucis ritibus constabant, lectione sacri textus, concione, precibus, oblatione panis et vini, oblatores consecratione, communionem praesentibus data et absentibus missa atque collectione eleemosynarum.

Publica per id tempus sacra frequentarunt et commemorarunt τὰ μεγά-
λεια τοῦ Θεοῦ, in exaltatione Θεανθρώπου vindicata, laudibus et pre-
cibus publicis. Partes sacrorum librorum quasdam, inprimis apostolicas
passiones, ab episcopo vel presbytero publice praelectas, audiebant,
mentibus miraculorum, per Apostolos ad confirmandum Evangelium pa-
tratorum, commemorationi intentis.

Nam Actus apostolicos per id tempus legi moris fuisse, ex illustri
quadam Theodos. Jun. lege *) et ex Chrysostomo **), inprimis
illa homilia, quae respondeat quaestioni, cur in pentecoste Acta legantur,
intelligitur, Augustino ***) et Cassiano †) idem affirmantibus.

Putabant esse illud tempus sollennioris adorationis, quo deceat re-
colere memoriam consuetudinis viventis Christi cum Apostolis et aliis
credentibus, porro celebrare servatoris majestatem praesentiamque glo-
riosae potentiae et gubernationis ecclesiae Christi incessantis; denique
venerari Spiritum S. in Petrina concione Actor. II. praedicatum, elogiis
et supplicationibus institutis.

Quia tunc mentes Dei cultu occupatae esse debebant, erat hoc tem-
pus quoque indulgentiae et remissionis ††), ubi theatrorum atque Circen-
sium voluptas non concedebatur †††), et otium a laboribus erat †*),
etsi non ab omni opere servili. Nam cessatio a laboribus non simpli-
citer, sed in sensu comparato accipienda est, quod scilicet a durioribus

*Postquam veteres gloriam sabbati jud., ut scribit Augustinus serm. 25. de
temp., in diem dominicam contulerant, ut, quod ipsi in typo, nos in veritate ce-
lebremus, sollennis erat cessatio a laboribus, statio, abstinencia a jejuniis, atque
alia, quae omnia observata in quinquagesima. v. Eusebii Orat. de die do-
minico cum observatt. Jo. Gail. Jani edita Lips. 1720. 4. Binghami
Orig. T. IX. p. 13.*

*) Cod. I. XV. tit. V. de spectaculis. leg. V. paschae etiam et quinquagesimae diebus (quamdiu coelestis lumen lavacri imitantia novam sancti baptis-
matis lucem vestimenta testantur: quo tempore et commemoratio apostolicae
passionis, totius christianitatis magistrae, a cunctis jure celebratur) omni thea-
trorum atque circensium voluptate populis denegata etc.

**) Homil. LXVI. p. 849. edit. Francof., ubi rationem dat, cur id sol-
lenne fuerit in quinquagesima, nempe, quod quum in singulis festis ea ex sacris
libris legantur, quae in singulis acciderint, ut in quadragesima quae ad passio-
nem dominicam pertineant, in paschate, quae ad resurrectionem: ita Acta Apo-
stolorum esse legenda in quinquagesima. Historiam miraculorum per Dei nun-
tios, licet post pentecosten patrum, quam contineant, esse demonstrationem
resurrectionis dominicae, ex qua homines habere possint manifestam et indubi-
tata istius mysterii probationem. Cf. Chrysost. homil. 33. in Genes. p. 369.
Homil. 50. p. 569.

***) Tract. VI. in Joh. X. IX. p. 36.

†) Instit. lib. II. c. 6.

††) Ut Chrysostomus ait Homil. 5. de Anna tom II. p. 1000.

†††) Hanc reverentiam tribuit quinquagesimae Theodos. Imp. leg. supr.
cit. Cod. Theodos. de spectaculis.

†*) Legitur praecepta cessatio a laboribus in Constit. Apost. l. 8.
c. 33, τὴν πενήτησαν ἀργεῖωσαν, ob Spiritus S. adventum concessum iis,
qui in Christum crediderint.

laboribus sibi otium imposuerint *). Sane Christiani tempore persecutionum gravissimarum, si tam diu operas intermississent, facile agnosci potuissent et egni ex iis maximum e diuturna negotiorum intermissione detrimentum capere potuissent **). Quod etiam ex eo fit probabile, quia actiones forenses et administratio justitiae tantum per octo illos pascha proxime insequentes dies, non per omnem quinquagesimam cessarunt ***). Interea episcopi non parcebant admonitionibus, ne cum relaxatione corporum puritas corrumpetur animorum, sed otiantes puri atque integri pro dignitate istius memoriae viverent.

Ex religione, qua quinquagesimae dies eadem sollemnitate, qua dominici, celebrabantur, multa alia *sanctam laetitiam* indicantia sequebantur. Moerorem procul abesse jubebant †), laeta curantes omnia idque agentes unice, ut frontem serenam in vultu ferrent, mentis tranquillae indicem. Quum enim Spiritus S. propiori praesentia nihil laetabile sit magis, nullum proscribendo moerori suspiriisque tempus aptius esse poterat, quam illud, quo praestantissima evangelii momenta anniversaria recolantur memoria? *Sunt remisso omnis culpae debito, chirographo quoque vacuato, ab omni noxa liberi, suscipientes advenientem Spiritus S. gratiam ††).* Judaeis sollemnius nihil erat, quam sabbatum, dierum, ut vocant, reginam, deliciis et voluptate fallere, quo et genio largius, quam profestis diebus indulgere solebant. Eundem morem servabant Christiani, die dominica, Dominum ac optimi status auctorem vivis interesse, semper non sine gaudio recordati †††). Itaque, si sabbati sive diei dominicae sollemnitate cogitamus, oppido intelligimus, quale fuerit pentecostale illud

*) Constantinus M. Imperator quum edicto sanciret die dominico otia in civilibus, rusticorum opera excepit, donec Leo M. Imp. etiam agricolas otari jussit. V. Sozomenus hist. eccl. 1, 8.

**) Gabr. Albaspinæus in *notis* ad Can. 42. concil. *Eliberini* et 1. I. de *veter. eccles. ritibus* obs. XV. p. 68. ed. Helmst. G. T. Meieri: *Qua ceremonia, inquit, illi dies traducerentur, non liquet; existimaverim, quantum ego conjicere possum, dies illos celebrari et agitari consuevisse publicis de more missarum sacrificiis, eucharistiae quoque sumptione sanctissima obita, aut elogiis recitandis. Adde etiam commune quoddam et publicam gaudium, quo elati jejungere desinerent Deumque stantes omissa genuflexione laudibus ac hymnis extollerent et benedicerent.*

***) Post primam hebdomada pascha insequentem forum aperiri et omnes actiones revocari, moris fuisse constat et Augustini Serm. 19. tom. X. quem in *domin. in albis* habuit, ubi dicit: *peracti sunt dies feriati, succedent jam illi conventionum, exactionum, litigiorum.*

†) Isidorus. Offic. Eccles. 1, 32. *totius quinquagesimae dies post Domini resurrectionem, resoluta abstinentia, in sola laetitia celebrantur, propter figuram futurae resurrectionis, ubi jam non labor, sed requies erit laetitiae.*

††) Ambros. cit. loc.

†††) Idem sentiant *patres Niceni* apud *Labbeum Concil. T. I. p. 376: In paschate — incumbere enixe debent Christi fideles orationibus et psalmodiis, et edant et bibant et laetentur, — quia haec est magna illa sollemnitas et pascha, in quo ab hoste liberati sumus.* Ex aliorum enim Scriptt. Graec. collatione planum fit, per pascha patres Nic. hoc loco quinquagesimam paschalem intelligere.

gaudium *). Quod autem Christiana pietate non sit indignum, sanctis diebus laetari, praestantissimi viri docuerunt **).

Nullum toto illo tempore ecclesia jejunium indixit, ut praeter Tertullianum ***) testatur Ambrosius †) et concil. Nic. canon quoque praecipit. Erat illud ex lege de laetitia quinquagesimali, quia respuunt laeti jejunium, amant tristes ††). Fuerunt jejunia antiquae ecclesiae liberrima pietatis exercitia et ipsum jejunium quadragesimali initio unius aut paucorum dierum fuit, quod probe docuit Joh. Dallaeus †††). Tamen quia rigor quorundam ea deinceps auxerat, legibus cavendum erat, ne turbarent laetitiam quinquagesimae, licet incertum videatur, an jejunandi ritus obesse possit spiritali laetitiae et exultationi in Deum †). Quod intelligens magnus alius jejunii patronus Hieronymus, id liberum relinquit ††). Sapienter haec libertatem sequentibus temporibus secutus est purior coetus, quum in isto opere operato verus cultus minime resident, et ab ipsis, qui jejunii tantopere favent, quoddam ex jejunis quatuor temporum in hebdomadem pentecostes postea sit translata †††).

Cum jejunis istis etiam abesse jubebantur orantium genuflexiones, quae olim poenitentibus fere propriae, ut sub eo gesta sum in Adama

*) Hoc est laetitia, per omnia eadem in pentecoste sollemnitate, quam die dominico, custodiri l. c. c. 34.

**) Chr. Reuterus cit. diss. Hebenstreit cit. diss. §. 12. Ex isto laetantis animi more, sine dubio fluxit *ritus ille paschalis*, qui, deficiente ab antiqua disciplina ecclesia, ortus est et adhuc in quibusdam Romanensium coetibus obtinet, quo concionatores quidam, satis ridiculi, sniles fabulas nec raro obscenas, ad exprimendum immodicum a plebecula cachinnum, ipso paschato sacro pro concione proferunt. Vid. Godefr. Wegneri *de ritu paschali oratorum iterum minime decore*, Regiom. 1705. Joh. Petr. Schmidt. *de ritu paschali*, Rost. 1747.

***) Cit. top. de coron. mil. c. 3. *de dominica jejunium nefas ducimus vel de geniculis adorare: eadem immunitate ac die paschae in pentecosten gaudeamus*. Concil. Nic. de Christi fidelium jejunis agens, sollemnitates dominicas et dies pentecostes, ac. qui intersit inter pascha et pentecosten, excipit. v. Labbei Concil. Tom. II. p. 376.

†) In Luc. I. cit. *Per hos quinquaginta dies jejunium nequit ecclesia, sicut dominica, qua Christus resurrexit*.

††) Rationem moris auctor sermonum dat: *Non jejunamus in quinquagesima, commemoratur. Nam possunt filii sponsi jejunare? Cur enim absteineat corpus a cibo, si? Non potest enim esse jejunus, qui enim Christi quodammodo est eodem Christo nobiscum domino conversante*.

†††) De jejunio et quadragesima 3, 8.

†*) Quod faciunt Chr. Wildvogel in *Chronoscopio* de eo, quod factum est circa quinquagesimam c. 1. §. 4. et Hildebrandus in *Annales Gratiani* 7. §. 3.

††*) Epist. XXVIII. ad Lucian. *Nec hoc dico, quod dominicis diebus jejunandum pertem, et constantius quinquaginta diebus fastus auferam, sed unquamque praesentiam abundat sine sensu*.

†††*) Vid. Bingham Orig. eccles. IX. p. 245.

lapeum in memoriam sibi reducere et externo etiam corporis habitu memores lapenam suorum coram Deo sese humiliarent. Nefas enim primis statim seculis duxerunt Christiani, tempore laetitiae, quale omnino est intervallum a paschate ad pentecosten usque, *geniculis adorare* ^{*)}, et inprimis in quinquagesima non factam genuflexionem, discimus ex Epiphaniō ^{**)}. Stantes ergo erectoque corpore tanquam altero orantium principio ritu, laetitiae, attentionis et reverentiae symbolo, in sacris publicis preces suas per totam hanc pentecosten peragere debebant; quem ritum suo adhuc tempore describit Basilius ^{***}). Memborum enim laboriosam inter procumbendam humi inflexionem, tanquam lugentium moestorumque signum, indignam tam laeto tempore putarunt et fuis erecto corpore precibus, quanto abundarent gaudio, testatum fecerunt. Quem morem quia nonnulli in ecclesia neglexerant et genuflexiones opposuerant stationibus, per hoc tempus usitatis: huic rei praecavendam existimabant patres Niceni †).

*) Tertullianus cit. l.

**) *Exposit. fidei*, n. XXII. *δίχα μόνης τῆς πεντηκοστῆς ὅλης τῶν πεντηκοντα ἡμερῶν, ἐν αἷς οὔτε γονυκλισίαι γέγονται οὔτε νηστεία προσέεται.*

***) *Lib. de Spir. S.* p. 352. Patat stationem erecti corporis inter precandum esse signum desiderii in coelestem patriam et resurrectionis, quam post hanc vitam expectamus, denique commonefactionem, quod mentes nostras a praesentibus ad futura transferre debeamus.

†) *Can. 20.* *Ἐπειδὴ τινὲς εἰσιν* (qui videntur fuisse Quartodecimani) *ἐν τῇ κυριακῇ γόνατα κλίνοντες, καὶ ἐν ταῖς τῆς πεντηκοστῆς ἡμέραις, ὑπὲρ τῶν πάντων ἐν πάσῃ παροικίᾳ φυλάττεσθαι ἐπαύτας, ἐδωκε τῇ ἁγίᾳ συνόδῳ τὰς ἐυχὰς ἀποδιδόναι τῷ Θεῷ.* Ille canon positus est sine anathemate, quod indicat forte, non omnem ingenuationem fuisse prohibitam, quandoquidem Gabr. Alaspinaeus habet in *Not. ad Can. 82. concilii Carthag. 4.* et in *Observat. de rit. vet. ecclesiae* p. 423. sqq. quod rigor poenitentiarum graviorum non fuerit laxatus a genuflexione etiam in quinquagesima. Ceterum stationem sub hoc tempus confirmant Tertullianus cit. loc. et Isidorus de *Offic. Eccles.* l. 32, Apostolos ceremoniae istius auctores constituit Hilarus in *Prolegg. ad Psalm.* Contrarium probare tentat, exemplo Pauli eo tempore genua flectentis adducto, Chr. Wildvogel c. l. 4. l. §. 2. Benigniori tamen interpretatione utramque sententiam conciliare videtur Hebenstroitz. *diss. cit.* §. 18. An vero huius ritus observatio ulla nitatur ratione, et ad laetitiam quidquam faciat, dubitant Wildvogel loc. cit. et Hildebrandus *Rituali Orantium* c. l.

C
um d
liquiss
ibro.
Tert
in An
Janf
ritas
Hild

erba Divinor. officior. l. VI. *de die cin-
genae, Dominum surrexisse negat.* An-
stolorum temporibus deduct Irenaeus
48. *Opp. Just Martyr.*) etiam illustrat
cap. ult. verbis ab L. A. Muratorio
, quae leguntur in *Observat. Jo. Guil.
ro p. 17.* ubi et plura de origine huius
er de genuflexione. Halae 1711. Joach.
l. Hornbeck *Miscellan. sacr.* p. 406.

Id tantum moneo, non confundi debere stationem, quam in quinquagesima et dominicis diebus usitam fuisse deducimus, cum aliis stationibus, dum vox apud script. eccles. mox conventum fidelium in ecclesia, mox processiones ecclesiast., ubi ob varias rationes moras faciunt, significant. V. Onofrius Pavia.

Ex eodem laetitiae spiritualis fonte fluebat et illud, quod in cultu publico his septem hebdomadibus Hallelujah fuit cantatum. Cujus significatus loquitur, factam esse vocem ad gaudium. Illud a Davide, divino instinctu moto, ad celebranda Dei opera in psalmis sic dictis hallelujaticis praecipue prolatum, in quinquagesima pie repetitum ac omnibus cantionibus subnexus fuit. Sane, quum Hallelujah ad laudem et gaudium pertineat, uti Amalarius *) habet, nulli tempori id commodius competebat quam illi, quo vix laetius in anno celebrabatur Deus. Non adfirmaverim, aliis dominicis diebus idem haud esse decantatum, id tantum volo, formulam antiquioribus temporibus ad pentecosten veluti de jure aliquo pertinuisse. De qua re testantur post Ambrosium **) et Augustinum ***) etiam *Acta Concil. Toletani IV.* †) etsi alibi moneat Augustinus ††) et de Africanis regionibus Isidorus †††), non adeo severe ritum hunc fuisse observatum. Vocis hebraeae: laudate Dominum, origines in ecclesia christiana sine dubio ex judaica †*) repetendae sunt, quandoquidem initio peculiarem fuisse formulam ecclesiae Hierosolymitanae, e qua Romam translata fuerit tempore Damasi, scribit Gregorius ††*). Deinceps in ecclesia occid. ita obtinuit, ut illam antiquam traditionem dicat Augustinus †††*)

de stationibus urbis Rom. ad calcem libr. de vit. Pontif. Denique etiam jejunium indicat, quo sensu loca apud Tertullianum occurrunt explicata a Jo. Mart. Chladenio *de stationibus vet. Christ.* Lips. 1744. cui modeste litem movit Gottl. Wernsdorfius de Montanistis vulgo creditis haereticis. Gedan. 1751.

*) l. IV. *de offic. ecclesiast.* c. 48. in Collect. Mich. Hittorpii.

**) Praef. in Psalm. 50. Numerum quinquagesimalem laeti celebramus post Domini resurrectionem — laus dicitur Deo, Alleluja cantatur.

***) Epist. ad Casulan. 86. Alleluja etiam in aliis diebus cantatur alibi atque alibi, ipsis autem quinquaginta diebus ubique.

†) Apud Binium Conc. T. II. p. 1001. b. §. 11.

††) Epist. 119. c. 17. p. 109. Alleluja per illos dies quinquaginta in ecclesia cantibus non usque quaque observatur.

†††) In Africanis regionibus non omni tempore, sed tantum dominicis diebus et quinquaginta post Domini resurrectionem Alleluja cantatur, pro significatione futurae resurrectionis et laetitiae. Verum apud nos, secundum antiquam Hispaniarum traditionem, praeter dies jejuniorum vel quadragesimae, omni tempore canitur Alleluja. Scriptum est enim: Semper laus ejus erit in ore meo. *De Offic. Eccles.* l. 33.

†*) Auctor de vita et morte Prophetarum inter Opp. Epiphani c. 20. putat, Haggaeum prophetam primum Hallelujah Babyloniae cecinisse. Sed a Davide ecclesia Judaica vocabulum hoc accipiens id persaepe adhibuit et deinceps placuit ecclesiae, vocem hebraicam retinere, ita, ut graecas retinuit. Sane christianam ecclesiam hanc etiam formulam infantes docuisse, aratores eam cantasse, in funeribus adhibitam fuisse, testatur Hieronymus *Epitaph. Paulae Fabiolae ad Marcellam*, denique nautas usurpasse, Sidonius Ep. X. l. 2. Videatur ceteroquin de ritu hujus vocis Joh. Andr. Schmidius diss. de insignioribus vet. Christian. formulis Helmst. 1696. §. 14. it. Ant. Belotte in observatt. ad rit. eccl. Laudanens. redivivos p. 404 seqq. Joh. Bona *Rer. liturg.* 654.

††*) Lib. II. ep. 63.

†††*) In Psalm 106. p. 272

Loco, ubi gaudium pleno pectore conceptum in voces hymnosque sacros erumpebat, non deerant ornamenta. Nam sub idem tempus templa vel loca conventuum sacrorum *betulis frondibusque* hilaritatis festivalis testandae ergo condecorabant veteres Christiani, quo sub luxuriantium tegmine foliorum, conceptam uno animo laetitiam alerent et excitarent seque invicem ad laudes ac gratias Deo hilares persolendas invitarent *).

Augebat splendorem festivitatis insigniter *baptismus neophytorum* seu recens ad fidem conversorum. In vigiliis pariter ac in quinquagesima paschali reserati erant sacrati fontes et cuilibet libere patebant baptisteria **). Erat quidem haud nefas ceteris anni temporibus, urgente necessitate aut imminente mortis periculo sacro lavacro tingi ***): sed hoc tempus prae ceteris huic ritui destinatum fuisse, testantur antiquitatum sacrarum doctores †). Quo sollemniori baptizandi tem-

*) Vid. Andr. Ludov. Koenigsmann. diss. *de antiquitate et usu betulae pentecostalis frondiumque sacrarum*. Kilon. 1707. Istam consuetudinem quidem a scenopegia Judaeorum derivare volunt, sed nulla videtur convenientia, quod nec tempus nec ritus nec causa finalis respondent. Forte alii rectius e Florilibus vet. Romanorum seu *Majumis* ortum esse judicant, ubi arboribus floribusque templa exornabantur. V. Reichardi cit. diss. d. 27. et Andr. Rivini diatr. de *Majumis* et *Maicampis* in Syntagm. var. dissertt. per I. G. Graevium Ultrai. edit. B. Lutherus ritum deducit ex Psalm. 118. v. 27. sed facile patet ex contextu et scopo psalmi, de multitudine sacrificiorum sermonem esse, quod demonstr. B. W. Marperger in Tr. *de agno ad arae cornua alligando*.

Ritus, quem refert Jo. Andr. Schmidius diss. *de columbis in eccl. Gr. et Lat. usitatis* Helmst. 1711. seque ipsum in quibusdam templis pontif. vidisse adfirmat, quod sc. in pentecoste ex superiore templi parte in altare minus demittatur columba inaurata et manu sacerdotis accepta inter cantus ad altare majus deferatur, nec non quod tum plures columbae e laqueari emittantur per templum volantes; is recentioris originis est, quam ut ad nostram quinquagesimam referri possit, etiam in quibusdam tantum coetus rom. locis obtinet. Amavit vehementer antiqua ecclesia figuram et nomen columbarum nec desunt explanationes et allusiones veterum super hac re; sed ejusmodi mysticos ritus antiquitus non inuenio. Amarunt imaginem columbae in baptisteriis, in ambone sacro, et hostiae consecratae in aurea columba super altare pendente servatae fuerunt, ut ostendit b. Schmidius c. diss. Amarunt figuram hanc in tumultu martyrum, ut exhibet ex *Aringhio* et *Bosio* Ern. Sal. Cyprianus in *ecclesia subterranea* Helmst. 1699. 4. Posuerunt in crucibus, qualem ex *Campino* sistit *Mamachi Orig.* et *Antiquit. Christ.*, ubi pendentem Jesum duodecim circumdant columbae apostolos denotantes T. I. p. 67. ibidem de eo, quod vet. Christ. columbae dicti, multa erudita proferens.

**) Atque haec satis ampla erant et ab ecclesia distincta aedificia ad capiendam hominum multitudinem, et ad commode peragendum baptismum, qui fiebat in antiqua ecclesia, si baptismum clericorum exceperis, per immersionem. Vid. Joh. Henr. Wedderkamp. de *baptisteriis veterum*. Helmst. 1703, 8.

***) Sic *Concil. Gerundinense* can. 15. de consecr. dist. 4. *Gelasius* can. 17. 19. dict. dist. *Leo* can. 16. dict. dist.

†) Tertullianus de bapt. c. 16. *Diem baptismo sollemniorum pascha praestat, exinde pentecoste ordinandis lavacris latissimum spatium est, quo et Domini resurrectio inter discipulos frequentata est et gratia Spiritus S. dedicata*. Ex quo loco clare patet, per omnem quinquagesimam paschalem baptismum fuisse administratum, etsi id negare videatur Joseph Vicecomes de

pore *) adeo magna hominum ad baptisteria confluentium frequentia fuit, ut diaconi tunc presbyterorum persaepe suscipere coacti fuerint officia **).

Sed confirmationis quoque sacramentum sacrae coenae scil. gaudii istud ac coelestium deliciarum plenum epulum necessarii nexu alligarunt huic laeto tempori leges ecclesiae. Quum enim maximorum Dei beneficiorum in ecclesia non sine laetitiae sensu recolebatur memoria festivaque essent omnia, aequum erat, pignore illo uti animamque saluti aeternae inhiantem eo reficere. Itaque quo minus licebat tempore jejunii frui his divinis epulis, sacro earum desiderio accensi certatim post diurnam abstinentioniam ad has confluxerunt pii Christiani ***). Qua in religione tantus ardor fuit, ut concil. Eliberinum †) illum inter catholicos haud numerandum decreverit, qui in isto tempore eucharistia non fuerit usus. Quare etiam Ambrosius suos ad sacramentum in azy- mis exhortatur ††), cujus eo tempore quotidie reddebantur participes †††).

ritibus baptismi, lib. I. c. 25. p. 240. vid. Guil. Caveus *primitiv. Christianismo* p. 240. edit. germ. et Godofredus ad *Cod. Theodos.* lib. 15. tit. 5. de *Spectaculis* leg. 5.

*) Vid. Socrates hist. eccl. 1, 21. Papa quoque Siricius ad Himerium, Tarrac. episc. ep. I. §. 2. (apud Labbeum T. II. p. 1018), rescripserat, solis his per annum diebus ad fidem confluentibus generalia baptismatis tradi conveniens esse sacramenta. Cujus instituti rationem revocat ab isto Petri tria millia auditorum festo pentecostes baptizantis exemplo Act. 2, 38. 41. Leo Pontifex Can. 13. de consecr. dist. 4. Nec contemnenda videtur meditatio, sed vera causa, cur imprimis ad ista sollemniora tempora remiserint baptismum veteres, in devota recordatione quaerenda est, qua decere volebant catechumenos in mortem Servatoris baptizandos esse et ad exemplar ipsius resuscitati, vitae novae operam navare et Spiritus S. regenerante gratia imbuti oportere. Constat enim hunc morem pervetustum esse nec tamen apostolicum, licet *Constit. apostol.* paschale et pentecostale tempus ad impertiendum baptismum praescribant. Vid. Jo. Launojus de *sollemnioribus bapt. temporibus* ad calcem. Tr. de *ciborum delectu et jejuniis Christi*. Paris 1663. 8. Vicedomes c. I. Jo. Georg. Weber de *sacris vet. Chr. nocturnis* Lips. 1719. Mich. Ehrenfr. Krause diss. de *pervigilio paschato arantatiprov.* Lips. Georg. Henr. Goetze de *vigil. paschal. vet. Christ.* Lips. 1687.

**) Ut constat ex *can. VII. Synod. Roman. ad Gallos episc.* apud Labbeum T. I. p. 1320. Vid. Caveus *primit. Christ.* cit. loc.

***) Antecedebat enim diuturna quadragesimae abstinencia, quia in jejuniis nefas putabatur sacro mysterio pasci. Vid. Gabr. Albaspinacus de *antiqu. eccl. rit. Observ.* 14. Atque eo magis delectabantur homines in quinquagesima, quibus in quadragesima caruerant. Ex ejusmodi carentia origo ovorum paschallium. Nam quia in jejuniis illis carere debebant, sacro paschatos amicti sibi invicem de his munera dabant. Vid. Tob. Kraskii diss. de *ovo paschali*. Rostock 1703. Joh. Fr. Gottl. Erdmann de *ovo paschali*. Lipsiae 1736.

†) *Can. 21. de consecr. dist. 2.* indem sancitum fuit in *conc. Agathensi can. 19. de consecr. dist. 2.*

††) In *enarratione de paschal. celebrit.* T. IV. Opp. p. 307. Summus *ferventi Spiritu sacramentum in azyms sinceritatis et veritatis.*

†††) Ita tradit Gabr. Albaspinacus h. c.

Etiam omnis actus ecclesiarum nostrarum non debet carere misericordiae munere, ut Lactantius ait *), tamen hoc praecipue tempore, quo maxima post hominum memoriam beneficia et recolebant et recipiebant veteres, ut in diebus dominicis et festis moris erat, liberales erga pauperes se praebebant **) nec alia caritatis opera, v. c. manumissiones servorum, neglegebant ***).

Quod ad augendam celebritatem hujus temporis de baptismi et eucharistiae usu constitutum fuit, idem et circa collationem majorum ordinum observatum. Nam scriptum reliquere idonei auctores, externi ecclesiae status curam habitam fuisse diebus ejusmodi sollemnioribus et munera publica, ordines majores, episcopatus, et quae sunt hujus generis alia, in viros probos et ecclesiae utiles fuisse collata †).

Non tamen perpetua hujus rei fuit observatio, quod successu temporis, junctione paschalis et pentecostalis festivitatis sublata, dierum devota sollemnitas ad pauciores reducebatur. Videtur ascensionis dominicae dies tum demum sollemni sacro distingui coepisse, postquam desierat quinquagesima, de qua si non verba Augustini ††), inter magna ecclesiae festa ascensionem quoque memorantis, intelligenda sunt, jam hujus Papae temporibus illa decrevit. Post sec. V. praecipue in occidente quidam coeperunt recedere et jejunia atque rogationes his diebus inserere, postquam Mammertus, Viennensis episcopus rogationes cum triduo jejunio ante festum ascensionis ob istas, quae tum Galliam promebant, calamitates instituerat novaeque rei invenerat imitatores. Tandem hi quinquaginta sollemnes dies temporis progressu plane cessarunt, illis tamen exceptis, quae diebus quadragesimo in ascensionis Christi et quinquagesimo in Spiritus S. missionis memoriam sunt celebrata. Ad septem dies deinceps celebritas recidit †††), donec triduanis sacris absolvebatur †*). Quod sub finem sec. XI. factum ait

*) *De vero Dei cultu* c. 12.

**) Eam ob causam constituti ante fores basilicae erant pauperes, ut constat ex Chrysost. hom. 50. in Matth. 9. *de Poenit.* (tom. I. p. 624.) Hom. 26. *de verbis apostol.* (tom. 5. p. 332. ed. Francof.) qui hanc caritatem mirifice laudat. Nam suberant specialiori curae ecclesiae pauperes. Vid. Jo. Launojus *de cura vet. eccl. pro miseris et pauperibus*. Paris 1663. 8. Chr. Hen. Gütther diss. *de cura vet. eccl. circa alendos pauperes*. Regiom. 1730.

***). Vid. Godof. Nic. Ittig. *de vet. indulgentia paschali*. Lips. 1700 et Joh. Frid. Joachim *de manumissionibus in ecclesiis*. Halae 1737. §, 18. eum his conf. C. G. Schwarzius *de rit. formul. a manumissione ad bapt. translut.* Alt. 1738.

†) v. Chr. Wildvog. c. 1. p. 199.

††) In memorabili epistola ad Januarium Ep. CXVIII. *Retinentur festa vel ab Apostolis vel conciliis commendata. Sicut Domini passio et resurrectio et adventus de coelo Spiritus S. anniversaria sollemnitate celebrantur.*

†††) Honorius Augustodunensis *Gemmae animae* c. 3. 149. scribit: *per septem dies pentecoste colitur propter septem dona Spir. S.* Vid. Durandus *Ration. divin. offic.* 6, 10.

†*) Probatur hoc est sanctione Gebhardi episcopi Constantiensis apud Baronium tom. XI. *annal. ad an. 1094.* qui scribit *eum statuisse, ut tam*

J. A. Schmidius *). Atque hunc morem hodie status imperii in provinciis suis observant, ut testantur ecclesiasticae ordinationes.

in hebdomade pentecostes, quam in hebdomade paschali tres tantum dies festivi celebrarentur. Nam usque ad illud tempus, addit Baronius, Constantiensis episcopatus comprovincialium morem non est secutus, videlicet integram septimanam in paschate et unum tantum diem in pentecoste observando.

*) *Histor. fest. et dominic. p. 129.*

XXII.

Ern. Frid. Wernsdorf de simulacro columbae in locis sacris antiquitus recepto *).

Constat inter omnes de Θεοφανία illa, quae facta est, quum Christus Jordani aquis tingi voluisset **). Refert enim historicus sacer in ista S. Triados manifestatione Spiritum S. lucis suae radios coelitus emittentem, ὡς ἐν περιστερᾷ descendisse et visibili columbae specie omnibus, qui adstabant et spectabant, quorum ingens numerus erat, apparuisse ***).

Hanc autem corpoream speciem, a Spiritu Sancto adsumtam, antiqua ecclesia mirifice adamavit †) et in Sanctorum et martyrum christia-

*) Prodiit, Univ. Viteb. progr. pentec., Viteb. 1773. 4.

**) Quae praeter historiae sacrae fidem, forte ex Justino Martyre, portenta narrat facta, quo tempore Christus ex aquis Jordani descendisset, Severus Alexandrinus a Guid. Fabricio Boderiano syriace et latine Antverpiae editus libr. de Rit. Baptismi p. 24., ea credi minime debent: nempe solem radios suos inclinasse, stellas Christum flumina sanctificantem adorasse, aquas denique absque lignis et igne calefactas fuisse. Vide I. R. Fabricii Cod. Apoc. N. T. pag. 347.

***) Etsi enim sunt docti viri, qui illud Matth. III. 16. ὡς ἐν περιστερᾷ ita interpretentur, ut dicant, non columbae habitum a Spiritu Sancto adsumtum indicari, sed tantummodo respici ad columbae volatum et Spiritum Sanctum columbae velociter volantis more in Christi caput molli placidoque strepitu descendisse: plurimi tamen, quos laudat J. C. Wolfius in curis Philol. ad eundem hunc Matthaei locum, inter quos praecipui sunt Hammondus, Majus et Markius, hanc sententiam constare haud posse docuerunt. Praeterquam enim quod apud Lucam Spiritus Sanctus disertis verbis dicitur σωματικῶς εἶδεν descendisse, illud intelligi haud potest, si Matthaeus ad columbae volatum duntaxat, non etiam ad ejus corporeum habitum respexit, cur hujus alitis potius, quam alius, aut generis alitum universi nomen adhibuerit.

Quapropter una et consentiens antiquae ecclesiae opinio fuit, corpoream et adspectabilem columbae formam a Matthaeo significari.

Tertullianus de car. Chr. c. 3. longius justo progressus, in Spiritus Sancti personae communionem columbam periade adscitavi vult, atque in Christo est natura humana. Sed Augustinus de agone christian. c. XII. veram adfirmans columbam fuisse, negat eam in Spiritus Sancti communionem hypostaseos adsumtam. Et Paschasius lib. de Spiritu S. c. VII. Intelligendum est, inquit, in columba species pertransiens, non substantia perseverans. Justinus M. in Dial. cum Tryph. Jud. ignem fuisse tradit. Sed ejusmodi quid aut fulguris speciem fingere, minime necesse est, quum columbae formam adsumere non magis indignum Spiritui Sancto sit, quam sub ignis habitu comparere.

†) Sic figuram Spiritus S. amari ab ecclesia, Tertullianus allegorice ait libro advers. Valentin. c. 3. In quem locum de ecclesia, columbae domo

norum tumulis, in crucibus, in ambone, in baptisteriis, in altari aliisque locis sacris vel ornatus vel mysterii gratia columbam symbolicam vario genere artis expressam frequentissime exhibuit. Nulla fere fuerunt antiquorum templa, nulla coemeteria, nulla alia sacra loca, in quibus non essent columbarum vel imagines pictae aut caelatae, vel siga ex auro argenteo, aut ex ligno facta: quorum signorum quaedam etiam sacris usibus tanquam vasa inserviebant.

Ultimo res in superstitionem versa, in crepundia et lusus pueriles ~~insuper degeneravit~~. Cujusmodi ~~ludum~~ nostro adhuc saeculo in quibusdam communionis Romanae ecclesiis a se ipso visum commemorat J. A. Schmidius *). Is testis erat, quum in sollemnibus sacris pentecostes sacerdos comite alio inferioris ordinis inter preces et hymnos populi in medio templi post meridiem expectaret adventum Spiritus S., mox columba inaurata ex templi parte superiore in altare minus demissa et manu sacerdotis excepta inter hymnos ad altare majus deferretur; quo facto, plures ex alto laqueari sublimis templi emissae columbae per totum templum volitabant, stupae deieciuntur et aquae aliquid ob rationes mysticas adfundebatur.

Quoniam igitur columba symbolica in locis sacris conspicua res valde grata est antiquitatis ecclesiasticae amatoribus, qui videant eam valere ad monumenta doctorum veteris ecclesiae rite interpretanda: de simulacro columbae in locis sacris antiquitus recepto breviter commentemur et quibus in locis hae imagines propositae, cui usui destinatae fuerint et quid veteres ea re indicare voluerint, ostendamus.

Primum, ut diximus jam, columbarum simulacra in monumentis sepulcralibus, in crucibus, in altari, baptisterio, ambone sacro apud antiquos Christianos locum habuerunt. Nec una eademque omnium harum simulacrorum fuit ratio. Alia enim coloribus picta erant, alia caelando expressa eaque aut prominentia ex plano, aut solida et integrum corpus habentia, laborata in omni genere materiae, in ligno, in marmore, in metallo auri, argenti, aeris. Etiam thecae, in quibus modo

simplici, et figuram Spiritus S. amante, praeclare commentatus est ante hos tres annos J. Christ. Wernsdorf. Progr. Helms. 1770. 4.

*) *De columbis in ecclesia Gr. et Lat. usitatis* Helms. 1711. 4. pag. 15. ubi tamen probe observat, non esse hunc ritum in ecclesia Romana catholica, sed in quibusdam tantum locis obtinere. Certe in libris ritualibus totius ecclesiae communibus, qualis Gavanti *Theor. sacr. rit.* est a Merato erudite completatus, hic pentecostalis ritus non reperitur. Habet tamen eundemque excusatum it, quasi id omne ad plebis potissimum instructionem et devotionem agatur Edm. Martene de antiq. oec. Rit. T. III. p. 546. edit. Antwerp. in fol. Ceterum recte reprehendit illum Thomas Naegorgius *Regni Papist.* l. 4. p. 185. nota in latina ecclesia describens:

*In Pentecoste mites atque columbae
Funiculis leviter vinctae mittuntur ab altare,
Lignea postremo caelo dependet eodem.
Cernis, ut idolis ludant docuantque populum,
Non oene ac puppis tenebrae addevere puellae.*

bestiae consecratae, modo Sanctorum reliquiae recondebantur, quod columbarum figuras referrent, ipsae quoque columbae appellabantur.

Nec columbae figura toties ab antiquis exhibita, semper et ubique Dei Spiritus S. symbolum erat, quo ejus praesentia et virtus aut aliquid ejus gratia et ope actum significaretur. Indicabat nonnunquam symbolica columba quasdam piorum Christianorum virtutes, mansuetudinem, caritatem, innocentiam et maxime simplicitatem, a Christo commendatam similem columbinae.

De his omnibus rebus plane constabit, si ea loca, in quibus veteres columbae figuram ponere soliti fuerunt, sigillatim omnia intraverimus.

Ordinemur autem a coemeteriis, in quibus veterum Christianorum et martyrum sepulchralia monumenta deprehenduntur. Exhibent celeberrimae illae catacombae Romanae in topho suburbano longe plurimas columbarum imagines ab Antonio Bosio et Paulo Aringhio, in operosissimo pariter ac splendidissimo *Romae subterraneae* libro servatas et illustratas *). Ibi harum rerum curiosi omnibus propemodum paginis invenire ac spectare poterunt columbarum imagines in Christianorum sepulchris expressas, plerumque una cum olivae ramunculis, in victoriae signum adjectis, quod Christi athletae, reportata ex tartareis, quibusdam dimicassent, hostibus, laurea, depositis ibi mortalis sarcinae exuviis, suaviter jam in Domino quiescerent. Interdum una modo columba visitur **), gerens in ore ramum, aut etiam alterum pede premens; interdum visuntur duae columbae, modo ramulos ore gestantes, modo sine ullis ramulis ***). Maxime autem cernitur columba in puerorum ac virginum tumulis tanquam innocentiae symbolum adposita †). Si

*) Post *Romanam* elegantia et nitore se commendat editio *Paroisi* a. 1659. in f. curata, ubi quae prope omnibus paginis occurrunt incisae in aed monumenta figuris columbarum ornata, multum jucunditatis praebent spectantibus. Nec ea desiderantur in minori libro, qui *Romam subterraneam* in compendium redactam exhibens, proffert *Arnhemiae* latine 12. et a Chr. Baumanno germanice versus itidem *Arnhemis* 1668 eadem forma. In quo altero libro pag. 362. ejusmodi figurae aliquoties exhibentur.

Ne is quidem, qui Aringhium utiliter excerptis Ern. Sal. Cyprianus, has neglexit figuras in libello *de Ecclesia subterranea*. Helmst. 1689. Ceterum de his *catacombis Romanis* duabus dissertt. egit Amandus Gottb. Fehmelius Lips. 1710, et quem in illis explicandis adhibere oporteat cautionem exposuit Pet. Zornius diss. *de Catacombis s. sepulchralibus SS. Martyrum c. Bosium, Mabillonium, Ciampinum aliosque Romanenses disputans*.

**) Cujus rei exempla habes longe plurima apud Aringhium *Rom. subterr.* T. I. pag. 344. 45. in Olympii pueri triennis et Claudianae puellae octennis epitaphiis.

***) Ita binae columbae in monumento Gaudentiae apud Aringhium T. I. p. 339 in Aurelii Fortunati T. II. pag. 12. in Critesii pueri octoennis p. 325.

†) Ut autem columbae in monumentis juvenum pro innocentiae signo, ita in virginum monumentis pro signo castitatis caritatisque accipiuntur. De monumento, quod vidua marito posuit, in quo monumento expressa cernebatur columbae imago, scribit Aringhins T. I. p. 180. hunc in modum: *Columba viduae continentissimae et integerrimae imago est et symbolum dilectionis; in illo siquidem alite singulare continentiae exemplum deprehenditur, quod marito fidem servat inviolatam nec ei notum est adulterium. De continentia columbarum ego*

norum tumulis, in crucibus, in ambone, in baptisteriis, in altari aliisque locis sacris vel ornatus vel mysterii gratia columbam symbolicam vario genere artis expressam frequentissime exhibuit. Nulla fere fuerunt antiquorum templa, nulla coemeteria, nulla alia sacra loca, in quibus non essent columbarum vel imagines pictae aut caelatae, vel siga ex auro argentove, aut ex ligno facta: quorum signorum quaedam etiam sacris usibus tanquam vasa inserviebant.

Ultimo res in superstitionem versa, in crepundia et lusus pueriles turpiter degeneravit. Cujusmodi laeum nostro adhuc saeculo in quibusdam communionis Romanae ecclesiis a se ipso visum commemorat J. A. Schmidius *). Is testis erat, quum in sollemnibus sacris pentecostes sacerdos comite alio inferioris ordinis inter preces et hymnos populi in medio templi post meridiem expectaret adventum Spiritus S., mox columba inaurata ex templi parte superiore in altare minus demissa et manu sacerdotis excepta inter hymnos ad altare majus deferretur; quo facto, plures ex alto laqueari sublimis templi emissae columbae per totum templum volitabant, stupae deiciebantur et aquae aliquid ob rationes mysticas adfundebatur.

Quoniam igitur columba symbolica in locis sacris conspicua res valde grata est antiquitatis ecclesiasticae amatoribus, qui videant eam valere ad monumenta doctorum veteris ecclesiae rite interpretanda: de simulacro columbae in locis sacris antiquitas recepto breviter commentemur et quibus in locis hae imagines propositae, cui usui destinatae fuerint et quid veteres ea re indicare voluerint, ostendamus.

Primum, ut diximus jam, columbarum simulacra in monumentis sepulcralibus, in crucibus, in altari, baptisterio, ambone sacro apud antiquos Christianos locum habuerunt. Nec una eademque omnium harum simulacrorum fuit ratio. Alia enim coloribus picta erant, alia caelando expressa eoque aut prominentia ex plano, aut solida et integrum corpus habentia, laborata in omni genere materiae, in ligno, in marmore, in metallo auri, argenti, aeris. Etiam thecae, in quibus modo

simplici, et figuram Spiritus S. amante, praecclare commentatus est ante hos tres annos J. Christ. Wernsdorf. Progr. Helms. 1770. 4.

*) *De columbis in ecclesia Gr. et Lat. usitatis* Helms. 1711. 4. pag. 15. ubi tamen probe observat, non esse hunc ritum in ecclesia Romana catholica, sed in quibusdam tantum locis obtinere. Certe in libris ritualibus totius ecclesiae communibus, qualis Gavanti *Thes. sacr. rit.* est a Merato erudite completatus, hic pentecostalis ritus non reperitur. Habet tamen eundemque excusatum it, quasi id omne ad plebis potissimum instructionem et devotionem agatur Edm. Martene de antiq. oec. Rit. T. III. p. 546. edit. Antwerp. in fol. Ceterum recte reprehendit illum Thomas Naegorgius *Regni Papiae*. l. 4. p. 185. festa in latina ecclesia describens:

*In Pentecoste mites atque columbae
Funiculis leviter vinctae mittantur ab altare,
Lignea postremo caelo dependet eodem.
Cernis, ut idolis ludant docentque populum,
Non secus ac puppis tenerae addevere puella.*

bestiae consecratae, modo Sanctorum reliquiae recondebantur, quod columbarum figuras referrent, ipsae quoque columbae appellabantur.

Nec columbae figura toties ab antiquis exhibita, semper et ubique Dei Spiritus S. symbolum erat, quo ejus praesentia et virtus aut aliquid ejus gratia et ope actum significaretur. Indicabat nonnunquam symbolica columba quasdam piorum Christianorum virtutes, mansuetudinem, caritatem, innocentiam et maxime simplicitatem, a Christo commendatam similem columbinae.

De his omnibus rebus plane constabit, si ea loca, in quibus veteres columbae figuram ponere soliti fuerunt, sigillatim omnia lustraverimus.

Ordinemur autem a coemeteriis, in quibus veterum Christianorum et martyrum sepulchralia monumenta deprehenduntur. Exhibent celeberrimae illae catacombae Romanae in topico suburbano longe plurimas columbarum imagines ab Antonio Bosio et Paulo Aringhio, in operosissimo pariter ac splendidissimo *Romae subterraneae* libro servatas et illustratas *). Ibi harum rerum curiosi omnibus prope modum paginis invenire ac spectare poterunt columbarum imagines in Christianorum sepulchris expressas, plerumque una cum olivae ramunculis, in victoriae signum adjectis, quod Christi athletae, reportata ex tartareis, quibusdam dimicassent, hostibus, laurea, depositis ibi mortalis sarcinae exuvias, suaviter jam in Domino quiescerent. Interdum una modo columba visitur **), gerens in ore ramum, aut etiam alterum pede premens; interdum videntur duae columbae, modo ramulos ore gestantes, modo sine ullis ramulis ***). Maxime autem cernitur columba in puerorum ac virginum tumulis tanquam innocentiae symbolum adposita †). Si

*) Post *Romanam* elegantia et nitore se commendat editio *Paris* a. 1659. in f. curata, ubi quae prope omnibus paginis occurrunt incisae in aes monumenta figuris columbarum ornata, multum jucunditatis praebent spectantibus. Nec ea desiderantur in minori libro, qui *Romae subterraneae* in compendium redactam exhibens, prodit *Arnhemiae* latine 12. et a Chr. Baumanno germanice versus itidem *Arnhemii* 1668 eadem forma. In quo altero libro pag. 362. ejusmodi figurae aliquoties exhibentur.

Ne is quidem, qui Aringhium utiliter excerpsit Ern. Sal. Cyprianus, has neglexit figuras in libello *de Ecclesia subterranea*. Helmst. 1699. Ceterum de his *catacombis Romanis* duabus dissertt. egit Amandus Gottb. Fehmelius Lips. 1710, et quem in illis explicandis adhibere oporteat cautionem exposuit Pet. Zornius diss. *de Catacombis s. sepulchralibus SS. Martyrum* c. Bosium, Mabillonium, Ciampinum aliosque Romanenses disputans.

**) Cujus rei exempla habes longe plurima apud Aringhium *Rom. subterr.* T. I. pag. 344. 45. in Olympii pueri triennis et Claudianae puellae octennis epitaphiis.

***) Ita binae columbae in monumento Gaudentiae apud Aringhium T. I. p. 339 in Aurelii Fortunati T. II. pag. 12. in Critesii pueri octoennis p. 325.

†) Ut autem columbae in monumentis juvenum pro innocentiae signo, ita in virginum monumentis pro signo castitatis caritatisque accipiantur. De monumento, quod vidua merito posuit, in quo monumento expressa cernebatur columbae imago, scribit Aringhianus T. I. p. 180. hunc in modum: *Columba viduae continentissimae et integerrimae imago est et symbolum dilectionis; in illa siquidem alite singulare continentiae exemplum deprehenditur, quod merito fidem servat inviolatam nec ei notum est adulterium. De continentia columbarum ego*

vidua defuncto marito monumentum posuit, fere columbam in castitatis signum addendam curavit. Idem etiam viros in uxorum fecisse monumentis notavimus.

Sed ut in titulis sepulcralibus, virginum praecipue ac puerorum, quibus praematura morte defunctis innocentiae testimonium perhiberi poterat, columbae imaginem veteres Christiani libenter insculpi voluerunt: ita etiam in lucernis, quae coemeterialibus locis suspendebantur, hoc divini spiritus hieroglyphicum exprimendum eoque velat mystico quodam typo etiam ipsas lucernas sepucrales obsignandas curarunt. Modo autem lucernae hae columbam in aliqua parte superficiei expressam et exstantem habebant; qualis illa est, quae in coemeterio Callisti reperta, ab Paulo Aringhio *) suppeditatur, cuius in posteriore parte conspicitur crux et insidens ei columba. Modo erant in solidam et integram columbae figuram totae formatae; cuiusmodi lucernam a Casilio acceptam itidem exhibet et describit Aringhio **).

Ac tales quidem columbas moris fuisse in tumulis poni martyrum

nihil affirmo; de innocentia magis constat. Exhibent Bosius atque Aringhio c. l. tabulam, in templo S. Praxedis Romano conspicuam, quae sistit praeter Christi monogrammon coronatum, columbam volantem olivaeque ramum ferentem, addita hac epigraphe: Dulcis et innocens hic dormit Severianus in somno pacis.. Caeterum in commemorandis columbarum virtutibus, unde homines exemplum potero possint, multus est Aringhio *Rom. Subterr.* T. II. pag. 326. remque multis allatis veteris ecclesiae doctorum testimoniis confirmat. Rubertus Tuitiensis abbas in *Cant. Salom.* (T. I. ed. Mogunt. 1631. p. 1074.) praecipuas columbarum proprietates his recenset verbis: *Haec avicula primum sine felle est, deinde nihil vivum comedit, pullos alienos nutrit, grana quaeque candidiora colligit, in petris nidificat, gemitum pro cantu habet, libenter juxta fluentia residet, ut venientem accipitrem ex umbra praecognitum effugiat.* Sane reprehendendi non sunt antiqui candidae fidei et illibatorum morum Christiani, quod columbae imaginem in magno a se pretio habitae in coemeterialibus cubiculis frequenter usurparunt, cuius e symbolico adpectu christianae virtutis et divinorum arcanorum mysteria intuentibus ingeri debebant. Non enim tantum Spiritus S., sed etiam universi coetus christiani symbolum fuit columba; utpote quae Servatoris jussu debet pios vel hortari vel monere, ut innocentiae, integritati ac simplicitati vitae sedulo ac diligenter studeant mutuoque inter se amore alius alium complectatur.

*) *Romae Subterr.* T. I. p. 301. ubi hujus lucernae figuram in aes incisam exhibet, de qua et Fortun. Licetus de *recondit. antiq. lucernis* pag. 871. et Mich. Ang. Causens de aeneis antiq. lucernis, *Thes. Graev.* T. XII. pag. 981.

**) *Romae Subterr.* T. II. p. 325. Multa in hanc rem haud inutiliter attulit Henr. Leon. Schurzfleisch diss. de *lucernis vet. Christianor. sepulcralibus.* Viteb. 1710. pag. 72. Ibi p. 44. seqq. causas recepti a veteribus moris accendendi lampadas ad tumulos martyrum exponit et adversariorum criminandi cupiditatem confutat, insimulantium, eum aliquid profanae gentilium superstitionis redolere, negans verum esse id, quod olim Vigilantius objecisset, eum pertinere ad martyres illuminandos, quippe quos agnus in medio throni cum omni fulgore majestatis suae illustraret. Sed morem istum initio propter nocturnos in coemeteriis et cryptis conventus imperante necessitate inductum, postea laetitiae gratia usurpatum fuisse, qui quoniam ab omni religioso martyrum cultu abfuisset, nullam videri causam esse, cur veteres Christiani ullius culpa aut paganae superstitionis rei faciendi sint.

christianorum ex Gregorio Turon. *) constat, narrante, hominem eum, qui columbam auream e S. Dionysii, Parisiensis episcopi, sepulcro furtim auferre voluisset, ea ipsa lancea, qua elidere illam voluisset, confossum periisse. In Longobardorum sepulcris antiquus illorum scriptor Paulus Warnefried **) columbas ex ligno factas pependisse commemorat.

Aureas vero columbas nonnunquam Sanctorum reliquiis conditorium praebuisse refert Joh. Mabillonius ***).

Habebant olim domus institutae peregrinis excipiendis et pauperibus refocillandis plerumque in coemeteriis locum, item ut nostro tempore apud nos in Saxonia videmus; quae quia fere Spiritui Sancto dedicata sunt, in fronte aut in aditu aut in alio principe domus loco vel pictam vel effictam ostendunt columbae speciem eam, qua indutus Spiritus S. de coelo descendit ac Johanni Baptistae, quum is Christum Jordanis flumine abluisset, conspiciendum se praebuit †).

A coemeteriis ad ipsum templum ut veniamus, in ejus vestibulo pariter atque in abside antiquitus erant positae cruces, columbarum imaginibus ornatae. Iis enim crucibus, quae publico in loco tanquam salutis Christianorum signa positae stabant, veteres consueverant imponere superne tres illas imagines, quibus manifestari sancta Trinitas voluit, aut certe columbam, Spiritus S. figuram ††).

*) *De gloria martyr.* lib. I. (pag. 802. edit. Ruinart.): Alius super sepulcrum, sanctum calcare non metuens, dum columbam auream lancea quaerit elidere elapsisque pedibus ab utraque parte, quia turritus erat tumulus (i. e. non turrim habens impositam, sed in modum pyramidis acuminatus) compressis testiculis, lancea in latere defixa, exanimis est inventus.

**) De rebus Longobard. 5, 34. „Si quis aut in bello aut quomodocunque extinotus fuisset, consanguinei sui intra sepulcra perticam figebant, in cujus summitate columbam ex ligno factam ponebant, quae illuc versa esset, ubi eorum dilectus obiisset.“

***) *De liturgia Gallicana* lib. I. pag. 92. scribit, mentionem fieri de aurea columba ecclesiae b. Mariae Laudunensis ab Hermanno Monacho lib. III. *de Mirac. Mariae* c. 28. narrante furtum Anselmi cujusdam, qui auream columbam ablatam confregisset, multam famosam illam et honorabilem ob S. Mariae lac et capillos intus reconditos. Addit Mabillonius, vix alibi aliquo in loco ejusmodi columbas, quae reliquias continerent, inveniri. At Ant. Bellotte in *Observatt. ad Ritt. ecclesiae Laudun. redivivos* par. 1662. ed. p. 502. tradit b. Mariae virg. sanctam lac inde ab antiquissimis temporibus vasculo aureo, in columbae formam confecto, in ecclesia Laudunensi adservatum, quotannis VIII. kal. febr. festiva sollemnitate honorari et coli.

†) Pertinebant in veteri ecclesia ejusmodi domus ad exedras templi, quibus Theodosius Imp. lege illa: *de his qui ad ecclesias confugiunt* eandem, quam basilica ipsa habebat, immunitatem concessit. De his *Hospitalibus* praeter Kirchmayerum in diss. ad illam sententiam Lactantii: *omnis actus vitae nostrae, ne careat misericordiae munere* proposita Viteb. 1693. egit praeclare J. A. Schmidius de *Hospitali S. Annae*. Helmst. 1715. 4.

††) Hac de re habet erudita, licet a superstitione haud aliena, qui crucis Dominicae particulam in apostolico sacratio Romae adservatam describit Angelus Rocca T. I. *Thesauri pontifical. et sacr. Antiquitt. rit. ceremon.* Romae 1745. p. 155.

Paulinus, ecclesiae Nolanae in Campania episc., qui ornamenta et picturas basilicarum versibus illustravit, rem hanc satis loquitur, describens crucem in abside basilicae Nolanae musivo opere factam *) et item aliam in abside Fundani templi a se exstructi **). Memorabilis illa crux Romana, quam **Joh. Ciampinus** ***) exhibuit ac descripsit, columbae habet imaginem, sicut etiam elegans illa gemmata crux, quae in musivo majoris absidis Lateranensis basilicae Romae videtur. In summo hujus crucis apice columba cernitur alis expansis volans, aqua ex ejus ore uberrima defluente †).

*) Epist. XXII. ad Severum pag. 206. (edit. Paris. le Brun.):

*Pleno coruscat Trinitas mysterio.
Stat Christus agnus: vox Patris coelo tonat:
Et per columbam Spiritus Sanctus fluit.
Crucem corona lucida cingit globo.*

Ad quas vide omnino *Notas* cit. edit. Opp. **Paulini** Par. an. 1635. T. II. pag. 67.

**) Epist. ad Sever. XXXII. p. 210.

*Sub cruce sanguinea niveo stat Christus in agno
Alite quem placida Sanctus perfundit hiantem
Spiritus, et rutila goniter de nube coronat.*

***). In hist. investigat. ad **Norisium de Cruce Stationali Romae** edita an. 1694. pag. 14. tradit haec: In crucis summitate aeternus Pater, ni fallor, mundum creans, expressus est. Nam aquae cernuntur, in quarum medio aliquid solidum, ibidem ad dextram quaedam figura ab aquis velut emergens, ad sinistram alia similis figura, veluti in aquam se immergens expressae sunt, inter ambas has figuras Spiritus Sanctus in columbae forma adumbratus est.

†) Qui de basilica et Patriarchio Lateranensi libros IV. ad Alex. VII. B. P. Romae 1656. vulgavit C. Rasponus rem de hac cruce pag. 42. his edisserit verbis: Crux est elegantissima, quae referta gemmis videtur. Superne non absque eleganti significatione columba exstat expansis alis, ex cujus ore manant uberes aquae, et ita stipitem crucis irrigant, ut in ima ejus parte fons redundet, ex quo flumina quatuor effluere videntur. Significationem horum mysteriorum interpretamur ita, ut in columba Sp. S. exprimat, quatuor autem flumina terrestres paradisi, significant fluentia gratiae, quae a Spiritu S. fonte promanant, et mundi quatuor partes suis coelestibus donis, ac sanctissimis sacramentis perpetuo irrigant. Eandem interpretationem habet et ipsius crucis delineationem exhibet **Jac. Bosius** in *Cruce triumphante et gloriosa* l. 6. p. 622. Vid. **B. Casalius** de vet. sacr. Christian. rit. pag. 4.

Vides in hac ecclesiae Lateranensis Romanae cruce, columbam supervolare crucem, in aliis columba ex antiquo ecclesiae ritu cruci insidet et incubat. Hinc etiam Opp. **Paulini** Nol. editor **Le Brun** T. II. p. 67. conjicit cruci, quam **Paulinus** describat, columbam insedis. Primo enim appellari columbam:

Et per columbam Spiritus S. fluit

dein sequi crucem:

Crucem corona lucida cingit globo

Certe in antiqua illa cruce lapidea apud **Chiffletium** in *Vesent.* p. 208. columba super crucem. Et in cruce illa, quam **Jac. Gretserus** lib. de Cruce p. 376. et 20. vetustissimam putat, quippe in S. Thomae Ap. civitate Malipore inventam, columbae figura est in crucis fastigio. Caeterum de columbis a veteribus Christianis in cruce, in sacris tabulis, in fontibus baptismalibus etc. effigiatis, ex antiquitate ecclesiastica et pontificia nemo facile plura attulit. **Justiniano Chiapponi** in *Actis Canonisationis S. S. Pii V. Andr. Avelini* etc. Romae 1720. Nam quia in Missa Canonisationis Sanctorum romana,

Sed cruces veterum in loco publico positae, non semper unam tantum columbam fastigio vel insidentem vel expansis alis supervolantem ostendebant. Interdum ambiebant crucem plures columbae, quarum numerus aliud aliquid indicabat. Denotabantur enim illo mox Jesu Christi Apostoli, mox alii pii et fideles, ut quibus omnibus columbinam simplicitatem prudentiae serpentinae junctam Christus commendavit. Atque ita rem interpretatus est Paulinus ecclesiae Nolanae episcopus, iis versibus, quos depictis in porticu templi Nolani crucibus adscripsit *). Ejusmodi autem coronatae cruces apud illum duae sunt **): una, quam lucidus columbarum circulus velut iride ambit, altera, cujus vertici corona imposita ex columbis erat.

Sed et hodie talis crux Romae in curvitate absidis templi S. Clementis, vetustissimo et elegantissimo opere musivo picta conspicitur. In ea Christi adfixi imago nuda, quatuor clavi cum suppedanea tabella. In ipsius crucis quatuor sive ramis sive cornibus cernuntur duodecim candidae columbae, quae coetum signant duodecim Apostolorum ***).

A columbis crucem ornantibus ad suggestus ecclesiastici seu ambonis sacri columbam accedamus. In ambonis enim ciborio seu umbra-

oblatio columbarum fit, adjunxit is operi dissertationem: de oblationum in Missa Canonisat. S. S. mysteriis ubi pag. 267. ss. de columbarum oblatione agens, in has res exapatiatur.

*) Crucis hujus a Paullino *Epist. ad Sever.* XXXII. pag. 206. descriptae, coronam cingebant eamque ipsam quasi coronabant columbae duodecim, pro duodenario Apostolorum numero: de qua re canit:

*Crucem corona lucido cingit globo
Cui coronae sunt corona Apostoli,
Quorum figura est in columbarum choro.*

Deinde memorat Paullinus Nolanus eadem *Epist.* pag. 208. in basilica Nolanae ingressibus esse dextra laevaue cruces minio superpictas, hoc epigrammate:

*Ardua floriferae crux cingitur orbe coronae
Et Domini fuso tincta cruore rubet.
Quaeque super signum resident coeleste columbae,
Simplicibus produnt regna patere Dei.*

Quod epigramma decet nos, columbarum agmen significare pios Christianos: id quod etiam ex hoc Paullini voto, paullo post subiecto, clarius intelligitur:

*Nos quoque perficias placitus tibi Christe columbas
Si vigeat puris pars tua pectoribus.*

**) L. I., ad quae vide observatt. editionis Opp. Paullini *le Brun* T. II. pag. 70.

***) Typum hujus crucis ex ipso exemplari feliciter expressum dedit Jac. Bosius *Cruc. triumph. et gloriosae* 6. 11. quod fecit etiam Phil. Rondinini libro *de S. Clemente ejusque basilica in urbe Roma*, 1706. Similem exhibet crucem Thom. Mar. Mamachi *Orig. et Antiquitt. Christian.* T. I. pag. 67. in qua pendentem lesu duodecim circumdant columbae. Idem eodem in loco disquirat, cur veteres pii Christiani columbae dicti sint. Apostoli autem, ear symbolica columbarum imagine designati antiquitus fuerint, ejus rei causas exponit Aringhius *Romae Subterr.* T. II. p. 340, Nos quoque in eam rem nonnulla diximus, quum ante hos XX. annos Lipsiae professionem ordinariam antiquitt. ecclesiastic. adiremus progr. *de quinquagesima paschali* p. 17.

culo altius educto, columba olim itidem, ut hodie quoque, locum obtinuit; quae ibi aut in fastigio supervolitaret aut in fronte corpus erigeret aut intus in curvatura pendens aut ex plano prodians velut in oratorem descenderet. Ac dici vix potest, quantum elegantiae prae se ferat haec Spiritus figura, auro plurimo inducta, pendens in cavo ciborii super ambone, qui ex altari protuberat, in templo nostro academico, restaurato illo quam splendidissime, nisi quod priora venerandae antiquitatis monumenta amissa desiderantur.

Illi vero ambones, quibus nulla imposita erat ciborii species, a qua tegerentur, columbam in fronte adpictam habuerunt *).

Nec episcoporum cathedras, de quibus illi nonnumquam ad populum verba faciebant, columbae imagine caruisse, declarat monumentum illud, quod Romae in Marcellini et Petri Martyrum coemeterio a Bosio reperi- tum, ab Paulo Aringho exhibetur **). Nam in eo marmore conspicitur cathedra episcopalis, cujus in parte summa constitit columba diademate redimita, Spiritus s. notans opem atque adsistentiam ***).

Ita etiam in ambone sacro non tam ornatus, quam commonefactionis gratia, locum et olim habuit et hodie habet columba. Nam ut doctores ipsi ambonem sancto animo adscendere ac Dei voluntatem recte auditoribus interpretari debent: ita horum officium est cogitare, nihil doctorem ex spiritu privato loqui, sed quae a Spiritu S. per vates et Apostolos tradita, litteris consignata habeamus.

Ab ambone jam ad altare progredimur, columbam in eo spectaturi. Quam diu igitur altaria olim nihil a tergo altius superstructum habebant, sed mensae tantum erant, in media mensa, praeter signum crucis, figuram columbae auream vel argenteam, intus cavam, antiqui Christiani positam habuerunt. Ex quo autem in altaribus de quatuor columnis surgens umbraculum erectum est †), coepit suspensa ex eo columba altari imminere eique velut supernatare. Docent eam rem ve-

*) Qualem Sophianum ambonem descripsit, ac delineandum curavit Carolus du Fresne *Constantinop. Christianae* l. III. p. 69.

**) *Romae Subterr.* T. II. p. 29 et 362, ubi multus in eo est, ut ostendat, ingenti mysterio fieri, ut pontificiae cathedrae insideat columba: quippe quae intuentium, tum oculis, tum animis insinuet, Spiritum S. jugiter apostolicæ sedi Petri praeesse. Nec mirum est, hominem qui (Tom. I. pag. 155.) bellam Caes. Baronii fabulam de Petri cathedra Romana, ex ligno facta, egregie oruare potuit, de episcoporum electionibus columbae indicio factis et de columba Gregorij M. auribus adsidente multa superstitiose narrare.

***) Nam Esaias vates c. 61. spiritum Domini ait super Messia esse, quem unctum Jova misisset, ad laeta inopibus nuntianda. Idem est Spiritus S., a quo nos ad omnis veri scientiam ducendi sumus.

Ceterum de Ambonibus vet. ecclesiae diss. exstat Chr. Weidlingii Lips. 1687. 4. De illis agit etiam Bern. Ferrarius libro de *Ritu sacrar. ecclesiae vet. concionum* p. 356. et Joh. Andr. Schmidius disquisit. de *cathedris doctorum veterum*.

†) Habes figuras apud Joh. Vogtium de *Altaribus* p. 145. item apud eos, qui urbis Romanae templa descripserunt. Is autem qui *basilicam S. Mariae Majoris* Liberianam splendidissimo opere Romae an. 1621. exposuit, Paulus de Angelis, exhibet columbam expansis alis fastigium ciborii quasi turgentem atque obumbrantem p. 90.

terum ecclesiae doctorum scripta: ex quibus intelligitur, magis mysterii significandi, quam ornamenti constituendi causa hoc receptum fuisse; deinde superstitiosum usum accessisse.

Antiochiae quidem, in urbe Orientis regina, suspensas in templorum altaribus pependisse tales columbas et aureas et argenteas, Acta Concilii Constantinopolitani a. 536. habiti loquuntur *). Nam in iis inest libellus supplicationis ad Johannem Patriarcham et synodum sub Menna episcopo congregatam; in quo libello clerici et monachi Antiocheni Severum episcopum, Acephalorum ex Monophysitis antesignanum, sacrilegii accusant, quod sacris altaribus et vasis haud pepereisset corripuissetque aureas et argentens columbas, quae super divinis lavaeris et altaribus εἰς τύπον τοῦ ἁγίου πνεύματος adpensae fuissent, hac praetexta causa, οὐ χροῦναι ἐν εἴδει περισσεύσας τὸ ἅγιον πνεῦμα ὀνομάζεσθαι.

Igitur columbae super altaribus Antiochenis pendebant in alium usum, quam ut pro vasis adhiberentur, nempe in hunc, ut esset is τύπος τοῦ ἁγίου πνεύματος, hoc est, ut Spiritus S. mysterium significaretur, figura columbina hominibus adparentis.

Et erat hoc maxime conveniens ritibus et institutis Graecorum eucharisticis; utpote apud quos in s. coenae liturgia ἐπίκλησις ad Spiritum S. recepta erat, quae fuit illius invocatio, ut virtute sua sanctifica dignos eucharistiae beneficio redderet Christianorum illa utentium animos.

Nec Latinorum abhorruit mos, in precibus ad altare eucharisticis invocantium Spiritum S., ut oblationem sanctificaret. Quod ipsum antiqua sacramentaria a Lud. Ant. Muratorio edita **) sigillatimque canon Missae Gregorianus abunde commonstrant.

Omnino igitur haec Sp. S. figura columbina tributa est altari, ad Spiritus S. ἐπιλευσιν denotandam et ad communicantium devotionem excitandam.

Praeterquam autem quod hunc usum, quem diximus, aureae altarium columbae habuerunt, etiam consecratis hostiis, eucharistiae reliquiis, adservandis inservierunt. Basilium M. archiep. Caesareae Cappad. scribit Amphilochius ***) morti proximum sumsisse sacram eucharistiam, dominico pane diviso in partes tres, quarum unam condi voluisset in aurea columba in altari pendente. Amphilochii verba haec sunt: Καὶ διελὼν τὸν ἄρτον εἰς τρεῖς μερίδας, τὴν μὲν μίαν μετέλαβε φόβῳ πολλῷ καὶ σεβάσματι· τὴν δὲ ἐφύλαξε συνταφῆναι αὐτῷ.

*) Tomo V. Conciliorum ex edit. Nic. Coleti p. 1130.

**) *Liturgia Romana vetus, tria sacramentaria Leonianum, Gelasianum et antiq. Gregorianum* complectens, prodit Venet. 1748 ubi vide T. I. p. 120. concedentem Muratorum Graecorum invocationem Spiritus S., ut in sacra dona illapsus faciat corpus et sanguinem Domini, in Liturgia Mozarabica, Gothica et vetere Gallicana reperiri.

***) In Vita S. Basilii Opp. ex edit. Fr. Combefisii p. 176 et 177. Scio quidem esse hoc nugivenduli Graeci recentioris opus, falso adscriptum illud Iconiensi episcopo, ut recte Caveus et Dupinius judicarunt. Sed quocunque ille seculo vixerit, morem tamen seculo quarto usitatum facile respexit.

τὴν δὲ ἑτέραν ἐνθαῖς περισσεῦ χυσοῦ, ἐκρέμασεν ἐπάνω ἁγίου θυσιαστηρίου. Et paullo post idem, nescio quia, Amphilocheus, certe non Iconiensis episcopus pergit narratque qua ratione Basilius rem perfecit: Καὶ προσκαλεσάμενος χυσοχόον, ἐποίησε τὴν περισσεὴν ἐκ χυνοῦ καθαροῦ, καὶ ἐν αὐτῇ κατέθετο τὴν μερίδα, κρεμάσας ἐπὶ τὴν ἁγίαν τράπεζαν, ἀντίτιπτον τῆς ἁγίας ἐκείνης περισσεῦς τῆς φανελῆς ἐν Ἰορδάνῃ, τοῦ Κυρίου βαπτιζομένου.

Seculo p. C. N. quinto quidam episcopus in Gallia ecclesiae Tarenensis, Perpetuus nomine, Amalario presbytero peristerium et columbam ad repositorium, h. e. parvulam pyxiden et paullo maiorem, ad condendas s. eucharistiae reliquias, testamento legavit *). Et pluribus exemplis adductis docuit Joh. Mabillonius antiquam fuisse morem symbolas eucharisticas in quibusdam columbis aureis et argenteis super altari pendentibus conservare **). Atque hunc morem etiam nostro adhuc tempore in quibusdam ecclesiis Galliae obtinere Moleonius refert ***). Ita symbolorum eucharistiae consecratorum factum est receptaculum columba, quod nonnunquam constat crucis in altari positae basin praebuisse.

Denique locum habuerunt atque etiam nunc habent columbae in baptisteriis. Ea olim et forma fuerunt alia quam hodie et magnitudinis satis ampla ad capiendam hominum multitudinem et picturis atque imaginibus exornata †). Efficiebant spatiosam domum a templo ipso sejunctam, qualis hodie ad Lateranensem basilicam Romanam, Constantinianum ††) visitur baptisterium eique similia in quibusdam aliis Italiae

*) Ita leguntur verba in testamento Perpetui, quod conservavit nobis Lucas d'Achery in *Spicilegio* Scriptor T. III p. 303. edit. noviss. de la Barre. In eodem *Spicilegio Dacheriano* habentur Udalrici cujusdam *Consuetudines Cluniacenses*, in quibus is refert Udalricus, apud hos in missa majori quinque hostias simul offerri, et earum quatuor simul cum ceteris, quae in aurea columba super altari pendente jugiter servarentur, mutari. Tomo I. pag. 650.

**) De Liturgia Gallicana I. 9, p. 90.

***) *Voyages liturgiques de France par le Sieur de M'ole* on Parisiis 1718. ubi ritus Andegavensis ad Meduanam ecclesiae describens, pag. 113. haec habet: Dans l'église collegiale de S. Julien le saint Ciboire est suspendu en haut au-dessus de l'autel sans pavillon: il y a une colombe au-dessus, comme encors aujourd'hui à S. Liperoche au diocèse de Chartres, et à S. Paul de Sens, et autrefois dans l'église de Clugny. On sait combien ces colombes aux suspensions du saint sacrement sont anciennes tant dans l'église Grecque que Latine.

†) Joh. Henr. Wedderkampii libellus singularis de baptisteriis veterum. Helmst. 1703. 8. editus rem planam et evidentem fecit.

††) Voluit in eo baptizatum fuisse Constantium M. Imp. et multas aras egit Matth. Fuhrmannus in *Hist. sac. de Baptismo Constant.* Romae 1742., qui in pulcro opere socium habet Cass. Rasponum in *Descript. Basilicae Lateranensis.* Constantinus M. extruxit et ornavit hoc baptisterium. Pontificale Romanum a Joh. Rignolio Romae 1724 in Silvestro p. r. p. 88. refert donaria Constantini M. qui fontem fecisset memoratque agnum aureum fundentem aquas ibi constitutum fuisse. Id baptisterium vetustate exesum narrat Rasponus *Descr. Basil. et patriarchii Lateran.* p. 213. Urbanum VIII. restituisse et pul-

magnis urbibus maxime in Etruriae ducatu deprehenduntur. In baptisteriis columbas aureas argenteasque suspensas fuisse, patet ex literis illis Clericorum et Monachorum Antiochensium, quas modo laudavimus *), quibus crimini dant Severo, quod illas ὑπεράνω τῶν θεῶν κολυμβηθῶν adpensas, nefario furto abstulisset. Hilaram autem, qui sec. V. Romanae ecclesiae episcopus praefuit, auctor Pontificalis Romani, quod Anastasii Bibliothecarii esse volunt, narrat columbam auream pensantem libras binas et cervos argenteos fundentes aquam intra sanctum fontem templi S. Johannis Romani posuisse **). Idem Pontificale de Innocentio p. r. habet, eum basilicae S. S. Gervasii et Protasii Romanae columbam deauratam pensantem lib. 30. intulisse ***). In absidis basilicae Nolanae camera, quam baptisterium fuisse credo, Paullinus †) episcopus baptismum Christi ad Jordanem pictura exhibuit, quam describens ait inter alia:

Et per columbam Spiritus Sanctus fuit.

Hinc vehementer probat talem figuram Joh. Mabillonius ††), narrans visum a se in ecclesia b. Mariae Virg. Badensi baptisterium, sub effigie columbae suspensae, exemplo ducto a Christi Domini baptismo, in quo Spiritus S. sub forma columbae spectabilem se praeberisset.

Quod satis intelligitur factum rarus esse, non tam ut ornatus accederet, quam ut homines imaginem baptismi Christi ante oculos haberent nec se ex aqua tantummodo, sed ex Spiritu per columbam significato renasci oportere cogitarent.

crius exornasse, fontis tholum aure esse illatum, in cujus apice spectetur columba Spiritus S. symbolum cum hac epigraphe: Spiritus Domini ferebatur super aquas.

*) Tomo V. Concilior. Coleti p. 1130.

**) A Joh. Vignolio editus Romae, in Hilario pag. 157.

***) In vita Innocentii r. p. p. 131. edit. Vignol.

†) Epist. ad Sev. p. 106.

††) In Itinere Germanico, Analector. Veter. Parisiis. 1723. p. 4.

XXIII.

J. W. Suringar de publicis veterum Christianorum precibus *).

Operae pretium erit, paucis primum indicare, quid de publicis veterum Hebraeorum precibus ex V. T. libris constet et quatenam apud Judaeos aetate Jesu fuerit Deum in sacris conventibus adorandi ratio, quoniam inde haud parum lucis accedere potest iis, quae cum in N. T., tum in aliis antiquitatis christianae monumentis de publicis precibus traduntur; deinde est exponendum, quid libri N. T. de publicis Christianorum precibus aetate Apostolorum doceant; denique inquirendum erit, qua ratione veteres Christiani post aetatem apostolicam Deum publicis precibus venerati sint et quomodo apud eos jam ante concil. Nic. ab antiqua simplicitate paulatim degeneraverit Deum in templis adorandi consuetudo.

I.

De publicis cum veterum Hebraeorum, tum Judaeorum Jesu aetate precibus.

§. 1. De veterum Hebraeorum precibus publicis, quarum in Libris V. T. fit mentio. Ab antiquissimis inde temporibus homines imbecillitatis atque inopiae suae sensu imbutos numen supremum adorasse atque precum originem ejusdem fere aetatis esse quae generis humani, ipsa docet rei ratio, et ex veteris aevi monumentis apparet, vix ullam fuisse nationem tam barbaram et incultam, quae precum necessitatem non agnosceret.

Neque privatis tantum precibus, quibus quisque animi sui desideria coram Deo exponeret, operam dedisse antiquissimos homines, verum etiam eos loca quaedam ad sacra peragenda destinasse, in quibus sese congregarent, ut publico ac sollenni Dei cultui vacarent, haud obscure

*) Prodiit Lugd. Bat. 1833. 8.

elici posse videtur e loco Gen. 4, 26, ubi legitur: „Tunc coeptum est invocari nomen Jehovae“ *).

Quis dubitet, pios unius veri Dei cultores Abrahamum, Isaacum, Jacobum, quos cum pro se, tum pro aliis privatim preces fuisse docent loca Genes. 18, 25 — 32, 24, 64, 32, 9—12, hos igitur viros pios una cum conjugibus ac liberis reliquisque domesticis Deum adorasse et sacrificiis junxisse preces, quibus suam erga numen optimum venerationem, suum ad potentissimam ejus opem refugium suumque animam gratum pro acceptis ab eo beneficiis uno quasi ore profiterentur.

De statis autem quibusdam precum temporibus nihil scriptum reperimus in historia patriarcharum, qui videntur adeo cultui divino vacasse quotiescunque eo peculiaribus rationibus permoverentur.

Neque habebant loca sacris suis peragendis peculiariter destinata, sed ubicunque placebat, in locis praesertim editioribus, altaria exstruebant, ut numen supremum sacrificiis et adoratione venerarentur.

In lege Mosaica nullam reperiri de precibus, quibus Deum adire oporteat, mandatum nonnulli existimant **). In locis quidem Ex. 20, 3—5, 23, 25. Deut. 5, 7—9, 6, 13, 10; 20, 11, 13, aliisque, quibus de Deo colendo sermo est, non expresse memorantur preces, sed hae contineri videntur notione universa cultus divini, quippe qui inter Israelitas non sacrificiis tantum et libationibus solvebatur, cum ab ultima hominum memoria nulla sacrificia offerri consuevit, esset absque precibus. Et cum in adorando numine supremo principem esse religionis partem ipsa ratio doceret, non opus erat peculiari de precibus, quas ipsa necessitas postularet, mandato. Ubi vero plures eodem premuntur malo eandemque experiuntur calamitatem, ibi ipsa natura incitantur ad mutuas voces mutuasque supplicationes in coelum mittendas ad consequendum numinis auxilium. Hinc Israelitae, dum in Aegypto versarentur, dura servitute multisque calamitatibus exhausti, manus supplices ad Deum tendebant ejusque auxilium implorabant Ex. 2, 23—25. Et postquam iis a Mose nunciatum fuerat, Deum preces illas exaudivisse et misertum esse calamitatum, quibus premerentur, in terram sese projecisse et Deum adorasse leguntur Ex. 4, 31.

Ipsae Moses, postquam Israelitas per mare rubrum incolames duxerat, una cum populo oratione pulcherrima, quae Ex. 15, legitur, Deo gratias egit pro beneficiis in universam hanc gentem collatis.

Referri quoque huc possit praecclara illa benedicendi formula, qua jussu divino sacrorum antistites, quodcunque bonum, felix, faustumque sit, populo congregato apprecari debebant Num. 6, 24—26 ***).

*) Vid. Rosenmüller in *Scholiis ad h. l.* observans, hanc loquendi rationem *בְּשֵׁם יְהוָה*, quae in V. T. saepius occurrit Gen. 12, 8; 13, 4. Jes. 12, 4; 41, 25, al. cultum Dei publicum atque sollemnem indicare. Conf. etiam Vitringa de *Synagoga vetere*, I, 2, 1. p. 273 ss.

**) V. gr. Jo. Spencerus de *legibus Hebr. ritual.* 3, 2, 2, p. 977.

***) Conf. ad h. l. Jo. Conr. Hottingeri diss. de *benedictione sacerdotali in Thes. nov. theol. philol.* T. 1. p. 393 ss.

Præceptis insuper de primitiis ac decimis Deo offerendis Moses certam addidit verborum formulam, qua commemorarentur beneficia divina et offerentes coram Deo testarentur se legi divinae fideliter et religiose obsecutos esse Deuter. 26, 1—10 *). — Denique Moses ad vitae finem psalmum 90 eo composuisse videtur consilio, ut in publicis Israelitarum conventibus recitaretur.

Aetate Josuae quibusdam Israelitarum copiis panico terrore percussis et hostium metu in fugam datis, strenuus hujus gentis dux una cum populi senioribus ad arcam foederis sese prosternens et caput cinere conspergens precibus Deum adiit, ad malum, quod reformidabant, averrucandam Jos. 7, 6—9.

Quam postea Judicum, qui dicuntur, temporibus Israelitae saepius ab unius veri Dei cultu deficerent et in hujus perversitatis poenam minus prospere res suas agerent, manus supplices ad Deum tetendisse et contra hostium irruentium vim opem divinam implorasse leguntur Jud. 3, 9, 15; 4, 8, 6, 6, 10, 10, 15. Idem devictis hostibus Deo gratias agebant et extractis aris sacrificia offerebant Jud. 6, 24; 21, 4.

Ita pro diverso, in quo populus versabatur, rerum statu diversa erat precum indoles, diversum argumentum. Turbulenta autem ista aetate ad publicas atque solennes preces statis temporibus nandum convenisse videntur Israelitae.

Hoc demum factum est tempore Davidis, cum purior et rectior attributorum divinarum cognitio, cujus semina, si minus condendis, certe augendis atque amplificandis prophetarum scholis jam sparserat Samuel, Israelitarum animos collustraret. Davides enim non tantum popularibus suis in adorando Deo praeivit, exemplo suo commonestrans, quomodo cultus publici sedem frequentare, precibus Deum adire, in rebus dubiis et angustis ejus opem implorare, ad gratiam divinam supplices confugere namque erga nomen o. m. fiduciam sensusque pios excitare et attere oportent omnes et singulos veri Dei cultores; sed plures etiam in usum publicum destinasse videtur psalmos, quibus vel operam divinarum laudes celebrantur, vel pro beneficiis in populum Israeliticum divinitus collatis gratiae aguntur, vel necessitates, sive privatae, sive populi publicae commemorantur, ut earum remedia quaerantur apud Deum omnipotentem. Vidd. v. gr. psalmi 5, 24, 48, 68, 92 ad 100, 117, 118, 144, 145 alii.

Ligato autem sermone ejusmodi preces composuit Davides, quo majorem in Israelitarum valde poesis adamantium animos vim haberent et ut ad instrumentorum musicorum concentum palam pronuntiarentur.

In sollemni templi Hierosolymis magnifice exstructi inauguratione egregium publicae supplicationis exemplum dedit Salomo I Regg. 8, 22—53, Chron. 6, 14.

A rege Josaphato quoque ad auxilium divinum contra hostium vim implorandum publice in templo, adstante populo universo, recitatae sunt

*) Conf. J. Jahn *Biblische Archäologie*. (Wien 1895.) Th. 3, p. 424.

preces, quarum argumentum traditur 2 Chron. 20, 4—13. Et ejusmodi preces, quibus homines calamitatibus pressos Deum adire oporteat, saepius in V. T. libris commendantur v. gr. Ps. 50, 15; 95, 6; Jes, 55, 6; 64, 8 seqq. Thren. 2, 18, 19.

Nec tamen hae aliaequae prophetarum admonitiones, etsi cum poenarum divinitus infligendarum comminationibus junctae, neque regum piorum exempla populum ab insano illo, in quem propeosus erat, idolorum cultu avocare et ad unum verum Deum sincera mente adorandum adducere potuerant. — Itaque poenam, quam Dei nomine praenunciaverant vates, experti sunt Judaei, ab hostibus devicti et post urbem captam templumque dirutum patria sua pulsati et in exilium Babylonium abducti. — Tunc vero miseriam suam ejusque rationes ad animum revocarunt et ab eo inde tempore nullum crimen magis detestati sunt, quam falsorum Deorum cultum; contra vero, singulari legis divinae et religionis patriae, quam ante neglexerant, studio affecti, ad Deum, a quo defecerant supplices redierunt, magnumque statuerunt pretium omnibus, quibus suam erga numen supremam venerationem, quantum exilii ratio permittebat, manifestarent *). In precibus ad Deum fundendis eos assiduos fuisse docet exemplum Danielis Dan. 6, 10, et Judaeos in aedibus prophetarum, qui una cum populo in exilium abierant, saepius convenisse ad audiendos eorum sermones ex Ez. 8, 1, 33, 31 haud obscure patet.

Post Judaeorum e Babylonico exilio in patriam reditum, novo templo sacrificiis inaugurato, Esras et Nehemias pro populo apud Deum supplices intercesserunt ad peccatorum veniam consequendam Esr. 8, 21: 9, 6, ss. Nehem. 1, 4—11, 9. ubi, inde a vs. 5 usque ad finem, leguntur Levitarum preces, quibus Deus laudatur, beneficia in gentem Israeliticam ab Abrahami inde temporibus cumulata enumerantur, peccatorum editor confessio et misericordia divina imploratur. Ejusmodi precum formula elegans eidem Nehemiae, inter sacrificandum oranti, tribuitur 2 Macc. 1, 24. Preces, quibus peccatorum remissio a Deo petitur, leguntur Baruch. 3, 1—8 et gratiarum actionem pro acceptis beneficiis, quam publice recitabant Judaei, memorat Sir. 50, 19, 21, 23 ss. **).

§. 2. De locis ac temporibus, quibus Judaei ante Christum et ipsa ejus aetate Deum publice adorarunt. — Ex iis, quae observavimus, universe apparet, ab antiquissimis inde temporibus publicam numinis supremi adorationem in usu fuisse; reli-

*) De idolorum cultu apud Judaeos post primi templi excidium cessante vid. Jo. Seldenus *de jure nat. et gent. juxta disciplinam Hebraeorum*, 2, 50. p. 130—132. — Vitringa, *de Synag. Vet.* p. 423. — Cfr. F. G. N. Suringar *de mutati Hebraeorum ingenii post reditum e captivitate Babylonica ratione et causis*, in Annal. Acad. Lugd. Bat. a. 1819, p. 16.

**) Latius haec exposuit Freder. Rehm in *historia praecum biblica*, (Gotting. 1814) p. 13—38, ubi pars prima continet historiam praecum apud Hebraeos ante Christum.

quum est, ut magis sigillatim indicemus, quae ad precandi rationem ac modum apud Judaeos ante Christum et ipsa ejus aetate pertinent, quibus illustrari possint, quae de veterum Christianorum precibus publicis tradita leguntur.

Quod igitur primo attinet ad loca precibus publice fundendis destinata, ante exsilium Babylonicum Judaei, quotquot ritus a Mose institutos observabant, non nisi in templo Hierosolymitano ad Deum adorandum convenisse videntur; hinc est, quod templum a precibus, tanquam potiori sacrorum parte denominetur domus precationis *הֵיכַל-תְּפִלָּה* Jes. 56, 7.

Habebatur hic orandi locus adeo sacer, ut Judaei in captivitatem Babylonicam abducti vultibus versus Hierosolymam directis suum in templo adorandi desiderium testati sint. Docet illud exemplum Danielis, qui domum suam ingressus, fenestris apertis, in coenaculo suo versus Hierosolymam genibus flexis ter quotidie orabat Dan. 6, 10.

Post suum in patriam reditum Judaei non tantum novum condiderunt templum, sed extraxerunt etiam aedificia conventibus populi sacris destinata, in quibus legis et prophetarum volumina praelegerentur et preces funderentur. — Haec aedificia vulgo dicuntur synagogae, quae, quo praecise tempore sint ortae, non constat; probabilius tamen est viro- rum doctorum sententia, earum condendarum auctorem fuisse Esram, qui Nehem. 8, 1 ss. legitur in loco elatiori hunc in finem exstructo ad plateam, quae ante portam aquarum erat, coram universo populo, postquam in legis volumine legerat, Jehovah gratias egisse, quibus totus populus respondit Amen, Amen; dum omnes, qui aderant, elatis manibus verticem inclinarunt et incurvarunt se Domino, facie in terram conversa *).

Memorantur etiam Judaeorum *προσευχαι* vel *προσευχτήρια* **), quae a nonnullis habentur diversa a synagogis aedificia ***), sed minus recte ut videtur; quamobrem a plerisque statuitur, hoc nomine insignitas fuisse synagogas, quas Judaei precum fundendarum causa frequentabant, quemadmodum et ipsum templum *οἶκος προσευχῆς* appellabatur Matth. 21, 13 †).

*) Conf. Vitringa *de Synag. Vet.* p. 419 ss. Spencers *de Leg. Hebr.* 1, 4, 10. Relandus *Antiq. S.* 1. 10. — Nonnulli quidem longe majorem statuerunt synagogarum antiquitatem, provocantes ad psalm. 74, 4, 8, hic autem psalmus non Asaphum illum, qui Davidis tempore vixit, sed alium longe senioris aetatis auctorem habet et ad Antiochi Epiphanis tempora referendus videtur. Cf. Parcau *Antiq. Hebr.* p. 204.

**) Philo in *libro de legatione ad Cajum*, (opp. vol. 2. p. 565, 568, ed. Mangey). Idem *de vita Mosis*, (l. 3. vol. 2, p. 168.) — Juvenalis, *Sat.* 3, 296.
„Ede, ubi consistas, in qua te quaero prosencha?“

Memoratur 3 Maccab. 7, 20, *τόπος προσευχῆς* aetate Ptolemaei Philopatoris extractus.

***) V. gr. Jo. Drusius *Annot. ad Act.* 16, 13. Jo. Hornbeek *Miscell.* S. 1. 4, p. 288. Dan. Heinsius *Excercitt. Sacr.* p. 305. G. L. Bauer *Beschreibung der gottesdienstl. Verfassung der alten Hebräer*, 2, S. 123.

†) Vidd. Grotius *Annot. ad Act.* 16, 13, et ad Matth. 4, 3. — Vitringa l. p. 150 ss. J. G. Carpzovii *Apparatus Antiquit. S. Cod. et Gentis Hebr.* p. 320 ss. Mangey ad loca Philonis laud. p. 168 et 505. W. M. L.

Memoratur ejusmodi Judaeorum προσευχή Act. 16, 13, quae fuit ἔξω τῆς πόλεως παρὰ πόντον. — Hujus consuetudinis proseuchas ad mare et flumina collocandi rationem recte hinc repetiisse viros doctos arbitror, quod more receptum erat manus lavare antequam ad preces fundendas accederent. Cum vulgaris admodum apud antiquos esset opinio, Deum non adeundum esse nisi a lustratis, nec ullae aquae majorem purgandi vim crederentur habere quam marinae, utpote quae solae ab omnibus seculis perstent incorruptae, mirum videri nequit, si convenientissima precibus habita sint littora, ubi precaturis praesto erant aquae purgatrices *). Fortasse tamen Judaei inter gentes dispersi hanc quoque ob causam sacris suis extra urbem operari consultum putaverunt, ut tanto securius et extra turbaram periculum huic negotio vacare possent.

Neque tantum in agris extra urbium moenia, sed et in omnibus oppidis, villis et locis, ubi plures Judaeorum familiae sedes suas fixerant, proseuchae sive synagogae reperiiebantur et in urbibus majoribus plura exstructa erant aedificia, in quibus ad sollemnes preces conveniebant Judaei. — Hierosolymae imprimis magnus dicitur fuisse synagogarum numerus, ex quibus in Act. Apost. 6, 9, memorantur synagogae Libertinorum et Cyrenaeorum et Alexandrinorum et eorum, qui erant ex Cilicia et Asia **).

Haec de locis, in quae Deum publice adorandi causa conveniunt Judaei, sufficiant. — Reliquum est, ut paucis agatur de temporibus, quae illi precibus in coetu fundendis destinaverant.

de Wette *Lehrbuch der Hebräisch-Jüdischen Archäologie*, p. 29. — Josephus, *de vita sua*, (§. 54, opp. tom. II. p. 26,) memorat proseucham Tarricheis, quae erat urbs prope Tiberiadem, exstructam eamque appellat „μέγιστον οἶκον πολὺν ὄχλον ἐπιδέξασθαι δυνάμενον.“

*) Vidd. Matth. Brouerii de Niedeke de populorum veterum ac recentiorum adorationibus. Amst. 1713, p. 125 s. — Vitringa l. l. p. 217 seq. Spencerus de leg. Hebr. rit. 3, 2. 3. — Ruinoel in Comment. aliquot Interpretes ad Act. 16, 13. — Notabilis est hac in re locus apud Josephum, Ant. Jud. 14, 10. §. 23. (T. I. p. 714,) et in Decretis Rom. et Asiat. pro Judaeis a Jac. Gronovio editis p. 22, ubi Judaeis permittitur τὰς προσευχὰς ποιεῖσθαι πρὸς τῇ θαλάσῃ κατὰ τὸ πάτριον ἔθος. Narrat quoque Aristaeas in Hist. LXX. intt. p. 93, eos singulis diebus, mane, lotis in maris littore manibus, Deum adorasse atque ita operi suo sese accinxisse. Preces litterales sive ripenses olim suas esse, testatur Tertullianus de pudic. 16. Idem orationes memorat littorales, ad Nation. I. 13.

**) Fortasse tamen haec aedificia non tam precibus fundendis, quam literis excolendis destinata, proprie erant gymnasia, quae Judaei e variis regionibus, in quas erant dispersi, advenae frequentabant. Recte tamen Vitringa l. l. proleg. c. IV. p. 28 existimat „haec aedificia adjunctas sibi habuisse synagogas, in quibus scholares unius quidem gentis, sed diversis locis, cum popularibus suis sacra matutina et vespertina celebrarent.“ Ceterum constat Hierosolymae complures fuisse synagogas; fabulis tamen Talmudicis accenseri debet, quod Judaei jactant de ingenti synagogarum 480, quae in urbe, et 400, quae in urbe Bitter fuerint, numero. Vid. Vitringa l. l. 1, 1. 14, p. 253. Carpzov. l. l. p. 309. — Reland. l. l. 1, 10. §. 12 seq. Deyling. Obs. S. P. 2. p. 334. Wolf, Bibl. Hebr. Tom. II. p. 918 seq. — In una Tiberiade 13 dicuntur fuisse synagogae. Plurali numero etiam memorantur Synagogae Damascenae Act. 9. 2. — De compluribus synagogis Alexandriis a Philone in Legat. ad Cajum memoratis, inter quas una erat splendidissima, conf. Vitringa l. l. p. 256.

Apud veteres Hebraeos non erant stata legibusque divinis sancita precum tempora. — Davides quidem ps. 55, 18. preces memorat vespertinas et matutinas et meridianas, sed non intelliguntur publicae ac statae preces certis horis ab universo populo peragi solitae. Indicat h. l. Davides se pro maximis, in quibus versabatur, angustiis, opem divinam implorare sine intermissione.

Postea vero Judaei exemplum Daniehs, qui (6, 11, 14) ter quotidie Deum adorasse legitur, secuti, singulis diebus ad preces publicas atque sollemnes, quae praesente synagoga ministro fundebantur, convenerunt horis ab ortu solis tertia, sexta et nona, sive secundum nostram diei divisionem, hora ante meridiem nona, meridiana et tertia pomeridiana. — Hinc ab iis distinguebantur תפילות ארבעה רגלים תפילות תמיד preces matutina, pomeridiana et vespertina, cujus instituti originem Judaei recentiores a patriarchis Abrahamo, Isacco et Jacobo inepte repperunt *).

Sabbatis autem, novitiis et festis ad preces quater conveniebant Judaei, tribus quotidianis addentes adorationem sacrificiis junctam. Expiationis vero die accedebant preces ad obscuras templi portas, quas idcirco תפילות שערות sive *observationes* appellabant **).

§. 3. De precum, quibus Deum publice adierunt Judaei, argumento. — Reliquum est, ut paucis agatur de precum publicarum argumento varisque ritibus, qui apud Judaeos Deum adorantes in usu erant.

Quod attinet ad precum publicarum argumentum, veteres Hebraei certas precum formulas ignorabant, sed pro vario, in quo versabantur, rerum statu, Deo vel gratias agebant pro acceptis ab eo beneficiis vel peccatorum veniam petebant, vel opem divinam implorabant vel alias necessitates in precibus commemorabant. Apparet hoc ex V. T. locis supra allatis. Neque tantum pro se rebusque suis Deum orabant, sed et pro aliis apud Deum precibus intercedebant. Ita Judaei inter gentes dispersi pro regibus, in quorum ditionem venerant, et pro flore regnorum, quibuscum devicti in unam rempublicam coaluerant, precati fuisse leguntur. Populares secum in exilium abductos monuit Jeremias 29, 7, ut urbis, ejus jam, ita volente Deo, incolae facti fuissent, saluti studerent quovis modo precibusque pro ea apud Jehovam intercederent, cum illius salus cum ipsorum salute arcte conjuncta esset. Ita quoque Darius *** legitar jussisse, ut Judaei μή διαλείπωσι (quemadmodum ante fecissent) καὶ ἡμέραν θύοντες, καὶ ὑπὲρ ἐμοῦ καὶ Περσῶν εὐχόμενοι τῷ θεῷ. Idem rex pro se et familia sua preces ad Deum fundendas esse monuit

*) Vidd. Vitringa l. l. p. 278; interpretes ad Dan. 6. 33, et ad Act. 3, 1, et qui laudantur a Fabricio *Bibliogr. Antiquaria*, pag. 363, et ad libros *Apocr.* N. T. T. 1. p. 499: quibus add. Barkey *Bibl. Hag.* T. II. p. 346.

**) Vid. C. Ikenii *Antiq. Hebr.* p. 240, (edit. 4, 1764.) Carpzov. l. l. p. 350.

***) Apud. Josephum A. jud. 11, 4 sub finem, (Opp. T. I, p. 559. edit. Haverk.)

Esra 6, 70. Quam regibus Aegyptiis subicerentur Judaei, Eleazar summus sacerdos Ptolemaeo haec scripsisse legitur *): ὑπὲρ σοῦ καὶ τῆς ἀδελφῆς σου καὶ τῶν τέκνων καὶ φίλων προσηγόμεν θυσίας, καὶ τὸ πλῆθος εὐχὰς ἐποιήσαντο γενέσθαι σοι τὰ κατὰ νοῦν, καὶ φυλακθῆναι σοῦ τὴν βασιλείαν ἐν εἰρήνῃ. Apud Judaeos Romanorum imperio subiectos pro imperatoribus et magistratibus precandi mos viguit ad illud usque tempus, quo turbidi motus, excidium Hierosolymae antegressi illudque praeparantes, precibus ejusmodi locum non relinquerent **). Praeterea Judaeorum doctores certas composuerunt precum formulas tempore matutino, meridiano et vespertino, publice in synagoga recitandas, quarum argumentum, e psalmis Davidicis potissimum desumptum, maxime versabatur in virtutibus divinis enarrandis earumque laudibus celebrandis, et aptissimum habebatur ad excitandam in animis omnium, qui aderant, profundam divinae majestatis venerationem.

Harum formularum nonnullae, quia ad impetrandam peccatorum veniam faciebant, dictae sunt בְּרַחֲמֶיךָ, aliae, quibus virtutes divinas celebrabant, appellatae sunt בְּרָכָה, eulogiae s. benedictiones, quarum aliae praemittebantur, aliae subiciebantur fragmentorum e psalmis recitationi. Hasce precum et eulogiarum formulas ab Esra et viris illius aetatis, qui synagogae magnae fuerint assessores, repetunt Judaei, sed nonnulla, quae iis continentur, non nisi post eversam altera vice rempublicam judaicam composita esse ipsum docet earum argumentum. Inveniunt in iis tamen quaedam, quae Christi aetate apud Judaeos in usum fuisse videntur, et auctores habent Phariseos, qui post restitutam a Maccabaeis rempublicam floruerunt ***).

Praeter octodecim illas eulogias s. benedictiones, bis quotidie, mane ac vespere, ab unoquoque Israelita institui debebat קריאת התורה lectio, sive recitatio trium pericoparum Deut. 6, 4—9, 11. 13—21, et Num. 15, 37—41, cui iterum septem benedictiones et quidem tres matutinae, quatuor vespertinae jungebantur †).

§. 4. De variis ritibus, qui Jesu aetate apud Judaeos Deum publice adorantes in usum erant. — Quod attinet ad ritus, qui Jesu aetate apud Judaeos Deum publice adorantes usu erant recepti: Primo quidem preces facturi muniebant sese schedulis quibusdam membranaeae, quibus inscriptae erant quatuor legis sectiones Ex. 13, 1—10 et 11—16. Deut. 6, 4—9, 11, 13—21, quas thecis insertas fronti et sinistro brachio alligatas gestare solebant. Dicebantur פְּסָלִים Matth. 23, 5 memorata, tanquam praesidia vel munimenta, quae de uno Deo adorando et de observandis praeceptis divinis

*) Apud Josephum, *Ant. Jud.* 12, 2. §. 5. p. 590.

**) Joseph. *de bell. jud.* 2, 17. §. 2. (Opp. T. H. p. 192.)

***) Vid. Vitringa l. l. p. 1033 ss. ibid. p. 1062 ss. ubi de tota agitur Judaeorum liturgia.

†) Vitringa l. l. p. 1052. Dicebatur haec lectio קריאת התורה a prima voce pericopae ex Deut. VI. 4. ss. recitandae:

שְׁמַע יִשְׂרָאֵל יְהוָה יְהוָה אֶחָד

perpetuo admonebant. Schedulas has ampliores habebant Pharisei, quo magis eae in oculos incurrerent ipsorumque ostentarent pietatem. Mos ille inde videtur ortus, quod verba Ex. 13, 9: „Erit tibi in signum super manu tua et in memoriale inter oculos tuos,“ proprio ac literaliter sensu intellecta sint. Nihil aliud hisce verbis indicabatur, quam quod Israelitae omni tempore et loco praeceptorum divinorum memores esse deberent, quemadmodum aliquis memor est signi brachio alligati aut rei ante oculos positae *).

Dein Judaei, antequam ad preces accederent, aqua sese abluebant et propterea aedificia precibus sollemnibus destinata exstructa erant iis in locis, ubi facile aqua suppeteret. Praeterea in synagogis majoribus ad introitum constituta erant lavacra, ut manus abluerent Judaei, prius quam religionis causa in conclave ingrederentur et ad precandam accederent.

Unde et quando Judaei hunc morem ante preces manus lavandi receperint, non quidem certo constat, probabilis tamen est sententia, repetendam esse hanc consuetudinem tum ex eo, quod tempore patriarcharum veterumque Israelitarum jam fuerit mos, ut anteaquam sollemnia sacra facerent, sese purgarent sive lustrarent, quo puriores ad Deum accederent (Genes. 35, 2, 3. Ex. 19, 10, 14); tum quod in lege Moisaica diversae praescriptae essent lustrationes, quibus impediretur, quominus quis post contractam immunditiam indecore ad sacra accederet. Ad has lustrationes respiri videtur in ep. ad Hebr. 9, 10, ubi memorantur *διαφόροι βαπτισμοὶ καὶ διχαίωματα σαρκός*. Singularis et sollemnis quaedam populi lustratio fuisse videtur, quae memoratur I Sam. 7, 6, ubi Israelitae de sua perversitate admoniti et ad Jehovah cultum conversi aquam coram Jehova hausisse ac deinde effudisse leguntur.

Dauides quoque 2 Sam. 12, 20, antequam ad Deum adorandam accederet, narratur sese lavasse; et ad hunc morem manus ante precationem sollemnem lavandi saepius respicitur in V. T. v. gr. Ps. 24, 4, 26, 6, Jes. 1, 16, 18. Fortasse ad hanc gentis suae consuetudinem alludit Paulus I Tim. 2, 8, praecipiens, ut viri omni in loco tollerent *ὄστους καὶ χιτῶνας* **).

Corpore erecto vultuque in coelum verso, in quo hominis prae reliquis hujus telluris animantibus cernitur praestantia, veteres Hebraeos Deum adorasse docet exemplum Abrahami, qui Genes. 18, 22 dicitur stetit coram Deo ad preces illas, quae ibidem vs. 23 ss. memorantur, fundendas; et Genes. 19, 27 legitur: Surrexit Abrahamus mane

*) Figurata ejusmodi loquendi ratio saepius adhibetur v. gr. Prov. 3, 3, 6, 21, 7, 3. Jes. 49, 16 al. Vid. Carpzov. l. l. p. 190 ss.

**) Vid. Vitringa l. l. p. 1105 ss., ubi quoque disputat adversus Spencerum, qui de leg. Hebr. III. 3. 2. contenderat, Judaeos hunc ritum recepisse a gentibus et primam ejus mentionem fieri Judith. 12, 7, 8. Ceterum de more Graecorum aliorumque populorum manus ante sacrificia et preces lavandi conf. M. Br. a Niedeck de veterum adorationibus, p. 133 seq. — Et imprimis Jo. Lomeier Epimenides sive de veterum Gentilium lustrationibus syntagma. Edit. 2da. Zutphen 1700. pag. 195 ss., 399 ss.

ad locum, ubi steterat coram Jehova, i.e. oraverat, quemadmodum Chaldaeus interpretis uno verbo reddidit.

Ita quoque rex Salomo coram arca foederis supplicans stabat 1 Reg. 3, 15, et in templi inauguratione sollemnes ad Deum preces factururus, stetisse legitur ad aram manusque expansas in coelum elevasse 1 Reg. 8, 22; 2 Chron. 6, 12. Leguntur etiam Judaei stetisse suaque et patrum peccata confessi esse et consurrexisse ad orandum Nehem. 9, 2.

Hinc apud Hebraeos *עָמַד לְפָנֵי יְהוָה* est i. q. orare, preces facere ad Deum. Jerem. 15, 1; 18, 20. Et Judaei nomen *עֲמִידוֹת* i. e. *stationes*, de precibus earumque ordine usurpant *).

Nonnunquam precantes in genua procumbebant, quod ipse Salomo fecit 1 Reg. 8, 54; 2 Chron. 6, 13; cfr. et 1 Reg. 19, 18; Dan. 6, 11. Praesertim fiebat illud in supplicationibus ad consequendam peccatorum veniam Esr. 9, 5. Ad hanc genuflexionem respicitur Jes. 45, 23; Mich. 6, 6. Nonnunquam toto corpore sese in terram projiciebant Ex. 34, 8; 2 Chron. 24, 29; Ps. 95, 6; Nehem. 8, 7.

In ordinariis tamen precationibus, quae in atrio templi et in synagogis peragebantur, passim stabant Judaei, quod etiam apparet ex Luc. 1, 10, ubi a vulgo in atrio templi *stante*, tempore matutino, quando a sacerdote ministrante thus adolebatur in altari interiori, quotidie preces factas esse legitur. Diebus autem sabbati aliisque festis laete transigendis licitum non erat genua flectere **).

Denique de publicis Judaeorum precibus hic notandum est, eas a synagogae ministris sive legatis elata voce fuisse recitatas. Hasce preces non tantum debita cum reverentia et attentione excipere debebat populus, sed ad eas etiam antiphoniis et acclamationibus cuique precationi convenientibus respondebat, ut suum cum precante consensum sumque rem precibus expetitam obtinendi desiderium testaretur. Communis et vulgata formula antiphonica erat *אָמֵן*, qua universus coetus preces a ministro recitatas alta voce excipiebat. Hujus consuetudinis mentio est 1 Chron. 16, 96, ubi populus ad orationem Davidicam *Amen* respondisse dicitur. Ita quoque Esrae laudes divinas publice celebranti respondit totus populus: *amen*, Nehem. 8, 7.

Mittimus alias formulas, quas Judaei precibus et laudum divinarum commemorationibus subjunxisse dicuntur ***).

*) Ex usu Hebraeorum simplex verbum *stare* de precibus adhiberi statuerunt Westenius in annot. — Griesbachius in *commentar. crit.* — Paulus, Ruinoel, alii ad Matth. 6, 5; sed minus recte; vid. C. F. A. Fritzsche in *comment. ad h. l.*

**) Conf. Joach. Hildebrand *comp. veterum orandi rituum*, 6, 2.; 7. 1. — Vitringa l. l. p. 1107. Jahn l. l. p. 436 seq. et imprimis: Carpzovius l. l. p. 322 ss.

***) Conf. Vitringa l. l. p. 1093 ss. Carpzov. l. l. p. 325 ss.

II.

De publicis veterum Christianorum precibus
aetate Apostolorum.

§. 1. Morem Judaeorum Deum publice adorandi non abrogavit Jesus, sed emendare studuit. — Ex iis, quae sectione superiori de publicis Judaeorum precibus observavimus, apparet, qualis fuerit Deum in conventibus sacris adorandi ratio tempore illo, quo Jesus Christus in hunc terrarum orbem venit doctrinae suae luce hominum animos collustraturus. Optimus ille religionis doctor, qui, ut ipse testatur Matth. 5, 17, non eo venerat consilio, ut instituta Mosaica plane abrogaret, sed potius ut ea rectius interpretando confirmaret hominesque optimam Deum venerandi rationem doceret atque praeiret, multa, quae ad officium precum in universum pertinent, egregie monuit, neque tamen peculiare sectatorum suorum conventus ad publicas atque solennes preces faciendas instituit ipse, sed sapienti consilio, Deum in templo et in synagogis adorandi morem, qui tunc temporis apud Judaeos, vel ex legis Mosaicae praescripto, vel consuetudine a majoribus accepta, in usu erat, secutus est.

Precibus igitur, quae Hierosolymae in templo ibidemque et per reliqua Judaeae atque Galilaeae oppida in synagogis fiebant, ipse adfuit praesens et una cum popularibus festa divinitus instituta celebravit, exemplo suo probans atque confirmans actus illos religiosos, qui recta Deoque digna ratione peragebantur. Simul vero etiam graviter monuit, cavendum esse a precibus, quae Pharisaeorum more in hominum conspectu per ostentationem et verbosa atque ornata oratione cum arrogantia quadam fiebant.

Animadvertendum tamen est, Jesum, in id semper intentum, ut opus gravissimum sibi a patre mandatum ab omni parte perficeret, saepius docendi magis, quam Deum publice adorandi causa templum atque synagogas Judaeorum adiisse. Apparet illud e pluribus evangeliorum locis et coram synedrio Judaeorum ipse Jesus hoc testatus est, Jo. 18, 20.

Optimi magistri sui vestigia legerunt Apostoli in templo et synagogis Deum adorantes. Et quum iis mandata esset provincia, post Jesu in coelos abitum regni coelestis cives colligendi, et coetus cultorum Dei, qui Jesum Christum salutis auctorem agnoscerent, condendi, instituerunt conventus sacros, in quibus una cum discipulis et sectatoribus, qui Antiochiae primum appellati sunt Christiani Act. 11, 26, precibus publicis operam darent, in plerisque ad morem precandi Judaeorum sese componentes.

§. 2. De locis ac temporibus precum publicarum apud Christianos aetate Apostolorum. — Eodem ordine, quo de publicis egimus Judaeorum precibus, agendum jam videtur de publicis atque sollennibus Christianorum precibus, quae aetate Aposto-

lorum factae sunt et in N. T. commemorantur. — Itaque primo loco hic in censum veniunt *loca ac tempora*, quibus Apostoli una cum sectatoribus ad Deum adorandum convenerunt.

Quod attinet ad *loca*, templum aliasque Judaeorum aedes sacras, non docendi tantum, sed et Deum adorandi causa saepius adierunt Apostoli. Ita Petrus et Joannes Act. 3. 1 leguntur templum adiisse, quod quo fecerint consilio, loculentur apparet e verbis, quae ibidem adduntur: ἐπὶ τὴν ὥραν τῆς προσευχῆς. Se aliquando in templo preces fundentem in ecstasin incidisse testatur Paulus Act. 22, 17. Idem apostolus cum itineris sociis prosencham Judaeorum intrasse et brevi post denuo ad locum illum precibus destinatum sese contulisse legitur Act. 16, 13, 16. Narrantur porro prophetae et doctores Christianorum in synagoga Antiochena convenisse et precati esse Act. 13, 1 — 3. Neque tantum in templo et in synagogis, sed in aedibus quoque privatis Apostoli et reliqui discipuli convenerunt ad preces faciendas. Memoratur Act. 1, 13. 14. ὑπερῶν *) superior domus pars, supremum conclave, in quod statim post Jesu ex his terris abitum sese contulerunt Apostoli, una cum ejus fratribus et Maria Christi matre, quae apud Johannem degebat aliisque mulieribus, quae Jesum e Galilaea secutae fuerant, ut ibi uno quasi ore animoque omnes precarentur. Porro Act. 1, 15 ss. alter memoratur Apostolorum et reliquorum Christi discipulorum, ex quibus fere viginti et centum erant congregati, conventus, in quo preces ab iis factae sunt.

Cum Hierosolymae aliisque in urbibus majoribus, crescente Christianorum numero, una domus privata omnibus ecclesiae sociis capiendis non sufficeret, plures, jam Apostolorum aetate, eadem in urbe fuisse videntur aedes, in quibus passim Christiani in minores coetus s. parochias distributi, religionis exercendae causa convenere quaeque adeo ex privatis quodammodo factae sunt publicae.

Hujus generis fuisse existimo οἶκους illas, Hierosolymae in quas Saulus cum satellitibus irruisse et quos capere poterat mares ac feminas, tanquam manifesto delicto deprehensos, inde potraxisse et custodiae tradidisse legitur Act. 8, 3. **)

Sic etiam Romae Christianos, propter eorum in amplissima hac urbe multitudinem, in plures familias divisos, plura habuisse aedificia, in quibus sacros conventus suos celebrarent, indicari videtur Rom. 16, 5, ubi Priscillam et Aquilam, καὶ τὴν κατ' οἶκον αὐτῶν ἐκκλησίαν, i. e. Christianorum coetum, qui in domum eorum sacrarum causa coiret, saluari jubet. Non omnes, qui Romae erant, Christianos hic intelligendos esse apparet e vss. 14, 15, ubi ab iis distinguit fratres apud Asyncritum, Phlegontem, alios; item omnes Dei cultores apud Philologum, Juliam, cet. quos, suo vult nomine saluari.

*) Illud ὑπερῶν non fuisse conclave superius in templo, ut statuerunt Hammondus, Schoettgenius, Krebsius alii; sed *coenaculum domus privatae*, in qua quotidie convenire solebant Apostoli, docuerunt Clericus, Heinrichsius, Kainoehus alii ad h. l.

**) Conf. Mosheim *de rebus Christian. ante Constant. M.* p. 117.

Ita quoque Ephesi diversas fuisse aedes, in quas coirent Christiani ad sollemnes preces faciendas, indicari videtur I Tim. 2, 8 ubi Apostolus monens precari oportere viros ἐν παντί τόπῳ, non de precibus universe et quocunque in loco fundendis, sed de iis tantummodo agit precibus, quibus Deus in conventibus publicis ejus colendi causa institutis invocari consueverat. *)

In priori ad Corinthios epistola, quam Paulus Ephesi scripsit, c. 16, 19, 20, diserte distinguit coetum Christianorum, qui in aedibus Aquillae et Priscillae conventus suos habere solebat, a reliquis, qui eadem in urbe erant, Christianis. Huc referri etiam potest, quod Paulus in oratione ad ecclesiae Ephesinae antistites Act. 20 dixit, se, dum in urbe illa versaretur, doctrinam christianam tradidisse κατ' οἴκους. Videatur etiam Col. 6, 15, ubi memoratur coetus, qui in aedibus Nymphae congregari solebat, et ad Philem. 2.

Neque in aedibus tantum ejusmodi sacris, sed alibi quoque nonnunquam Christiani ad preces convenerunt. Ita Paulus, post orationem valedictoriam Mileti ad ecclesiae Ephesinae presbyteros habitam, genibus flexis cum illis omnibus precatus esse legitur Act. 20, 36. Idem Apostolus, qui Mileto, Hierosolymam tendens, Tyri, ubi per septem dies commorari debuerat, integro Christianorum hac in urbe degentium coetui, antequam navem conscenderet, valedixisse et una cum iis ad ripam procubuisse atque preces fudisse legitur Act. 21, 5.

Exempla haec ex Apostolorum Actis allata docent, in casibus singularibus, quales hic memorantur, non eam locorum rationem esse habendam, ut in iis tantum aedibus, quas cultus divini causa frequentare solebant Christiani, preces ad Deum funderentur, sed omni in loco eas Deo gratas acceptasque esse, dummodo ex animo probo ac pio profisciantur.

De temporibus, quibus Apostolorum aetate ad preces convenerunt Christiani, pauca tantum sunt notanda. Diebus illis et horis, quibus ad preces faciendas in templum et in synagogas confluebant Judaei, Apostoli quoque aedes illas adierunt. Fecerunt hoc diebus sabbati. Ita Paulus et Barnabas Antiochiae in Pisidia synagogam die sabbati ingressi sunt, ut legis et prophetarum lectioni, adeoque et precum recitationi interessent Act. 13, 14, 15. Sequenti sabbato eandem synagogam adierunt iidem, docendi tamen magis, quam adorandi causa Act. 13, 14 ss. Philippis in Macedonia per aliquot dies commorantes Paulus et socii itineris, die sabbati urbe egressi ad fluvium se contulerunt, ubi locus erat solennibus precibus dicatus Act. 16, 13.

Primo insuper hebdomadis die sacra sua faciebant Apostoli eorumque discipuli. Non tantum in festo pentecostes, quod decimo post Jesu ex his terris abitum et primo hebdomadis die celebrabatur, in templum sese contulerunt Act. 2, 1, sed et postea die illo, quem in memoriam

*) Vid. E. A. Frommanni *Opusc. philol. atque histor. argum.* (Coburg 1770.) p. 243 ss.

Jesu e mortuis resuscitati *dominicum* appellabant, cum Christianorum coetu conventus sacros habuerunt Apostoli, ut apparet ex Act. 20, 7. — *Diem dominicum*, τὴν κυριακὴν ἡμέραν, diserte memorat Joannes Apoc. 1, 10. Itaque dies solis in locum dici septimi, ipsis Apostolis auctoribus, successisse videtur.

Aliis tamen quoque diebus ad Deum sollenni ritu adorandum convenerunt Apostoli, de quibus Lucas testatur in evang. 24, 53, et Act. 24, 46, eos assidue in templo versatos fuisse, Deum laudantes ac celebrantes.

Horas etiam, quas precibus publicis destinaverant Judaei, observarunt Apostoli: apparet illud ex Act. 2, 15, ubi hora tertia matutina sive ante meridiem nona in templo congregati fuisse leguntur ad sacra pentecostalia celebranda. Porro hora nona sive pomeridiana tertia, quae precibus erat dicata, templum adierunt Petrus et Joannes Act. 3, 1. Ad modum Judaeorum hora quoque sexta sive meridiana precantium sese composuisse Apostolos, docet exemplum Petri, qui, cum in oppido Joppe versaretur, hora illa precibus vacavit Act. 10, 9; 11, 5.

Extra horas illas, quibus una cum Judaeis precationi ac laudibus divinis vacabant et ab aliis negotiis sese expediverant Apostoli, iidem cum reliquis Christi sectatoribus convenerunt, Deum et optimum Servatorem in coelos sublatum adorantes Act. 1, 13—14.

Et postquam, aucto Christianorum numero, constitutus fuerat coetus Hierosolymitanus, assidue perseverarunt illi in precibus Act. 2, 42, ubi non intelliguntur preces privatae, sed publicae. Neque enim Lucas h. l. tradit, quid singuli discipuli privatim, sed quid tota ecclesia in coetum congregata simul ac palam fecerit *). Cf. et Act. 4, 24.

§. 3. De precum, quae Apostolorum aetate in Christianorum coetibus factae sunt, argumento, quatenus illud docent exempla in Actis Apostolorum reperiunda. — Secundo loco jam agendum est de precum, quae Apostolorum aetate in Christianorum coetibus factae sunt, *argumento*. Cognoscitur illud partim e nonnullis exemplis in Actis Apostolorum reperiundis, partim ex aliquot epistolarum apostolicarum locis, qui ad eas respicere videntur.

Primo quod attinet ad exempla hic illic in Actis Apostolorum obvia, quid fuerit precum illarum, quas Apostoli undecim et reliqui Christi sectatores, qui e monte Oliveti, ubi gloriosum Jesu ex his terris discessum adspexerant, Hierosolymam reduces fudisse leguntur, argumentum, non diserte memorat Lucas Act. 1, 14, simpliciter tradens, eos omnes summo animorum consensu assidue vacasse τῇ προσευχῇ καὶ τῇ δεήσει, posteriora haec verba καὶ τῇ δεήσει, quae in codicibus et versionibus aliquod desunt, spuria esse nonnulli existimant, sed paucorum illorum codicum auctoritas non tanta esse videtur, ut verba haec e textu sint ejicienda. Quod autem attinet ad versiones antiquas,

*) Conf. Limborehius ad h. l.

quae haec omittunt, in iis forte duae illae voces tanquam synonymae uno vocabulo sunt redditae. Ita quoque recentiores interpretes προσευχήν et δέξιν, tanquam mere synonymas, preces in universum significare existimant, provocantes ad loca Eph. 4, 18; Phil. 6, 6. Fateor quidem, haec vocabula nonnunquam jungi tanquam synonyma et de cujuscunque generis precibus adhiberi in epistolis Pauli; sed inde non sequitur, Lucam hanc loquendi rationem, cujus nullum exstat in ejus scriptis exemplum, h. l. secutum esse. Potius existimem, Lucam hic utrumque vocabulum junxisse, ut quodammodo indicaret, quid Apostoli precati sint, eos nempe Deum adorasse laudesque divinas celebrasse ob insignem illam gloriam, ad quam evectus esset magister optimus, simul vero etiam supplices a Deo petiisse, quae pro rerum conditione, in qua versarentur, sibi essent necessaria, imprimis ut apti redderentur et idonei ad doctrinam Jesu redivivi, et Hierosolymis et in omni Judaea atque Samaria ad remotissimas usque terrae oras, ex ipsius mandato Act. 1, 8, nuntiandam. Huc certe spectat tota Petri oratio, quae eodem hoc capite v. 15 ss. legitur. Illud quoque animadverti meretur, Lucam Act. 4, 31, post memoratam similis argumenti precationem, verbo δέξοθαι usum esse.

Alterum exemplum sollemnis precationis, quae in conventu Apostolorum et reliquorum Christi discipulorum, ex quibus fere viginti et centum erant congregati, habita fuit, legitur Act. 1, 24, 25. Postquam Petrus surrexerat et in locum Judae proditoris alium sufficiendum esse monuerat, duo electi sunt e Christi sectatoribus viri, Josephus et Matthias, quorum alterutri munus apostolicum sorte assignaretur. Quod tamen antequam fieret, a Deo, qui hominum indolem omnemque sentiendi et cogitandi rationem habeat perspectam, supplices petierunt, ut sortem dirigendo declararet, quis ex hisce duobus dignus sit, qui in Apostolorum numerum cooptetur et suscipiat munus, unde decesserat Judas.

Porro precum in Apostolorum et reliquorum discipulorum conventu factarum exemplum admodum notabile est Act. 4, 24—30. Petrus nimirum et Joannes, post miraculum in homine quodam claudopatratum, ad sacerdotes et magistratus Judaeorum adducti, neque tamen eorum comminationibus perterriti, causam suam tam strenue defenderant, ut impune dimitterentur. Felicem hunc rei exitum mox nuntiarunt sociis et amicis una congregatis et hisce auditis omnes uno animo unaque voce Deo gratias egerunt ejusque auxilium implorarunt. Initio facto a doxologia, qua Deum rerum universitatis Dominum appellant, usi pericopa e Ps. 2, 1—2; Dei, impia hominum consilia irrita reddentis, magnitudinem celebrant ac tandem in has desinunt preces: „Nunc igitur, Domine, istorum hominum (Herodis, Pilati, Judaeorum, quos ante memoraverant) minas respice, et ministris tui concede, ut cum summa fiducia doctrinam tuam tradant, manum tuam extendendo ad sanandos aegrotos, et portenta ac prodigia edenda, Jesu venerandi filii tui auctoritate.“

Aliud insuper precum publicarum legitur exemplum Act. 8, 1—3 ubi narratur, Antiochiae in Syria convenisse in synagoga prophetas

quosdam doctores Christianorum, quibus precantibus et jejunia agentibus Spiritus Sanctus, Barnabam et Paulum ad obeunda negotia a Deo ipsis data, eligendos esse, significaverit. Quo facto ecclesiae Antiochenae antistites hisce duumviris manus imposuerunt, ut eos ad negotium suscipiendum quasi inaugurarent iisque felicem laborum successum precarentur.

Ceterum illa manuum impositio, qua Apostoli Spiritus Sancti dona communicabant, fieri solebat in sacris Christianorum conventibus et cum precibus sollennibus erat conjuncta; vid. Act. 6, 6; 8, 15, 17; 14, 28; 19, 6. *)

Denique coetus Christianorum Hierosolymitanus Act. 12, 5, legitur precibus ardentissimis apud Deum intercessisse pro Petro, qui festis paschatis diebus, Herodis Agrippae jussu in carcerem conjectus et catenis adligatus, in summo mortis post festum subeundae periculo versabatur.**)

Docent igitur exempla, quae Lucas in commentariis de rebus ab Apostolis gestis memoravit, precum illarum, quas in publicis Christianorum conventibus recitarunt Apostoli et reliqui ecclesiae doctores, argumentum pro diverso rerum statu diversum fuisse, ita ut illae vel laudem divinarum concelebrationem vel gratiarum actiones vel auxilii divini ad quaevis bona peragenda petitionem complecterentur.

Apostolos praeterea certis quibusdam precum publicarum formulis usos fuisse, mihi quidem haud probabile videtur. Viris enim illis, qui extraordinariis Spiritus S. dotibus instructi et rerum divinarum sensu, verba aptissima suppeditante, plenissimi erant, quibusque singularis in precando *παρρησία* tribuitur, non opus fuit statis ejusmodi precum formulis.

Praeterea et in Actis Apostolorum nullum, vel orationis dominicae vel alius cujusdam precum formulae in sacris conventibus adhibitae, reperitur exemplum.

§. 4. Quid ex Apostolorum epistolis de publicarum precum apud veteres Christianos argumento cognosci possit, inquiritur. — Reliquum est, ut inquiramus, quid ex Apostolorum epistolis cognosci possit de argumento precum, quas vel ipsi vel alii eorum aetate doctores in sacris Christianorum conventibus recitarunt. Officium precum quam diligentissime observandam et rectam Deum adorandi rationem saepissime in epistolis suis commendant Apostoli. Plerumque tamen preces, quibus quisque homo christianus pia animi sui desideria coram Deo privatim exponat, magis sunt intelligendae, quamprecationes, quae publice et sollenni ritu fiant. Sunt tamen

*) Vid. Fridr. Spanhemii *Miscell.* ad sacram antiquitatem et H. E. pertin. L. VII. opp. T. II. p. 979, 899. — Noesselti *disputatio de Sp. S. primis Christianis ab Apostolis tradito*, in *Exercitt. ad S. Sc. interpret.* p. 72 ss. Eichhorn, *Ueber das Einsegnen der Apostel*, in *Allg. Biblioth. der bibl. Literatur*, Vol. III. P. 3. p. 408.

**) De hisce, quae in Act. Apost. leguntur precum publicarum exemplis conf. Rehm l.l. p. 64 ss. — Petri Hanssen *Observatt. miscell. in illa Act. Apost. loca, quae de primorum Christianorum conventibus et congressibus s. agunt*, (Havniae 1794) videre mihi non licuit.

nonnulla in epistolis apostolicis loca, quae preces in sacris conventibus ea aetate fieri solitas proxime spectare videntur et simul docent, eas fuisse varii generis et argumenti.

Princeps hac in causa locus est 1 Tim. 2, quo in capite Paulus rationem causasque precum publicarum explicat ac docet, quid et viros et mulieres deceat in sacro conventu. Memorat ibi vs. 1, *δεήσεις, προσευχάς, ἐντεύξεις, εὐχαριστίας*, quae tanquam synonyma de precibus in universum hic adhiberi nonnulli viri docti existimant. Fateor quidem, voces origine et significatione diversas haud raro a N. T. scriptoribus ita jungi, ut unam eandemque rem indicent adeoque et ratione vocabulorum, quibus preces in N. T. denominantur habita, in verborum etymologia non anxie haerendum esse. Ita *προσευχαὶ* et *δεήσεις* in epistolis Pauli saepius junguntur ad indicandas cujusvis generis preces Eph. 6, 18; 1 Tim. 5, 5; Phil. 4, 6. Sed illius quidem, de quo hic agimus, loci alia est ratio, etenim diversa nomina hic a Paulo tribui videntur precibus in sacro conventu recitandis, ad indicandum diversum et late patens earum argumentum. Itaque *δεήσεις*, quod est a verbo *δέομαι* indigeo, indicant preces indigentiae sensu faciendas et pertinent ad petitionem eorum, quibus indigemus *). *Προσευχαὶ* sunt deprecationes sive vota pro malis Dei benignitate a nobis avertendis iisque quae necessaria sint et utilia a Deo impretandis. *Ἐντεύξεις* sunt preces, quibus apud Deum pro aliorum salute intercedimus. *Εὐχαριστίαι* gratiarum actiones pro beneficiis cujuscunque generis, quibus Deus aut nosmet ipsos aut alios ornaverit.

Admonet Apostolus, fundendas esse has preces pro omnibus hominibus, pro regibus sive imperatoribus omnibusque potentia pollentibus, sive magistratibus, ut placidam atque tranquillam vitam agamus omni cum pietate et honestate. Hoc enim, sc. ut oremus pro reipublicae moderatibus, honestum esse et gratum Deo servatori, addit vs. 3. Itaque preces et gratiarum actiones pro magistratibus et reipublicae salute faciendi consuetudo, quae, ut jam vidimus, apud Judaeos jam diu in usu fuerat, Apostolorum auctoritate fuit munita.

Quemadmodum ecclesia Hierosolymitana precibus suis pro Petro in carcere delitesciente apud Deum intercesserat Act. 12. 5; ita Paulus Rom. 15, 30, serio admodum sese commendat precibus Christianorum, qui Romae erant indicatque simul triplex harum precum argumentum, primum quidem, ut ipse eripiatur insidiis adversariorum religionis christianae in Judaea; alterum, ut eleemosynae ab ipso Hierosolymam deportandae gratae sint Christianis ibi degentibus; tertium denique, ut volente Deo laetus ad ipsos veniat et una cum iis animum recreet. Idem Apostolus 2 Cor. 1. 11, sperat se periculis ereptum iri, si Corinthii ipsum precibus ad Deum fuis adjuvare velint, ita ut pro beneficio in se collato gratiae Deo agantur.

*) Vid. Gregor. Nazianz. Iamb. 15.

„*Δεήσιν οἴου, τὴν αἰτησὶν ἐνδεῶν.*“

Conf. de hujus vocabuli significatione et usu in N. T. Ger. Outhovii Obs. ad Jac. 5, 16, in *Biblioth. Brem. Clas. 4. Fasc. 3. p. 458 ss.*

Idem 2 Cor. 11, 11—14. Eph. 6, 18 ss. agit de precibus et gratiarum actionibus, quibus pro aliis intercedant Christiani, et Col. 4, 2—3 eos adhortatur, ut perseverent in deprecationibus, quibus jungantur gratiarum actiones, et ut precibus contendant, quo Deus ipsi dare velit opportunitatem promulgandae doctrinae evangelii, cujus causa jam vinculis traditus sit, cf. Eph. 6, 18.

Porro Christianorum Philippensium precibus effectum iri confidit Paulus Phil. 1, 19, ut in commodum suum vertantur incommoda, quae a religionis christianae adversariis experiatur. Rogat idem 1 Thess. 5, 25: „Fratres, preces fundite pro mea salute,“ et 2 Thess. 3, 1—2. „Preces facite pro me, ut doctrina christiana celeriter propagetur et celebretur, quemadmodum inter vos factum est, ut liberer ego ab hominibus ineptis et malevolis.“

Ita Paulus Christianorum precibus sese et felicem doctrinae salutaris propagationem saepius commendavit et ejusmodi intercessioni ab ecclesia factae magnam tribuit efficacitatem.

Eodem modo auctor epistolae ad Hebraeos 13, 18—19 admonet Christianos: Pro mea salute Deum deprecemini, et cohortor vos, ut illud agatis, quo citius vobis restituar.

Praeterea diserte docet Paulus 1 Cor. 14, 13—19, precum, quae in sacro Christianorum conventu recitentur, argumentum esse debere ejusmodi, ut ab omnibus, qui praesentes adsint, intelligi possit adeoque non peregrino, sed vernaculo sermone esse utendum; simul vero etiam monet Apostolus, in precum publicarum argumento spectandam esse τὴν οἰκονομίαν τῆς ἐκκλησίας; id igitur esse agendum, ut ecclesiae commodum promoveatur, ut augeantur ejus socii doctrinae salutaris cognitione, ut in studio virtutis confirmantur et solatium inde percipiendum experiantur omniaque cedant in verae pietatis incrementum. Cff. vs. 3, 5, 26 ss. ex eod. cap.

In precibus publicis et reliquis cultus divini actibus inprimis rationem habendam esse eorum, quae coetui christiano maxime sint utilia et religionis sensum apud omnes ejus socios acuant, quibusque laudes divinae celebrentur et gratiae patri coelesti pro omnibus beneficiis agantur, nomine, i. e. jussu et auctoritate, Domini nostri Jesu Christi, sive secundum normam doctrinae ipsius, docetur Eph. 5, 19—20, et Coloss. 3, 16—17 *).

Ejusmodi gratiarum actiones pro beneficiis inprimis divinis per Jesum Christum in homines collatis, junctas fuisse s. coenae usui in sollemnibus Christianorum conventibus, apparet ex 1 Cor. 10, 16, ubi calix appellatur τὸ ποτήριον τῆς εὐλογίας, poculum, quod in nos confert τὴν εὐλογίαν beneficium, poculum beneficium, salutiferum, eodem modo, quo ὁ ἄρτος τῆς ζωῆς Joh. 6, 35, 48, additurque ὁ εὐλογοῦμεν, poculum, pro quo gratias agimus Deo, quod precibus et gratiarum actione destinamus usui sacro **).

*) De utroque hoc loco vid. A. van Bemmelen, de *Exp. Pauli ad Eph. et Coloss. inter se collatis*. (Lugd. Bat. 1803.) p. 138 ss.

**) *Εὐλογεῖν* hic, ut saepius est, i. q. *εὐχαριστεῖν* gratias Deo agere; vidd.

Mittimus alia ex Apostolorum epistolis loca, quae non publicarum tantum, verum etiam privatarum precum indolem atque argumentum spectant. Malamus enim in iis, quae certiora videntur, subsistere, quam plura congerere, quae minus apposita judicari possint.

§. 5. De ritibus, quos Apostolorum aetate Christiani in publicis Dei adorationibus observarunt. — Reliquum est ut de ritibus, quos Apostolorum aetate Christiani in publicis Dei adorationibus observarunt, paucis agamus. De hisce universe animadvertendum est, in publicis antiquissimorum Christianorum precibus, quarum in N. T. libris est mentio, reperiri nihil, quod a simplicitate istius aevi alienum aut gravitate Christiana indignum aut cum vanitate quadam et ostentatione conjunctum sit.

Cum Judaei actionibus externis nimium statuerent pretium, et spem favoris atque auxilii divini magis in religiosa rituum observatione, quam in ipsius Dei benignitate repositam haberent, ab hac superstitione Christus suos revocare voluit et de corporis habitu nihil praecipiens, rectam vero commendans animi dispositionem, abesse jussit a precibus ostentationem Pharisaeorum hypocriticam Matth. 6, 5—6, pariter atque ethnicorum *βαττολογίαν* inanem Matth. 6, 7. et fiduciam in externo cultu positam Joh. 6, 21 — 24; contra vero, fieri voluit preces primum cogitate, non lingua solum, sed mente animoque Joh. 4, 23. Marc. 7, 6; deinde animo modesto Luc. 18, 13, et fiduciae in benignitate divina collocatae pleno Matth. 7, 11; denique vacuo ab ira et odio, sed ad condonandum parato Matth. 5, 23; 6, 14. Marc. 11, 25—26 *).

Minime tanem spernendas esse omnes corporis actiones, quibus homines venerationis et amoris, quem in pectore erga numen supremum gerunt, sensum externe quoque significant, ipse Jesus suo demonstravit exemplo, qui, cum patrem coelestem precibus adiret, vel oculos et manus in coelum sustulisse, vel in faciem prolapsus esse atque ita sinceram animi devotionem ipso corporis habitu declarasse legitur. Itaque Apostoli, missis Judaeorum in precando ritibus, quos inanes et nullius pretii dixerat et a quorum iugo sectatores suos liberaverat Christus, nonnulla tamen e synagoga judaica retinuerunt et ritus ejusmodi simplices, quos precum publicarum fini et consilio conformes judicarent, assumsere, de quibus ut aliquid diserte monerent non opus esse censebant **).

Quae cum ita sint, haud mirum, in Actis et scriptis Apostolorum

Vorstius, *Philol. S.* p. 204—210. ed. Fischeri; Pott in *Exc. I ad epist. Petri*. — Krausius, Pottus, J. F. Flattus in *Vorles. über die Briefe an die Corinthier*, ad 1 Cor. 10, 16. — Conf. etiam H. J. Tol, *Diss. ad illustrandas Evangelistarum et Pauli Ap. de epulo sacro narrationes*. (Lugd. Bat. 1819.) p. 148 ss.

*) Conf. qui Jesu doctrinam de precibus egregie exposuit Jo. Calvinus, *institut. rel. christ.* 3, 20. Vid. etiam C. L. Nitzsch *de ratione, qua Christus usus est in commendando precandi officio*. (Viteberg 1790.) p. 22 ss.

**) Cf. Späthelm *Opp.* T. 2. p. 923.

perpaucā reperiri, quae ad externos in Deo adorando ritus pertineant, quapropter et haec paucis absolvere possumus.

Primo loco de jejuniis preces publicas antecedentibus nulla lex à Christo et Apostolis rogata est neque publicarum ac sollemnium ejusmodi jejuniorum in libris N. T. est mentio. Leguntur quidem Christiani nonnunquam cum precibus abstinentiam à cibis sociasse; sed fiebat hoc tantummodo, si quid gravioris negotii agendum esset. Vid. Act. 13, 2; 14, 23.

Praeterea Paulus, de mutuis conjugum juribus et officiis agens 1 Cor. 7, 5, memorat nonnullorum in coetu Corinthiaco consuetudinem, qui, ut precibus publicis eo melius vacare possent, abstinentiam à concubitu observabant. Hunc morem apud Judaeos pariter ac ethnices haud incognitum non damnat quidem h. l. Apostoles, sed monet, ejusmodi continentiae non nisi mutuo mariti atque uxoris consensu et per breve tempus operam dandam esse. Ceterum, utrum aliquis ad morem illum sese componere vellet, an vero satis sibi consultum duceret, si temperantiae tantum studeat, id in cujuslibet potestate positum erat *).

A veri quidem similitudine non abhorret, veteres Christianos, qui ex Judaeis erant, morem hujus populi antiquum, manus ante preces lavandi, secutos esse. Diserte tamen in libris N. T. non indicatur, illud obtinuisse aetate Apostolorum. Nonnulli quidem huc respicere voluerunt Paulam 1 Tim. 2, 8, ubi jubentur viri ad preces *ἐπαίρειν χεῖρας ὁσίους*. Sed h. l. nihil aliud indicator, nisi abesse debere ab iis, qui ad preces accedant, cum recentem male factorum memoriam, tum prava consilia postero tempore perficienda, quorum meditatio animum precantis distrahat ac polluat, adeoque idem est, quod Jacob. 4, 8, dicitur *καθαρίσειν χεῖρας*, abstinere ab impie factis, vitam emendare. Recte jam Chrysostomus explicat: *χεῖρας καθαρὰς, οὐχ ὑδατι νιπτομένας, ἀλλὰ πλεονεξίας, φόβου, ἀσπαγῆς, πληρῶν καθαρὰς — καθαρὰ ἔστω τοῦ εὐχομένου ἡ διάνοια, παντὸς πάθους ἀπηλλαγμένη **).*

Judaeos in ordinariis precationibus, quae in templi atrio et in synagogis peragebantur passim stantes, vidimus supra, et cum optimus Servator Marc. 11, 25 dicens *ὅταν στήκητε προσευχόμενοι*, consuetudinem illam assensu suo probaverit, haud mirum, Christianos hunc inter preces, quae in sacro conventu recitarentur, corpore erecto standi morem hac aetate secutos esse.

Legitur quidem Paulus Act. 20, 36, postquam ecclesiae Ephesinae presbyteris valedixisset, genibus flexis cum iis precatus esse, et Act. 21 6 de Paulo atque itineris sociis narratur, eos Tyro proficiscentes genibus flexis prope littora preces fudisse; sed praeter casus hosce singulares Christiani in conventibus sacris Deum adorantes, genua flexisse

*) In editionibus vulgaribus eodem hoc loco memoratur jejunium ante preces publicas, sed quoniam verba: *τῇ νηστείᾳ καὶ*, in optimis Codd. versionibus nonnullis et apud antiquos doctores eccl. desunt, ea tanquam spuria a textu rejecerunt Griesbachius, Knappius, Lachmannus alii.

**) Cf. Fleischmannus ad h. l.

in N. T. non leguntur. Petrus enim Act. 9, 40, ad corpus Tabithae mox in vitam revocandae genibus flexis preces fundens, fecit hoc testibus remotis. Ita quoque Paulus Eph. 3, 14, de privata supplicatione, non de precibus publicis agit.

Porro cum naturalis sit hominum, qui Deum adorent, habitus, ut manus in coelum protendant et apud Judaeos pariter atque ethnicos manuum elevatio signum esset adorationis, omnino verisimile est, apud Christianos quoque aetate Apostolorum, hunc morem obtinuisse, licet ejus nulla sit mentio in N. T. scriptis, si unum excipias locum 1 Tim. 2, 8, ubi tamen τὸ ἐπαινεῖν τὰς χεῖρας augendae tantum orationis causa addi videtur adeoque non nimis urgendum est *).

Denique Paulus, ne in sacris ad Deum adorandam conventibus fieret aliquid, quod minus decorum esset, 1 Cor. 11, 4—16 praecipit, viros publicis precantes nullo uti oportere capitis velamine, mulieres vero precibus publicis adesse debere capite operto. Porro monet, obtegere caput non decere marem, qui similitudinem majestatis divinae referat vs. 7, mulierem vero posito velamine publice orantem caput suum dedecorare vs. 5 additque vs. 10, ὁφείλη ἡ γυνὴ ἐξουσίαν ἔχειν ἐπὶ τῆς κεφαλῆς i. e. mulierem oportet servare jus sive potestatem in caput suum, sc. eo quod illud velo obtegit. Indicare voluit Paulus, mulieri competere atque tuendum esse jus obvelandi capitis sui sicque illud, alieno aspectu subtractum, sibi quasi maritoque servandi, ne viri in vultum mulieris marito junctae lumina jactent.

Ita mulieres decoram habitus rationem sequentes caverent, ne adversariis, qui subinde explorandi causa aliquos in Christianorum coetus emittebant, dissolutioris vitae speciem praeberent **).

In conventibus sacris vel unus Apostolorum vel e ceteris doctorebus aliquis alta voce precabatur, et qui aderant auditores submissa voce ac mente attenta orabant suaeque vota precibus hisce adjungebant ***). Praeter Apostolos, qui, instituto in ecclesia Hierosolymitana diaconorum munere, sibi servaverant provinciam, precibus ac verbi divini ministerio assiduam operam dandi Act. 6, 4, non tantum alii quoque doctores precibus praebant, sed unusquisque, qui divino quodam instinctu ad dicendum et orandum sese impelli sentiret, alta voce precabatur, simul ac non turbato sacrorum ordine illud facere poterat alius post alium 1 Cor. 14, 26, 29, 31. Quid, quod in coetibus Corinthiaco et Ephesino hac aetate eo res devenisset, ut mulieres quoque jus illud, quo viros uti viderent, sibi arrogare conarentur. Propterea Paulus 1 Cor. 14, 34 seq. et 1 Tim. 2, 11—12, diserte jussit, ut mulieres tacerent in conventibus sacris, soli autem viri, exclusis mulieribus pro concione precarentur. Neque his repugnat, quod de muliere, quae posito capitis velamine preces fundat,

*) Cf. Heinrichs ad h. l.

**) Cf. C. A. Heumannus in *Poecile* T. 3. p. 123 ss. — Storr *Opusc. acad.* 2. p. 281—289. — Pott *comment. de loco Paulino* 1 Cor. 11, 10. (Götting. 1831. 4.)

***) Cf. Limborch et Ruinocel ad Act. 4, 24.

legitur 1 Cor. 11, 5. Etenim h. l. Paulus morem istam non probat, sed tantummodo narrat, quid illa aetate fieri consueverit in ecclesia Corinthiaca et quid in muliere honestum velaminis usum negligente sibi arrogante auctoritatem voce audibili in concione precandi, sit reprehendendum *).

Quemadmodum, ut antea vidimus, apud Iudaeos precibus et gratiarum actionibus in synagoga factis populus respondebat *Amen*: ita quoque hac aetate inter Christianos obtinuisse morem, ut recitatis in coetu clara voce precibus populus qui convenerat, acclamaret *Amen*, apparet ex 1 Cor. 14, 16.

Plura de ritibus, quos Christiani Deum publice adorantes aetate Apostolorum observarunt, in libris N. T. equidem reperire non potui. Itaque haec pro instituti ratione sufficiant et pergamus ad publicas veterum Christianorum post apostolicam aetatem preces contemplandas.

III.

Qua ratione veteres Christiani post aetatem apostolicam Deum publicis precibus venerati sint, investigatur.

§. 1. De fontibus et subsidiis cognoscendi rationem, qua Christiani post aetatem apostolicam Deum publice adorarunt. — Quae hactenus de precum publicarum ratione apud antiquissimos Christianos ipsa Apostolorum aetate scripsimus, petere poteramus e N. T., purissimo illo rei christianae initia cognoscendi fonte. Cum pro instituti ratione jam inquirendum sit in modum, quo Christiani veteres post Apostolorum ex hac vita discessum in publica Dei adoratione versati fuerint, alia consuli debent ecclesiae monumenta antiqua, ea potissimum, quae medio inter Apostolos et concilium Nic. tempore sunt edita, quorum quidem longe minor est auctoritas et fides, quam scriptorum, quae ipsos Apostolos habuerunt auctores, sed e quibus tamen non pauca ad hanc rem spectantia cognosci possunt.

De scriptis hisce universe animadvertendum est, eorum usum majorem requirere cautionem, quam quidem a multis viris doctis, qui de archaeologia Christiana scripserunt, adhibita fuit. Nimirum primo accurate distinguenda sunt germana veteris aevi monumenta ab iis, quae vel spuria sunt et longe seriori tempore conficta, vel quae interpolata sunt et variis additamentis aucta, postquam ab apostolica simplicitate jam degeneraverat publica Dei adoratio. Deinde probe discernenda sunt tempora adeoque ritus, qui post medium sec. a C. N. II et seculo III in

*) Cf. Storr *Opusc. acad.* Vol. 2. p. 281 ss. Von Flatt *Vorlesungen* ad 1 Cor. 14. 35. F. A. G. Krappe ad 1 Cor. 11, 5.

non esse coeperunt, non confundendi sunt cum ritibus, qui aetatem apostolicam propius attingunt. Denique curandum est, ut instituta, quae universe apud omnes Christianos obtinuerunt, probe discernamus ab iis, quae in nonnullis tantum coetibus usu recepta fuerunt; ne v. gr. quod in ecclesia Africana vel Aegyptiaca tantum observatum fuit, ad totam ecclesiam transferamus, vel, quando ritum aliquem a quopiam ecclesiae patre memoratum animadvertimus, protinus inde ad universalem ecclesiae usum argumentando progrediamur. Itaque precum publicarum ratio non ex uno alteroque scriptore, nedum ex uno alterove scriptoris alienius loco seorsim a reliquis, sed ex omnibus, qui aetate illa vixerunt et precum publicarum aliquam mentionem fecerant, inter se collatis, est cognoscenda, ne vel fabulis delectemur vel ea omittamus, quibus ad hanc rem illustrandam recte uti possemus.

Antiquissima, quae aetatem apostolicam proxime attingunt, monumenta sunt scripta patrum, qui dicuntur, apostolicorum, Clementis R., Barnabae, Hermiae, Ignatii et Polycarpi. Hi quidem in scribendis praeceptis moralibus et commendanda pietate maxime occupati, ritum, qui in publicis Christianorum conventibus observabantur, rarius mentionem fecerunt, nonnulla tamen memorarunt, quae in usum nostrum transferre licet, ad modum publicae adorationis apud veteres Christianos cognoscendum et fide dignis testimoniis confirmandum.

Plura de publica Deum adorandi ratione reperiuntur in libris Justini Mart., Athenagorae, Clementis Al., Tatiani, Theophili Antioch., Origenis, Irenaei, qui graece scripserunt quibusque accedunt scriptorum complurium fragmenta ecclesiasticae Eusebii historiae inserta.

Porro e scriptis doctorum ecclesiae latinae, maxime Africanae, Tertulliani, Minucii Felicis, Cypriani, Arnobii non pauca possunt colligi, quae ad hanc rem pertinent. Idem dicendum de doctoribus, qui sec. IV et V floruerunt, cum in ecclesia graeca, Eusebio Caesar., Athanasio, Basilio M., Gregorio Naz., Chrysostomo, Gregorio Nyss., Epiphonio, Theodoreto, Cyrillo Alex., tum in latina Lactantio, Ambrosio, Hieronymo, Augustino, saepius mentionem facientibus ritum jam ante conc. Nic. usu receptorum.

Horum cognoscendorum fons uberrimus esset in *Constitutionibus Apostolicis*, si constaret germana haec esse aevi apostolici monumenta, a Clemente R. literis mandata atque in eam, quam hodie habemus, formam redacta; sed jam dudum virorum doctorum haec una fuit vox et sententia, hasce constitutiones nec ab Apostolis esse profectas nec etiam a Clemente R. collectas et editas. Cum igitur, quis earum fuerit auctor et quo tempore scripserit ille, haud facile possit definiti, maxime probabilis videtur sententia eorum, qui statuunt non ab uno homine nec uno tempore, sed a diversis hominibus et variis temporibus conflatas esse has constitutiones iisque additas esse novas leges, ex quo tempore Deum adorandi ratio a prisca simplicitate identidem longius descivit.

Neque tamen spernenda est collectio illa, continet enim instituta nonnulla satis antiqua et jam sec. II, imprimis in ecclesia graeca sub

athenis imperatoribus, usu recepta, et, quemadmodum ex Eusebio testimonio patet, existit jam ante conc. Nic. sec. IV *).

In harum Constitutionum libro 7 et 8 multa reperiuntur precum; quae publice recitabantur, exempla lectu dignissima et minus corrupta, quam ulla alia liturgia, vetusti cujusdam scriptoris nomen prae se ferens, cujus rei hanc esse veram rationem statuit Binghamus **), „quod, quam nunquam in tanto pretio fuerit hicce constitutionum liber, ut in ulla ecclesia tanquam ordinaria liturgia adhiberetur; ad nos pervenit minus mutatus, quam aliae liturgiae, quae secundum gnatum et opiniones earum aetatum, per quas transiere, novae effictae sunt, quemadmodum res omnes hujus generis communiter ab his illis recognosci solent et immutari, quando in constanti usu sunt et praxi“ ***)

Ex hisce igitur fontibus petenda sunt quae ad cognoscendam rationem, qua veteres Christiani Deum adorarunt, ducere possint, e quibus non pauca ad hanc rem pertinentia collegerunt, cum historiae ecclesiasticae, tum imprimis archaeologiae christianae scriptores, quorum praecipuos, quos consulere mihi licuit, suo singulos loco deinceps laudandos, hic indicabo.

Primum inter haec scripta locum occupant *Centuriae Magdeburgenses* s. *Hist. Eccles. integram Ecclesiae conditionem inde a C. N. juxta saeculorum seriem exponens, per studiosos ac pios aliquot viros, in urbe Magdeburgica et alibi ex vetustissimis et optimis Historicis, Patribus et aliis scriptoribus diligenter digesta*. Basil. 1559 — 74. Denno edidit Lud. Lucius. Basil. 1624. In hoc opere singulis centuriis additur descriptio rationis, qua christiani istius aetatis Deum publice coluerunt.

Antiquitates ecclesiasticae in tribus prioribus post N. C. saeculis, studio et opera Balt. Bebelii. Argentor. 1669.

Instructiones historico-theologicae de doctrina christiana, studio Jo. Forbesii a Corsea. Genevae 1680.

Jo. Hoornbeekii Vetera et Nova, sive Exercitationum Theolog. Libri III. Traj ad Rhen. 1672.

*) Eusebii hist. eccl. 3, 25 aliorumque e veteribus testimonia diligenter collegit Cotelarius in *ed. Patr. Apostol.* T. 1. p. 190. Sic autem loqui solet Eusebius non de scriptis sua demum aetate confectis, sed de antiquioribus, qualia sunt Hermiae Pastor, Epistola Barnabae, act. ad quorum (τῶν νοθῶν) classem istae ab eo referuntur τῶν Ἀποστόλων αἱ λεγόμεναι Διδασκαί.

**) Origg. eccles. 5. p. 118.

***) Ceterum de origine et pretio harum Constitutionum praeter Buddeum, qui in *Isagoge Histor. Theol.* 2, 5. p. 746 varias de iis collegit sententias, off. Vonema *Instit. hist. eccl.* T. 3. p. 139 ss. — Mosheimii *Commentar. de rebus Christianorum ante Constant. M.* p. 158. — Joh. Jortin *Anmerkungen über die Kirchen-Historie, aus dem Engl. übers.* (Bremen 1755.) Th. 1. S. 226 ss. — Schroockh *Christl. Kirchen-Gesch.* Th. 2. S. 128 ss. — J. C. L. Gieseler *Lehrbuch der Kirchen-Gesch.* B. 1. S. 101. — J. C. W. Augusti *Denkwürdigkeiten aus der christl. Archäologie*, Th. 4. S. 211 — 227. Krabbe *Ueber den Ursprung der sogenannten Apostolischen Constitut. des Clemens R.* Hamb. 1829. *Neue Untersuchung über die Bestandtheile, Entstehung und Zusammensetzung und den kirchlichen Worth der Apost. Constit.* in der *Theol. Quartalschrift.* (Tübing. 1829.) 3, S. 397 ff., 4, S. 1 ff.

Jo. Casp. Suiceri *Sacrarum observationum liber singularis*. Tiguri 1665; et *Thesaurus Ecclesiasticus e Patribus Graecis*. 2 Vol. Amstel. 1728.

Joach. Hildebrandi *de priscas et primitivae ecclesiae sacris publicis, templis et diebus festis*. Helmst. 1652. *Rituale orantium vel compendium veterum orandi rituum*. Ibid. 1656. *Sacrarum antiquitatum de precibus veterum Christianorum libellus*. Ibid. 1665 et 1701.

Campegii Vitringae *de synagoga veteri libri tres*. Franeq. 1696, quo in opere praeclaro jam ante saepius laudato multa reperiuntur, quae ad publica veterum Christianorum sacra pertinent.

Hermanni Witsii *Exercitationes in orationem dominicam*. Ed. 3. Amstel. 1697.

Jo. Clerici *Historia Eccl. 2 priorum seculorum e vet. monumentis deprompta*. Amstel. 1716.

Jo. Franc. Buddei *Ecclesia apostolica, sive de statu ecclesiae christianae sub Apostolis*. Jen. 1729.

Frider. Spanhemii *Opera*. Lugd. Bat. 1703. 3. Voll. ex quibus primum *historiam ecclesiasticam*, alterum vero *Miscellaneorum ad sacram antiquitatem et ecclesiae historiam pertinentium libros decem* continet.

Mathaei Brouerii a Niedek *de populorum veterum ac recentiorum adorationibus*. Amstel. 1718.

Jo. Laur. Moshemii *de rebus Christianorum ante Constant. M. Commentarii*. Helmst. 1763. et *Institutionum hist. eccl. antiquae et recentioris libri V*. Helmst. ed. 2. 1764.

Franc. Fabricii *Orator sacer, accessit heptas dissertt. theol. oratoriæ*. Lugd. Bat. 1733.

Josephi Binghami *Origines s. antiquitates ecclesiasticae*, quas latine vertit J. H. Grischovius. Halae 1724. 11. Voll. edit. 2. 1751—61.

Anton Blakmore *Christliche Alterthümer*, aus dem Englischen übersetzt mit F. E. Rambach's Vorrede. Bresl. 1768. 2 Theile.

Sigism. Jac. Baumgarten *primae lineae breviarii antiquitatum christianarum cum scholiis J. S. Semleri*. Halae 1766.

Joach. Christoph. Bertram *Erläuterung der christlichen Alterthümer*. Halle 1768.

Herm. Venema *institutiones historiae ecclesiae V. et N. T.* Lugd. Bat. et Leov. 1777—83. 7. Voll.

Jo. Matth. Schroeckh *Christliche Kirchengeschichte*, 2 Ausg. Leipz. 1772—1803. 35 Bde.

J. C. W. Augusti *Denkwürdigkeiten aus der christlichen Archäologie*. Leipz. 1816—1831. 12 Bde.

K. Schöne *Geschichtsforschungen über die kirchlichen Gebräuche und Einrichtungen der Christen, ihre Entstehung, Ausbildung und Veränderung*. Berlin. 1819—1822. 3 Bde.

A. Neander *Denkwürdigkeiten aus der Geschichte des Christenthums und des christlichen Lebens*. Berl. 1823. 3 Bde. Edit. 2. 1725. *Allgemeine Geschichte der christlichen Religion und Kirche*. Hamb. 1826. 4 Bde.

F. H. Rheinwald *die kirchliche Archäologie*. Berlin 1830.

Mitto alios de archaeologia christiana scriptores, *Acta Conciliorum*,

Liturgiae, Lexica, reliqua, quae ad seriora rei christianae tempora magis pertinent, quam ad eam, de qua hic agimus, ecclesiae aetatem. Mitto etiam alios libros, e quibus plura forte petere potuissem, sed quorum usus mihi non fuit concessus.

Praecipuos ex iis indicabunt, quod ad antiquiores, Jo. Alb. Fabricius in *Bibliographia antiquaria* 4. p. 103 ss., 9 p. 299 ss., 10. p. 324 ss., 11 p. 360 ss.; quod ad recentiores, *Schöne Geschichtsforschungen* Th. I p. 19 — 27, p. 34 — 42. C. F. Stäadlin *Geschichte und Literatur der Kirchengeschichte, herausgegeben von J. T. Hensen.* (Hannover 1827.) p. 263 ss. F. H. Rheinwald *die kirchl. Archäologie* p. 12 ss. Conf. etiam Jo. Clarisse in *Encyclopädie theol. epitome* (Lugd. Bat. 1832.) §. 76. p. 308 ss.

Indicatis fontibus atque subsidiis, quae mihi in conscribenda hac dissertationis parte usui fuerunt, jam progredimur ad exponendam precum publicarum rationem apud Christianos post Apostolorum aetatem.

§. 2. De commutatis post aetatem Apostolorum publicis Christianorum sacris in universum. Primis, postquam Apostoli et reliqui extraordinariis Spiritus S. dotibus instructi doctores ex hac vita discesserant, temporibus haud multas subisse videntur mutationes publicae Christianorum preces, in quibus moderandis viam, quam praeiverant Apostoli, sequebantur eorum discipuli, quorum nonnulli grandaevam admodum aetatem attingisse leguntur, v. gr. Simeon, antistes Hierosolymitanus, qui centum et viginti annorum senex in crucem actus est, Euseb. hist. eccl. 3, 32. Sic etiam de Ignatio, Polycarpo, aliis constat, maxime eos fuisse longaevos; qua quidem in re agnoscere licet providentiam divinam, necessitati ecclesiae sic egregie consulentem, ne Apostolorum discipuli deessent, qui, quod oculis adpexerant, testari et viam ab Apostolis monstratam persequi possent. *)

Neque tamen impediri potuit, quo minus temporum decursu, sec. II. ad finem vergente et sec. praesertim III. ritus sacri praeter necessitatem fuerint aucti et sensim invalescere coeperint nova instituta ab ecclesiae apostolicae exemplo deflectentia, quae, etsi per se non magna reprehensione digna, occasionem satis amplam dederunt posteris a recta ac simplici Deum adorandi ratione magis magisque declinandi. Praesertim propter Judaeos et ethnecos ad religionis christianae professionem accedentes et ritibus externis magnum statuentes pretium introducta fuisse videtur major sacrorum publicorum pompa et splendor, quo autem tempore et a quibus hoc factum sit, dici nequit. Ceterum de ritibus, quibus in Deo adorando usi sunt a veteri simplicitate paulatim discedentes Christiani, deinceps agetur.

Hisce universe praemissis, jam progredior ad precum publicarum rationem apud Christianos inde ab aetate apostolica ad concilium usque Nic. paucis exponendam. Ut eadem via ac ratione, qua antea, hac in re

*) Cf. Conr. Sam. Schurzfleisch *hist. eccl.* (ed. Wagener. Vitebergae 1744.) p. 36.

versemur, primo de locis et temporibus, quibus preces publicae aetate illa fecerunt Christiani, agendum est.

§. 3. De locis ac temporibus, quibus Christiani post aetatem Apostolorum ad preces publicas conveniunt. — Vidimus antea, aedes illas, in quibus Apostolorum aetate conventus suos sacres habuerunt Christiani, ex privatis quodammodo publicas factas esse.

Idem postea, crescente Christianorum numero, non in urbibus tantum majoribus, sed et aliis in locis obtinuit. Nam constantem sacrarum conventuum locum exigebat ipsa necessitas, siquidem libri, mensae, scamna pro temporum illorum ratione hac illuc transferri commode vix poterant. Itaque aedificia constanti usui sacro destinata et ab omni profano commercio remota coetibus Christianorum jam a primis ecclesiae crescentis temporibus non videntur deneganda.

Mota autem fuit quaestio: utrum Christianis antiquioribus templa fuerint an non fuerint? Nonnulli viri docti, contra amplissimorum templorum antiquitatem et splendidum eorundem ornatum cum Pontificiis disputantes, statuerunt, veteres Christianos ante sec. IV. non habuisse publica oratoria, quae hoc nomine ac titulo non tantum a religionis suae consortibus, sed et a gentibus cognita ac tolerata fuerint*). Ita statuendum esse judicarunt illi propter testimonia Origenis, Minucii Felicis, Arnobii et Lactantii, ad criminationes Celsi aliorumque religionis hostium, qui Christianis objiciebant, quod nullas haberent aras, nulla templa, ita respondentium, ut fateri videantur, Christianos illa aetate templa non habuisse nec altaria, immo eos consulto templis abstinuisse, quibus opus non sit ad adorandum Deum ubique locorum praesentem**).

Sed probe animadvertendum est, de cujus generis templis apologetae illi agant. Nimirum intelligunt ingentes basilicas, quales ethnici habebant, aris pomposis et splendido ornamentorum ex auro argenteoque conflatorum apparatu instructas. Templis ejusmodi magnificis tunc temporis carebant Christiani, quorum res erant tenuiores et inconstantiores, quam ut superbas aedificiorum moles construere possent. Sed ipsam licet templorum appellationem refugientes, aedificia tamen habebant publica pietati exercendae destinata omnique apparatu minus necessario destituta, quae ἐκκλησίαις, ἐκκληρίαις, προσευτήριαις, κυριακαῖς, conventicula, oratoria, domos Dei nuncupabant***).

In contrariam partem attulerunt nonnulli locum ex Actis Justinii M.,

*) V. gr. Suicerus *Thes. eccl.* T. 2. p. 387. s. voce Ναός. Bebelius *Ant. eccl.* T. 1. p. 847. Hildebrandus *de precibus vet. Christ. lib.* p. 13 ss.

**) Origenes c. *Celsum*, 8. p. 390 ed. Spenc. Minucius Felix in *Octavio* 32. p. 160 ed. Davisii. Arnobius *adv. Gentes* 6. p. 190. (ed. Lugd. Bat. 1651.) Lactanius, *de falsa religione* 2, 2; *Div. Instit.* 4, 13. Cyprianus *de idol. vanitate* §. 5.

***) Cf. Desid. Heraldi *Animadv. ad Arnobium* 6. p. 229 ss. Davisius *ad Min. Fel.* l. 1.

ubi narratur praefecto Rustico interroganti, ubinam conventus suos haberent, Justinus respondisse, ubicunque placeret et facultas esset, quoniam Deus Christianorum loco non circumscribatur, sed eam invisibilis sit, coelum ac terram implet et ubique a fidelibus adorari et glorificari possit *). Sed, ne dicam dubiae esse fidei, quae in ejusmodi Martyrum aetis narrantur, potuit ejusmodi res locum obtinere, ubi tunc temporis degebat Justinus M., unde ad universam ecclesiam christianam non licet rationem concludere; accedit et hoc, Justinum ipsam (Apolog. 2, p. 98) discrete commemorare aedificium, in quo sua aetate convenirent Christiani.

Quam ineunte sec. II. in tantam jam exerevissent multitudinem Christiani, ut Plinius **) agnoscere debuerit, non civitates tantum, sed vicos etiam atque agros superstitionis istius (christianae) contagionem pervagatam esse, fieri non potuit, ut loca sacris ipsorum conventibus destinata semper et ubique in obscuro laterent.

Saepius quidem Christiani, propter rabiem ac furorem plebis ethnicae, a sacerdotibus, haribis aliisque antiquae superstitionis praesidibus impulsae, in excercenda religione sua latitare maluerunt, quam ita palam res suas agere, ut omnium oculos in se converterent ac propterea in coemeteriis aliisque locis ab hominum conspectu remotis conventus clandestinos et nocturnos instituerant ***), sed in urbibus, quae in finibus imperii Romani sitae erant, vel quae praesides aut incolae habebant Christianis paulo indulgentiores, aedes ejusmodi sacras fuisse constat. Sic Edessae in Syria sec. II. templum Christianorum fuisse et facta ibi ineunte sec. III. magna aquarum inundatione concidisse traditur (in Chronico Edesseno ad a. 202 †). Aedes Christianorum sacras memorat etiam Tertullianus, ingemens, Christianam ab idolis in ecclesiam venire, de adversaria officina in domum Dei venire ††). Sec. III. pluribus in locis aedes suas sacras habuisse Christianos, apparet e testimonio Eusebii, qui prosperum ecclesiae statum post Cyprianum ad sua usque tempora describens refert, sub Gallieno Christianos priscis suis aedificiis non contentos, in singulis urbibus spatiosas ab ipsis fundamentis extruxisse ecclesias †††).

*) Act. Justini M. §. 3. apud Gallandum, *Biblioth. Patrum* T. I. p. 624, apud Ruinartum, alios: Πουστιαὺς ἐπαρχὸς εἶπε, ποῦ συνέρχεσθε; Ἰουστίνος εἶπεν· ἐνθάδε ἐκάστῳ προαίρεσις καὶ δύναμις ἐστίν. πάντως γὰρ νομίζεις ἐπὶ τὸ αὐτὸ συνέρχεσθαι ὑμᾶς πάντας; οὐχ ὁδῶς δὲ διότι ὁ θεὸς τῶν Χριστιανῶν τόποι οὐ περιγράφεται· ἀλλὰ ἀόρατος ὢν, τὴν οὐρανὸν καὶ τὴν γῆν πληροῖ καὶ πανταχοῦ ὑπὸ τῶν πιστῶν προσκυνεῖται καὶ δοξάζεται.

**) Plinius ep. ad Trajanum X. 97.

***) Loca Patrum eccles. hac pertinentia collegit Kortholtus in *Pagano Obtratore* p. 489 ss.

†) Vid. Assemani *Biblioth. Orient.* T. I. p. 391; efr. Michaelis *Orient. und Exeget. Bibl.* Th. 10. S. 40. — Chronicon illud seriori quidem aetate sec. VI. scriptum est, sed ejus auctor e fontibus antiquioribus sua hausit; cf. Schroeckh *Kirchen Gesch.* 5, 17 s.

††) *De Idol.* 7, Tom. 4. p. 153.

†††) Euseb. hist. eccl. 8, 1. ubi παλαιὰ ἡμετέραν οἰκδομημένα sunt aedes sacrae, quas Christiani ante ea tempora possederant.

Porro Lampridius narrat, quod imperator Alexander Severus, quum de loco quodam publico Christianos inter et popinarios lis esset orta et utraque pars sibi locum illum vindicare vellet, litem in gratiam Christianorum definiens rescripserit, melius esse, ut quomodocunque illic Deus colatur, quam popinariis dedatur *).

Medio fere sec. III. Gregorius Thaummat. plures ecclesias Neocæsareae et in adjacentibus Ponti partibus aedificasse legitur **); Romae inprimis ante Diocletianae persecutionis tempora magnum numerum fuisse aedium sacrarum, in quibus conventus suos celebrarent Christiani, ex Optato discimus ***). Et Gregorius Thaummat. ecclesiasticae disciplinae rationem ita descripsit, ut illius aetatis Christianos templa habuisse intelligatur †).

Denique ex edicto Diolectiani a. 303, quo Christianorum ecclesiae per universum orbem Romanum dirui jubebantur ac funditus subverti et e redditis Constantino regnante templis antea ereptis (Euseb. hist. eccl. 8, 2; 10 5.) apparet, Christianos in plerisque imperii Romani partibus publica habuisse aedificia, ad quae coierint, quamdiu ea frequentandi haberent opportunitatem ††).

Saepius vero, quum persecutionibus exagitati stata precum loca frequentare non poterant Christiani, in speluncis et montium cavernis, in silvis intonsis vel in locis subterraneis, quibus mortui humari solebant, conventos suos sacros habuerunt. Inprimis ad martyrum sepulcra precati sunt et loca coemeteriis adjacentia in oratoria converterunt, quorum aditus iis interdum quoque non concedebatur, ut refert Dionysius Alex. †††), cujus et hoc exstat testimonium: *Quivis locus, in quo varias aerumnas singillatim pertulimus, ager, solitudo, navis, stabulum, carcer, instar oratorii nobis fuit* †*). Itaque haud rare hac aetate multas molestias perpeti multisque periculis se objicere debebant Christiani ad sacra accedentes, neque tamen vel molestiis vel periculis a fratrum Deum adorantium conventibus arceri sese passi sunt ††*). Et haec quidem sufficient de locis, quibus Christiani veteres ad precandum convenerunt.

*) In vita Alexandri c. 49.

**) Gregorius Nyss. in vita Gregor. Thaummat. T. III. p. 567. Cf. Schroeckh 4, p. 360.

***) Optatus Mil. de Schismat. Donat. 2 p. 49, narrat, Romae quadraginta basilicas fuisse et, ut orationis series docet, non de suo, sed de Diolectiani tempore loquitur. In Cornelii, qui medio sec. III. vixit, epistola (apud Eusebium hist. eccl. commemorantur 46 Presbyteri, qui Romae res sacras administraverint. Cfr. Henr. Theoph. Tzschirner de sacris publicis ab ecclesia vetere studiose cultis (in opuscul. acad. [Lips. 1829] p. 90, 94.)

†) Epist. Can. c. II. p. 41 (Opp. ed. Paris 1622).

††) Conf. Vitringa de syag. vet. T. I. p. 432–444. Venema hist. eccl. 3. p. 494 s. Bingham Origin. p. 141 ss. Augusti Denkwürdigkeiten Th. II. 338–347, et scriptores qui ab eo laudantur ibidem p. 317–318.

†††) Apud Eusebium hist. eccl. 7, 11.

*†) Apud Eusebium hist. eccl. 7, 22; cfr. Mosheim de reb. Christ. ante Const. M. p. 551 ss. Schöne l. l. p. 297 ss.

*††) Tzschirner de sacris publicis ab ecclesia vetere studiose cultis, in opusc. acad. p. 91 ss.

Quod attinet ad tempora, quandoquidem publicae in Christianorum coetu supplicationes certos dies certasque horas exigant, omnibus ecclesiae sociis notas, ut ordine conveniri possit, veteres quoque Christiani stata habuerunt precum publicarum tempora.

Vidimus antea, Apostolos in coetibus a se conditis primo hebdomadis die cultui divino vacasse, ceteroquin vero de diebus ac horis precum publicarum nihil constituisse. Post eorum ex hac vita discessum communi consensu primum quemvis hebdomadis diem, quo Christus in vitam rediit, conventibus et sacris publicis destinarunt Christiani.

In nonnullis tamen coetibus, imprimis orientalibus, qui vel inter Judaeos vigeant vel ex Judaeis magna parte compositi erant, dies etiam hebdomadis septimus haberi solebat festus. Nimirum Judaeo-Christiani singularem reverentiam retinebant erga legem Mosaicam, maxime vero erga sabbatum, quod proinde abrogari aegre patiebantur *).

His igitur, sicuti in aliis ritibus, ita quoque in observando sabbato aliquid indulgendum esse consultum duxerunt Christiani et apud nonnullos antiquum sabbati institutum valuit tantum, ut ejus sollemnitatem cum diei dominici celebratione jungerent **), die septimo rerum omnium creationis et die hebdomadis primo resurrectionis Christi memoriam recolentes ***).

Die sabbati pariter ac die dominico frequentandas esse aedes sacras ad Deum laudandum, praecipitur in Constitutionibus Apostolicis, et quibusdam in locis sacros conventus sabbatis etiam indictos fuisse testatur Epiphanius †).

Neque tamen ubique locorum obtinuit haec ratio; in plerisque Christianorum coetibus conventus sacri die dominico tantum habebantur. De ecclesiis Bithyniae illud refert Plinius, qui Christianos *stato die* ante lucem convenisse tradit et procul dubio intelligit diem hebdomadis primum, et Justinus M. rationem, qua Christiani Deum, colebant, ita describit ††): *Τῇ τοῦ ἡλίου λεγομένη ἡμέρᾳ πάντων κατὰ πόλεις ἢ ἀγροὺς μενόντων ἐπὶ τό αὐτό συνέλευσις γίνεται. — Τὴν δὲ τοῦ ἡλίου ἡμέραν κοινῇ πάντες συνέλευσιν ποιούμεθα.* Et paucis interjectis hanc rei memorat rationem: *Ἐπειδὴν πρώτη ἐστὶν ἡμέρα, ἐν ᾗ ὁ Θεὸς τὸ σκόπος καὶ τὴν ὕλην τρέψας κόσμον ἐποίησε. Καὶ ὁ Ἰησοῦς Χριστὸς ὁ ἡμέτερος σωτὴρ τῇ αὐτοῦ ἡμέρᾳ ἐκ νεκρῶν ἀνέστη.*

*) De Ebionitis judaizantibus illud refert Eusebius hist. ecol. 3, 27.

**) Conf. Schroeckh l. l. 2, 145; 316.

***) Vid. Const. Apost. 8, 33. Barnabas epist. §. 15. — Conf. Van Heyst, de Judaeo-Christianismo ejusque vi et efficacia, quam exseruit in rem christianam sec. I. (L. B. 1827) p. 159 ss.

†) Const. Apost. 2, 59, ubi legitur: *Μάλιστα ἐν τῇ ἡμέρᾳ τοῦ σαββάτου, καὶ ἐν τῇ τοῦ Κυρίου ἀναστασίμῳ, τῇ κυριακῇ, σπουδαιοτέρως ἀπαντᾶτε, αἶνον ἀναπεμποντές τῷ Θεῷ.* — Epiphanius exposit. fidei, §. 24. *Ἐν τισὶ δὲ τόποις καὶ ἐν τοῖς σάββασι συνάξεις ἐπιτελοῦσιν.* — Cfr. Bingham l. l. 5, 284 ss. — Rheinwald l. l. p. 159 s. — Schöne l. l. p. 335 ss.

††) Justinus M. Apolog. II. p. 98 s. (ed. Colon 1686).

Unum hunc diem dominicum memorans Iacinus M., non tamen negat alios quoque dies sacris conventibus fuisse destinatos; indicat tantum, ille die sollemniores et frequentiores fuisse conventus omnium vel in oppidis vel ruri degentium, et accuratius enarrat, quomodo ille die sacra sua peregerint Christiani.

Aliis quoque diebus precibus vacabant homines christiani, quibus major erat coeundi opportunitas, die imprimis Mercurii ac Veneris, quorum ille ad recolendam memoriam preditionis Christi, hic in memoriam mortis ipsius celebrabatur, et cum in Deo adorando summum sancti hominis officium esse putarent veteres Christiani, singulis quoque diebus ad sollemnem precationem conveniebant *).

Huc spectat monitum Ignatii de crebris congressibus ad gratias Deo agendas et ad eum laudandum **).

Horae his destinatae conventibus pro temporum rerumque conditione variae erant et licet dubium non sit, quin in privatis pietatis exercitationibus primi Christiani tres precum horas, tertiam, sextam et nonam more a Judaeis accepta observaverint, hac tamen aetate de precum publicarum horis nulla lege aliquid fuit sancitum. Universam Christianorum vitam esse debere *μίαν συναπτόμενην μεγάλην εὐχὴν*, precationem continuatam, cujus partem tantummodo constituerent preces-proprie ita dictae, monuit Origenes et ad preces hasce per totum diem, nulla definita hora, parato accedendum esse animo praecepit Clemens Al., Gnosticum suum, i. e. veri nominis Christianum hisce describens verbis: *Ἄπας ὁ βίος αὐτοῦ πανήγυρις ἅγια* ***).

Summo mane ante lucem ad precandum convenisse Christianos testis est Plinius, unde iis per contemptum *Lucifugarum* et *Antelucanorum* nomen a rei Christianae adversariis datum fuit. Imprimis illud obtinuit persecutionum tempore, quo nocturnos etiam saepius habuerunt conventus. In exercenda enim religione latitare maluerunt, quam periculis et vexationibus sese objicere et quo acerbius ab adversariis suis tractabantur, eo ardentius opem divinam implorabant et assidui erant in Deo adorando.

Ceterum monuit Tertullianus: Salva plane indifferentia semper et ubique et omni tempore orandi, tamen tres istae horae, ut insigniores in rebus humanis, quae diem distribuunt, quae publice resonant, ita et sollemniores esse in orationibus divinis. Eadem erat sententia Cypriani, qui et simul preces matutinas ac vespertinas commendavit: Sed nobis

*) Precibus summum pretium statuisse et magnam vim tribuisse veteres Christianos, docent loca Origenis, Irenaei, Tertulliani et Cypriani, quae attulit Neander *Denkwürdigkeiten* B. I. p. 318 ss. etiam Tzschirner I. I. p. 91 ss.

**) Ignat. *ep. ad Ephes.* 13, p. 14. *Σπουδάσετε οὖν πάντοτε συνάχεσθαι εἰς εὐχαριστίαν Θεοῦ καὶ εἰς δόξαν.*

***). Vid. Origenes de oratione c. 12. Clem. Alex. *Strom.* 7 p. 722; cfr. Neander I. I. p. 323. et Jac. Borsius de primorum hominum christianorum vita privata, (Lugd. Bat. 1825.) p. 96.

inquit, fratres dilectissimi, praeter horas antiquitus observatas, orandi nunc et spatia et sacramenta creverunt. Nam et nunc orandum est, ut resurrectio Domini matutina oratione celebretur. Recedente item sole ac die cessante necessario orandum est. Nam quia Christus sol verus et dies est verus, sole ac die seculi recedente quando oramus et petimus, ut super nos lux denuo veniat, Christi precamur adventum, lucis aeternae gratiam praebitorum *).

In Constitutionibus Apostolicis etiam commendantur preces matutinae ac vespertinae **) et memorantur sex precum singulis diebus faciendarum horae **), sed hae seriori aetate ex monachorum coenobiis in ecclesiam transierunt †), atque ita octae sunt horas canonicae septem: matutina, prima, tertia, sexta, nona, officium vespertinum et completorium, quod postremum sec. VI. ex regula S. Benedicti Nursini additum fuit ††),

§. 4. De orationis dominicae in sacris veterum Christianorum conventibus usu. — Eginus supra de argumento precum, quae Apostolorum aetate in sacris Christianorum conventibus fuerunt recitatae vidimusque, nullum in N. T. libris esse exemplum statae cujusdam atque sollemnis precum formulae, vel ab Apostolis vel ab aliis eorum aetate doctoribus adhibitae. Post aetatem apostolicam igitur nullam precum publicarum formulam certis statisque verbis definitam habuerunt Christiani. Multi quidem viri docti existimarunt, Jesum praescripsisse certam precandi formulam, quam ipsis verbis sequerentur omnes ejus sectatores et orationem illam dominicam e formulis precum, quas Judaei in synagoga recitare solerent, concinnatam adeoque in usum sacrorum conventuum destinatam fuisse, ut esset quasi Christianorum Kaddisch. Contulerunt illi formulas Judaeorum, e quibus orationis dominicae verba, phrasae, petitiones fere omnes emanaverint †††).

Alii opinati sunt, quia simillimae preces in Judaeorum libris inveniuntur, videri Jesum brevem hic praebuisse formulam, in quam verbosas nimis Judaeorum preces a suis discipulis contrahendas censeret †*).

Sed recte jam monuerunt viri docti, rationes, quae ad hanc opinio-

*) Tertullianus de jej. 10; opp. T. II. p. 408. Cyprianus de oratione dominica opp. (editis Paris 1650.) p. 197.

**) Constit. Apost. 2, 59: Ἐκάστης ἡμέρας συναθροίσεσθε ὁδθρου καὶ ἐσπέρας, ψάλλοντες καὶ προσευχόμενοι ἐν τοῖς κυριακοῖς.

***) Ib. 8, 34: Ἐυχὰς ἐπιτελεῖτε ὁδθρου καὶ τρίτῃ ὥρᾳ καὶ ἔκτῃ καὶ ἑννάτῃ καὶ ἐσπέρα καὶ ἀλεκτοροφωνίᾳ.

†) Vid. Jo. Cassianus de Institutis Coenobiorum 3, 41.

††) De hora canonica praeter Ad. Rechenbergium et alios a Fabricio Bibl. Antiq. p. 363 laudatos vidd. Buddens Theol. Mor. I. 5. §. 34 p. 328 ss. Binghamus orig. suavar. V. p. 302 ss. Augusti Denkw. 5, p. 403 ss.

†††) Egerunt hoc Lightfootus Horae Hebr. et Talmud. ad Matth. 6, 9 ss. Witkins exenat in erat. dominica. p. 100. Schoettgenius Horae Hebr. ad Matth. I. I. Vitranga I. I. p. 1103. Wetsten. ad Matth. I. I. Buddens Theol. Mor. I. 5, p. 326.

†*) Sic S. H. Möller Neue Ansichten schwieriger Stellen der 4 Evangelisten. (Gött. 1819.) p. 39 et Augusti Denkwürdigkeiten 4, 132; 5, 93.

nem confirmandam allatae sint, leves esse et nullius ponderis *). Praeterea animadvertendum est, scripta illa judaica, e quibus viri docti loca protulerunt, non idoneum praebere testimonium de precandi formulis, quibus aetate Jesu usi fuerunt Judaei, sunt enim haec scripta recentioris aetatis et longo tempore post Christum composita adeoque statuendum videtur, non e formulis Judaeorum haustam fuisse orationem dominicam, sed Judaeos recentiores, cum precationem illam celebrari audirent ejusque praestantiam negare non possent, quasdam ejus particulas in usus suos transtulisse et hinc explicandam esse similitudinem, quae orationem dominicam inter et sollemnes Judaeorum preces intercedat **).

Quod attinet ad consilium, quo hanc orationem discipulis suis tradiderit Jesus, mihi quidem videtur optimus Servator precationem illam magis in privatam quam in publicum usum sectatores suos docuisse, ut discerent illi, quid potissimum a Deo esset efflagitandum.

Neque hisce verbis Jesum praescribere voluisse certam atque sollemnem formulam, qua sola ipsis verbis ipsoque verborum ordine servato uti oporteret, apparet ex collatis inter se locis Matth. 6, 9—13, et Luc. 11, 2—4, qui hanc orationem referentes non omnino easdem sententias eademque verba exhibent. Christus quidem dixit: *Οὕτως οὖν προσεύχεσθε ὑμεῖς*. Sed recte Grotius vocabulum *οὕτως* explicat: in hunc sensum, additque: Non enim praecipit Christus verba recitari, quod nec legimus Apostolos fecisse, sed materiam precum hinc petere. Itaque non formulam fixam et perpetuam, sed exemplum precum pie instituendarum Apostolis tradidit Jesus, quod, veluti compendium quoddam *εὐχαριστιῶν* et *εὐχῶν*, omnia vota, quae animo concipi possint ac debeant, contineat.

Hanc precationem procul dubio magni fecerunt Apostoli, et qui eos secuti sunt ecclesiae doctores in ea laudanda, commendanda et commentariis illustranda diligentem collocarunt operam, Tertullianus v. gr., Origenes, Cyprianus, Gregorius Nyss., Jo. Chrysostomus, Ambrosius, Cyrillus Hierosol., Hieronymus, Augustinus ***). Neque tamen antiquis illis temporibus, quae Apostolorum aetatem proxime attingunt, orationem hanc tanquam statam formulam in publicis conventibus recitasse videntur sacrorum antistites, nulla certe primo post aetatem Apostolorum seculo hujus rei inveniuntur vestigia. Legitur quidem apud Ignatium †): *μία δέησις ἔστω κοινή*, non innuitur autem sollemnis precatio dominica, sed, ut oratio contexta docet, mutuis omnium, qui in eundem locum

*) Vidd. Kuinoelius et Fritzsche in comment. ad Matth. 6, 9. Henneberg *phil. hist. und krit. Commentar über die Schriften des N. T.* (Erfurt und Getha 1829) S. 135.

**) Hoc jam recte vidit Jac. Elsnerus in *commentar. crit. philol. in evang. Matthaei*. (Zwollae 1767.) T. I. p. 182. Cf. etiam Wolf in *cur. phil. et crit.* I. p. 125 s. — Plura legantur in A. R. Gebseri *comment. I de oratione dominica*. (Regiom 1830.) p. 24—42.

***) Horum patrum observationes ad orationem dominicam in compendio exhibet Jo. Casp. Suicerus *observ. sacr.* 7, p. 162. et passim in *Thes. eccl.*

†) *Epist. ad Magnes.* c. 7. (P. P. *Apost.* T. II. p. 58.)

convenerant, in precando consensus. Nec multum valet dialogus ille Philopatris, in quo narratur recitata fuisse in Christianorum conventu oratio a patre incipiens; non enim Lucianum habet auctorem, sed ab aliena manu profectus est *).

Ipsa illa veneratio, qua Christiani antiquissimi orationem dominicam prosequabantur et summam, quod ei statuebant, pretium effecisse videtur, ut in publicis conventibus eam alta voce non recitarent. Existimabant enim provectionibus tantum in fide et pietate Dei cultoribus licitum esse hujus precationis usum, quam propterea appellabant *εὐχὴν τῶν πιστῶν* et orationem *fideliū* **); catechumenes autem, qui ante baptismum Deum veluti patrem compellare non possent, a recitanda oratione dominica arcebant ***). Simulac vero hi baptismatis ritu fuerant initiati, dicere debebant orationem, quam docuit nos Dominus, quod praescribitur in Constitutionibus Apostolicis, et quod idem testatur Chrysostomus, qui de homine recens initiato scribit: quum primum ex aqua adscendit, haec verba loquitur: *Pater noster, qui es in coelis* †).

Orationis dominicae in administranda s. coena usum ad ipsos Apostolos retulit Gregorius M. ††), sed incerta illud nititur traditione et nullo e tribus prioribus seculis testimonio comprobari potest. In eucharistia administranda preces quidem et gratiarum actiones factas esse testatur Justinus M., sed orationis dominicae nullam facit mentionem †††), quae etiam non occurrit in precibus illis, quas ante et post s. coenae usum recitandas exhibent Constitutiones Apostolicae †*).

Si a primis inde rei christianae temporibus communis fuisset in sacris publicis orationis dominicae usus, non opus fuisset admonitionibus Tertulliani, Cypriani, Chrysostomi, aliorum, de hujus precationis non privatim tantum sed et publice recitandae necessitate et utilitate. Fortasse tamen admonitiones illae multum contulerunt ad introducendum magis frequentem ejus usum in publicis quoque Christianorum conventibus et potissimum in s. coenae celebratione.

Esti igitur definiri non potest tempus, quo Christiani coeperint hanc orationem in consecrando pane usurpare, non ante sec. IV. morem illum viguisse equidem existimo. Tunc vero precationem illam in eucharistia adhibitam fuisse, constat e Cyrillo Hieros., qui tradit, post

*) Vid. Luciani *Opera* ed. Reizii T. III. p. 584.

**) Chrysostomus *hom. X. in Coloss.* p. 1385. Augustinus *Enchirid.* c. 71.

***) Vidd. Chrysostomus *hom. II. in 2 Cor.* p. 740; *hom. 62.* p. 934. Theodoretus *haeret. fab. c. 28.* Augustinus *sermon 42.* Cf. J. G. Walchius *de usu orat. dom. apud vet. Christ.* in *Miscell. s.* (Amst. 1744.) p. 69 ss. — Augusti 5, p. 106.

†) *Const. Apost.* p. 385. Μετὰ τοῦτο ἐστὼς προσευχέσθω τὴν εὐχὴν, ἣν ἐδίδαξεν ἡμᾶς ὁ Κύριος. — Chrysostomus *Hom. 6 in Coloss.* p. 201. Εὐθέως γὰρ ἀνελθὼν ταῦτα φθέγγεται τὰ ῥήματα. Πατέρ ἡμῶν, ὁ ἐν τοῖς οὐρανοῖς.

††) *Epp.* 9, 12.

†††) *Apol.* 2 p. 97.

†*) *Const. Apost.* 7, 25—26, p. 373 seq.

recitatas preces in consecratione usitatas dei orationem, quam Servator discipulis suis tradidit, cum pura conscientia patrem nuncupari Deum, atque dici: Pater noster, qui es in coelis *).

Idem testatur Augustinus dicens: Precationes facimus in celebratione sacramentorum, antequam illud, quod est in Domini mensa, incipiat benedici; orationes, quum benedicatur et sanctificatur et ad distribuendum comminuitur, quam totam petitionem fere omnis ecclesia dominica oratione concludit **).

Ceterum quae de orationis dominicae usu in s. coena praescripsit Gregorius M. in canone missae ***) et quae de publica hujus precationis recitatione in quotidiano officio, tam matutino, quam vespertino in concilio Gerundensis ac Toletani, sec. VI. et VII. celebratorum, decretis fuerunt statuta, ad eam, de qua nos agimus, aetatem non pertinent †).

§. 5. An veteres Christiani statas habuerint precum publicarum formulas inquiritur. — Veteres Christiani, qui Apostolorum aetatem proxime attigerunt, ad eorum exemplum in publica Dei adoratione sese composuisse videntur, ita ut pro diversa rerum ratione preces ad Deum O. M. extemporaneas funderent, sive pro se orarent sive pro aliis intercederent, neque adeo uterentur certis ac definitis precum in conventibus sacris recitandarum formulis.

Variae quidem circumferuntur liturgiae, Jacobo, Petro, Johanni, Matthaeo, Marco et reliquis Apostolis tributae ††), sed hae aperte sunt spuriae et illo demum tempore natae, quo ab antiqua simplicitate degeneraverat et ritibus ac caerimoniis oppletus fuerat publicus Dei cultus. Nonnulli tamen statuerunt ex apostolica traditione acceptam esse et servatam certam et constantem liturgiae formulam, qua usi fuerint ab antiquissimis inde temporibus sacrorum antistites †††); sed nullo documento illud probari potest.

Neque prima illa aetate opus fuit statis ejusmodi precum formulis; etenim cum inter Apostolorum discipulos acre illud rerum divinarum studium adhuc caleret essentque multi sancti et in libris divinis triti homines, qui vel repente vel post commentationem aliquam preces et

*) *Cateches. Mystagog.* V. n. 8. p. 298. edit. Th. Milles.

**) *Ep.* 149. *ad Paulin.* T. II. p. 386.

***) *In Libro Sacramentorum* Opp. T. III. p. 1—5.

†) Conf. Walchius l. l. p. 67. — Ceterum de publica orationis dominicae usu apud veteres Christianos conf. Witsius l. l. p. 91 seqq. Jo. Hildebrandi *Rituale Orantium* §. 10, 11. p. 60 seqq. Frider. Jo. Schrader *Oratio dominica: historiae et dogmaticae proposita.* (Helmstedt 1710.) p. 68 ss. Bingham l. l. p. 234 seqq. Augusti l. l. p. 120 ss. H. P. Timmmermann *Van-der-hooven de precatio dominica.* (Lugd. Bat. 1829.) p. 57 ss.

††) Edidit illas Jo. Alb. Fabricius in *Cod. Apocr. N. T.* (Hamb. 1710.) P. III. p. 1—334.

†††) Ludov. Ant. Muratorius in *Dissert. de rebus liturgicis, praesens Liturgiae Romanae Vet.* (Venet. 1748.) Tom. I. p. 1—288. — Scripto quidem non consignatam, sed traditione servatam fuisse liturgiam arbitratus est Eus. Renaudotius, in *Liturgiarum Orientalium Collectione.* (Par. 1716.) T. I. 1, 4, 5. — Conf. Just. Henn. Boehmeri *Jus Eccles. Protestant.* (edit. V. Halae 1774.) T. III. in dissert. praefat. p. 14.

gratiarum actiones possent pronuntiare ad animos commovendos efficaces, sua sponte precati sunt, ut privatim domi, ita in conventibus publicis ὅση δύναμις ἐκάστω *). Nititur illud diserto Justinī M. testimonio; hic enim refert sacrorum antistitem pro facultate sua preces et gratiarum actiones fundere **).

Precationes Christianorum ea aetate non fuisse formulis adstrictas testatur Athenagoras, neque orationes, ait, compositas recitant, aut multum verbis, sed actiones honestas et virtutum exempla de se praebent Christiani ***).

Idem docet Tertullianus, qui preces Christianorum refert sine monitore, quia de pectore, fusas esse, et Christianos in sacris conventibus, ut quisque de proprio ingenio posset, Deum adorasse †) adeoque non e scriptis tabulis, quas adhibere non solebant illorum temporum Christiani, recitatae sunt preces. Hinc varia fuit earum ratio in diversis ecclesiis, ita ut, teste Socrate historico, aegre admodum duas invenirentur ecclesiae, quae in precandi ritu inter se omnino consentirent ††). Porro preces et gratiarum actiones fuisse in uno et eodem loco quandoque prolixiores quandoque breviores, docet Gregorius Nazianz. exemplo patris sui, propter infirmitatem paucis verbis, et ut poterat, preces fundentis †††).

Denique nullam fuisse hac aetate librum liturgicum, qui omnium manibus versaretur, neque scriptam formulam a viris apostolicis traditam ipsi docent horum temporum mores. Nimirum mysteriis sive disciplinae arcani accensebantur preces, hinc μυστήρια, μυστικά εὐχαὶ dictae, quas igitur scriptas omnium oculis subjicere nefas ducebatur; semper distinguuntur ἀναγνώσματα et εὐχαὶ; nusquam τὸ ἀναγιγνώσκειν τὴν εὐχὴν memoratur; nusquam libri liturgici a persecutoribus vel inquisiti vel iis traditi legantur *†).

Nonnullis *††) quidem visus est statim precum formulam ab oculis habuisse Ignatius, praecipiens: μία δέησις ἔστω κοινὴ: sed supra vidimus, hisce verbis innui mutuum in precando consensum. Idem dicendum de Justino M. κοινὰς εὐχὰς, et Clemente Alex. μίαν ὡςπερ φωνήν

*) Usus eum verbis Jo. Aug. Ernesti in *Antimuratoria*. (Opuscula theol. Lips. 1773.) p. 13.

**) Just. M. l. I. p. 98. Καὶ ὁ προεστὼς εὐχὰς ἀποσῶς καὶ εὐχαριστίας, ὅση δύναμις αὐτῷ, ἀναπέμπει.

***) Athenagoras *deprecatio pro Christianis* (addita edit. Opp. Just. M. Colon. 1686. p. 12; en edit. J. G. Lindanvi, Longeval. 1774. l. I. p. 63.) Οὐ γὰρ λόγους διαμνημονεύουσιν, ἀλλὰ πράξεις ἀγαθὰς ἐπιδεικνύουσιν.

†) Tertullianus *Apologet.* 30. p. 275. 39. p. 335. (edit. Havercampi Lugd. Bat. 1718; edit. Semleri, T. V. p. 80, 96.) — Fortasse huc etiam respicit idem 30. p. 277. ubi orationem memorat de Spiritu Sancto profectam.

††) *Hist. eccl.* 5, 22. p. 288. Τῶν εὐχῶν οὐκ ἔστιν εὐρεῖν συμφωνοῦσας ἀλλήλοις δύνω (ἐκκλησίας) ἐν τῷ αὐτῷ.

†††) Gregorius Nazianzenus *oras.* 20. p. 209. ῥήματα μὲν ὀλίγοις καὶ ὁσοῖς ἔσθενεν.

*†) Conf. Spanhem. Opp. T. II. p. 931 ss. 1283 ss.

*††) V. gr. Bingham l. I. p. 120 ss.

τὴν κοινὴν καὶ μίαν γνώμην memorantibus *), quae quidem indicant preces una veluti voce unaque mente fusas, sed non additur, eas statas fuisse certisque formulis adstrictas.

Itaque satis certo constare videtur primis post aetatem apostolicam temporibus in ecclesia christiana non fuisse statas precum formulas, sed libere mentis suae sensa explicuisse religionis doctores precibus praecantantes. Ratione simplici et ab omni artificio remota illud fecisse videntur non tantum viri apostolici *χαρίσματι ἐυχῶν* large donati, sed ipsi quoque doctores illi, qui rhetorum et philosophorum scholas frequentaverant vel et ante suum ad sacra christiana transitum in foro fuerant versati, Justinus M. v. gr., Theophilus Ant., Clemens Alex., Origenes, Tertullianus, Cyprianus, Arnobius, Lactantius alii, qui quidem ad regulas artis potuissent componere ornatas precum formulas, sed ab iis abstinuerunt, memores dictorum Pauli 1 Cor. 4, 20, regnum divinum non tam verbis, quam factis promoveri **).

Verisimilis igitur est sententia, sec. IV. et V. cum pristinus ille ardor paulatim refrigerare coepisset, a Basilio, Hilario Pict., Chrysestomo, Ambrosio, Sidonio aliisque doctis ac disertis viris primum in usus suos preces consignatas esse, quas in sacris faciendis recitarent, his vero deinde et alios, qui minus disertis aut docti essent, usos fuisse et sic natam esse formularum scriptarum consuetudinem ***) atque eo tandem rem devenisse, ut istiusmodi formulae, a synodis probatae, ceteris precibus longe sanctiones haberentur et ut publica earum recitatio praescriberetur †).

§. 6. De precum publicarum post aetatem apostolicam argumento. — Statas igitur et constantes liturgiarum formulas non habuisse videntur veteres Christiani, de precum communium verbis conceptis minus solliciti quam de earundem argumento, quod pro vario ecclesiae et reipublicae statu, pro varia temporis ratione, pro variis necessitatibus varium erat. In universum hac de re tradit Justinus M., *Christianos congregatos fuisse ad communes preces et supplicationes, cum pro se ipsis, tum pro aliis ubique gentium omnibus animo intento peragendas ††). Eos pro omnibus hominibus, inimicis quoque, precatos esse, docet idem et alio loco testatur, Christianos pro Judaeis et omnibus omnino hominibus bene precari atque orare, prout a Christo didicerint, qui nobis praecepit, ut cum pro inimicis supplicemus, tum ocores nostros amemus atque maledicentibus benedicamus †††).*

Ordinem tamen quemdam in precibus publicis observabant sacrorum antistites, nonnulla commemorantes, quae saepius recitata et audita,

*) Ignatius ad Magnes. 7. Justinus M. l. l. p. 97. Clemens Alex. Stromat. 7, 6. p. 848. ed. Oxon.

**) Hanc fuisse veterum illorum doctorum sententiam indicat Arnobius adv. Gentes I, 58—59. Cf. Augusti l. l. 5, 74.

***) Conf. Ernesti l. l. p. 13—14. Schroeckh 10. s. 465 s.

†) V. gr. in synodo Laedicensi can. 18. Cf. Suiceri Thes. Eccles. v. εὐχῇ. T. I. p. 1284.

††) Apol. p. 97.

†††) Justinus M. Apol. l. l. et in Dial. cum Tryphone Judaeo p. 363.

usa diuturno instar formularum erant. Huc v. gr. referendum videtur, quod traditur a Tertulliano: precantes sumus omnes semper pro omnibus imperatoribus, vitam illis prolixam, imperium securum, domum tutam, exercitus fortes, senatum fidelem, populum probum, orbem quietum et quaecunque hominis et Caesaris vota sunt. Idem alio loco refert: Coimus in coetum et congregationem facinus, ut ad (apud) Deum quasi manu facta (quasi collectis manipulatim copiis; quasi vi facta, additur enim: *haec vis Deo grata est* *) precationibus ambiamus. Oramus enim pro imperatoribus, pro ministeriis eorum ac potestatibus seculi, pro rerum quiete, pro mora finis **). Consentit cum hisce Athenagoras, qui deprecationi suae ad imperatores Antoninum et Commodum finem imponit his verbis: *Nos pro imperio vestro preces ad Deum fundimus, ut imperium vestrum magis magisque semper augeatur, ut omnia ex animi sententia vobis eveniant, quod et nobis salutare fuerit, ut quietam ac tranquillam vitam degentes, vobis interim ad quaelibet imperata prompte inserviamus* ***). Arnobius etiam testatur preces fundi solitas fuisse pro magistratibus, exercitibus, regibus, familiaribus, inimicis; adhuc vitam degentibus, et solatis corporum vinctione †).

Praeterea Constitutiones Apostolicae exhibent multas precationum variis occasionibus adhibendarum formulas, quae quidem pro magna parte longe seriori aetate sunt scriptae, sed ex quibus tamen nonnullae ejus sunt generis, ut sec. III. jam exstitisse et adhibitae fuisse videantur. Eas certe perfectas esse ab auctoribus, quorum animus pietatis atque amoris erga Deum sensu erat plenissimus, qui doctrinam in s. literis traditam probe cognitam habebant quibusque familiaris erat loquendi modus in s. codice obviis, docet earum argumentum.

Ne limites transgrediar, harum precum argumentum et formam uberius hic exponere non possum. Sufficiat igitur ex antiquis his ecclesiae christianae monumentis verbo indicare nonnulla precum publice recitandarum exempla, quae, sive argumentum spectes, sive ad orationis formam et colorem attendas, reliquis sunt praestantiora. Equidem ad hanc classem pertinere censeo *preces Deum rerum omnium auctorem et gubernatorem celebrantes*; orationem cum gratiarum actione praedicantem *Dei erga res creatas sollicitudinem*; preces die dominico recitandas, quae minus recte inscribuntur: *oratio commemorans incarnationem Christi et variam erga sanctos providentiam*; gratiarum actionem pro beneficiis per *Jesum Christum collatis et pro auxilio, quo Deus piis cultoribus suis adest* ††).

*) Cf. C. F. Roessler *Bibliothek der Kirchenväter*. (Leipz. 1777.) Th. 3. S. 64.

**) Tertullianus *Apolog.* 30. p. 275. 39. p. 322. Conf. etiam 31. p. 282.

***) Athenagoras *deprec.* ad finem c. 31. p. 237 ss.

†) Arnobius *adv. Gentes*. 4. p. 152.

††) Leguntur hae precum formulae in *Constitutionibus Apost.* 7, 33 — 38. p. 376 ss.

τὴν κοινὴν καὶ μίαν γνώμην memorantibus *), quae quidem indicant preces una veluti voce unaque mente fusas, sed non additur, eas statas fuisse certisque formulis adstrictas.

Itaque satis certo constare videtur primis post aetatem apostolicam temporibus in ecclesia christiana non fuisse statas precum formulas, sed libere mentis suae sensu explicuisse religionis doctores precibus praecuntes. Ratione simplici et ab omni artificio remota illud fecisse videntur non tantum viri apostolici *χαρίσματι ἐυχῶν* large donati, sed ipsi quoque doctores illi, qui rhetorum et philosophorum scholas frequentaverant vel et ante suum ad sacra christiana transitum in foro fuerant versati, Justinus M. v. gr., Theophilus Ant., Clemens Alex., Origenes, Tertullianus, Cyprianus, Arnobius, Lactantius alii, qui quidem ad regulas artis potuissent componere ornatas precum formulas, sed ab iis abstinuerunt, memores dictorum Pauli 1 Cor. 4, 20, regnum divinum non tam verbis, quam factis promoveri **).

Verisimilis igitur est sententia, sec. IV. et V. cum pristinus ille ardor paulatim refrigerare coepisset, a Basilio, Hilario Pict., Chrysostomo, Ambrosio, Sidonio aliisque doctis ac disertis viris primum in usus suos preces consignatas esse, quas in sacris faciendis recitarent, his vero deinde et alies, qui minus disertis aut docti essent, usos fuisse et sic natam esse formularum scriptarum consuetudinem ***) atque eo tandem rem devenisse, ut istiusmodi formulae, a synodis probatae, ceteris precibus longe sanctiones haberentur et ut publica earum recitatio praescriberetur †).

§. 6. De precum publicarum post aetatem apostolicam argumento. — Statas igitur et constantes liturgiarum formulas non habuisse videntur veteres Christiani, de precum communium verbis conceptis minus solliciti quam de earundem argumento, quod pro vario ecclesiae et reipublicae statu, pro varia temporis ratione, pro variis necessitatibus varium erat. In universum hac de re tradit Justinus M., *Christianos congregatos fuisse ad communes preces et supplicationes, cum pro se ipsis, tum pro aliis ubique gentium omnibus animo intento peragendas ††). Eos pro omnibus hominibus, inimicis quoque, precatos esse, docet idem et alio loco testatur, Christianos pro Iudaeis et omnibus omnino hominibus bene precari atque orare, prout a Christo didicerint, qui nobis praecepit, ut cum pro inimicis supplicemus, tum ocores nostros amemus atque maledicentibus benedicamus †††).*

Ordinem tamen quemdam in precibus publicis observabant sacrorum antistites, nonnulla commemorantes, quae saepius recitata et audita,

*) Ignatius *ad Magnes.* 7. Justinus M. l. l. p. 97. Clemens Alex. *Stromat.* 7, 6. p. 848. ed. Oxon.

**) Hanc fuisse veterum illorum doctorum sententiam indicat Arnobius *adv. Gentes* I, 58—59. Cf. Augusti l. l. 5, 74.

***) Conf. Ernesti l. l. p. 13—14. Schroeckh 10. s. 465 s.

†) V. gr. in synodo Laedicensi can. 18. Cf. Suiceri *Thes. Eccles.* v. *εὐχῆ*. T. I. p. 1284.

††) *Apol.* p. 97.

†††) Justinus M. *Apol.* l. l. et in *Dial.* cum Tryphone Iudaeo p. 363.

usu diuturno instar formularum erant. Huc v. gr. referendum videtur, quod traditur a Tertulliano: precantes sumus omnes semper pro omnibus imperatoribus, vitam illis prolixam, imperium securum, domum tantam, exercitus fortes, senatum fidelem, populum probum, orbem quietum et quascunque hominis et Caesaris vota sunt. Idem alio loco refert: Coimus in coetum et congregationem facinus, ut ad (apud) Deum quasi manu facta (quasi collectis manipulatim copis; quasi vi facta, additur enim: *haec vis Deo grata est* *) precationibus ambiamus. Oramus enim pro imperatoribus, pro ministeriis eorum ac potestatibus seculi, pro rerum quiete, pro mora finis **). Consentit cum hisce Athenagoras, qui deprecationi suae ad imperatores Antoninum et Commodum finem imponit his verbis: *Nos pro imperio vestro preces ad Deum fundimus, ut imperium vestrum magis magisque semper augeatur, ut omnia ex animi sententia vobis eveniant, quod et nobis salutare fuerit, ut quietam ac tranquillam vitam degentes, vobis interim ad quaelibet imperata prompte inserviamus* ***). Arnobius etiam testatur preces fundi solitas fuisse pro magistratibus, exercitibus, regibus, familiaribus, inimicis; adhuc vitam degentibus, et solutis corporum vinctione †).

Praeterea Constitutiones Apostolicae exhibent multas precationum variis occasionibus adhibendarum formulas, quae quidem pro magna parte longe seriori aetate sunt scriptae, sed ex quibus tamen nonnullae ejus sunt generis, ut sec. III. jam existisse et adhibitae fuisse videantur. Eas certe profectas esse ab auctoribus, quorum animus pietatis atque amoris erga Deum sensu erat plenissimus, qui doctrinam in s. literis traditam probe cognitam habebant quibusque familiaris erat loquendi modus in s. codice obviis, docet earum argumentum.

Ne limites transgrediar, harum precum argumentum et formam uberius hic exponere non possum. Sufficiat igitur ex antiquis his ecclesiae christianae monumentis verbo indicare nonnulla precum publice recitandarum exempla, quae, sive argumentum spectes, sive ad orationis formam et colorem attendas, reliquis sunt praestantiora. Equidem ad hanc classem pertinere censeo *preces Deum rerum omnium auctorem et gubernatorem celebrantes; orationem cum gratiarum actione praedicantem Dei erga res creatas sollicitudinem; preces die dominico recitandas, quae minus recte inscribuntur: oratio commemorans incarnationem Christi et variam erga sanctos providentiam; gratiarum actionem pro beneficiis per Jesum Christum collatis et pro auxilio, quo Deus piis cultoribus suis adest* ††).

*) Cf. C. F. Roesaler *Bibliothek der Kirchenväter*. (Leipz. 1777.) Th. 3. S. 64.

**) Tertullianus *Apologet.* 30. p. 275. 39. p. 322. Conf. etiam 31. p. 282.

***) Athenagoras *deprec.* ad finem c. 31. p. 237 ss.

†) Arnobius *adv. Gentes.* 4. p. 152.

††) Leguntur hae precum formulae in *Constitutionibus Apost.* 7, 33 — 38. p. 376 ss.

Addantur precum gratam mortis Christi commemorationem in celebranda s. coena continentium exempla *).

Porro egregiae sunt preces pro catechumenis, quibuscum conferatur precationis pro catechumenis formula in ecclesia Antiochena, quam tradit Chrysostomus **). Lectu quoque dignissimae sunt preces pro energumenis, sive hominibus a malo génio agitalis; pro competentibus, sive hominibus qui dato nomine suam baptismatis propedem suscipiendi desiderium declarassent; pro poenitentibus; pro fidelibus, denique pro mortuis ***).

In hisce precum formulis sunt quidem nonnulla, quae seriore aetatem redolent; sed mihi quidem haud ita magna esse videtur difficultas, additamenta illa a reliquis dignoscendi.

Ad preces pro mortuis quod attinet, circa sec. III. initium coeperunt Christiani pro defunctis orare, cujus rei prius meminit Tertullianus, dicens: Viduam pro anima mariti defuncti orare et refrigerium ei adpostulare, et in prima resurrectione consortium et offerre annis diebus dormitionis ejus†). Cyprianus quoque oblationes et sacrificia pro martyribus et confessoribus et deprecationem pro omnibus in ecclesiae communione mortuis memorat; et Arnobius scripsit, Christianos precatos esse pro solatis corporis vinctione ††).

Ipsi autem fatebantur, non divinae s. edicis auctoritati preces istas originem debere, sed consuetudini; nimirum consuetudini, quam ex paganismo secum afferebant homines, qui Christo nomen dabant aetate illa. Orabant autem non tantum pro hominibus improbis, qui ex hac vita discesserant, ut eorum poenae mitigarentur, sed et pro omnibus in Christo quiescentibus. Nimirum opinabantur, eorum animas ante iudicium extremum non frui adspecta Dei et versari in locis nescio quibus inferioribus ac separatis usque ad corporum resurrectionem †††).

Itaque preces dicebant pro eorum quiete, pro incremento gloriae, lucis, felicitatis eorum et pro resurrectione matura. Morem pro defunctis orandi seculo IV. jam per omnem ecclesiam christianam viguisse, inde licet colligere, quod Aërius, qui eum improbaverat, hanc ipsam ob cau-

*) *Constitut. Apostolic.* 7, 25—26. 8, 12—15.

**) *Constit. Apostolic.* 8, 6. Chrysostomus *homil. ad 2 Cor.* p. 516. (ed. Francof.) T. X. p. 435. (ed. Benedict.) *Conf. Neander der h. Chrysost. und die Kirche in dessen Zeitalter.* Th. I. (Berlin 1821.) p. 180, 331—338. — Schöne l. l. Th. II. p. 60—71.

***) *Constit. Apost.* L. 8. 7 seqq. — Multae harum precum legi quoque possunt apud Binghamum l. l. 6. p. 209 ss. — Germanice conversae apud Augusti *Denkwürdigkeiten* 5. p. 138 ss. — Nonnullas earum graeco libro: *die kirchliche Archäologie*, addidit Rheinwald, S. 460—467, 477—482.

†) Tertullianus *de monogam.* 10. Opp. Vol. III. p. 154. Cf. *Venema hist. eccl.* 3. p. 447.

††) Cyprianus *epist.* 37 *ad Clerum* ep. 66. Arnobius l. l. Precatio ejusmodi pro mortuis *προσφώνησις ὑπὲρ τῶν κεκοιμημένων* legitur in *Constit. Apostol.* 8, 41. p. 423 s. Germanice eam convertit Augusti l. l. p. 192 ss.

†††) Cf. Jo. Dallaeus *adv. Latinorum de Cultus religiosi objecto traditionem.* (Genev. 1664.) 3, 23. p. 474 ss. Sal. Deylingius *Observat. Sacr. et Miscell.* (Lips. 1757.) T. IV. p. 152 ss.

san haereticos postulatus est *). Et Augustinus tradit, hanc esse ecclesiae consuetudinem, ut in precibus sacerdotis, qui Domino Deo ad altare ejus funduntur, locum suum habent etiam commendatio mortuorum ††).

Neque pro mortuis tantum, quibuscum hac in vita vel sanguinis vel affinitatis vel amicitiae necessitudine juncti fuerant, vel quos, cum propter insignem pietatem, tum propter merita magni fecerant, veteres III. et IV. sec. Christiani preces fundebant, sed eos quoque orasse pro ipsis patriarchis, prophetis, apostolis, evangelistis, martyribus, confessoribus aliisque sanctis mortuis, immo pro ipsa b. virgine Maria, decent loca in liturgiis Basilii, Chrysostomi, in orationibus Gregorii Naz., Ambrosii ect. Illud fecisse veteres doctores, ut *Domini Jesum Christum ab hominum ordine segregarent*, testatur Epiphanius †††).

Et vera res est, antiquos illos doctores longe abfuisse a commendanda religiosa illa, quae seculis sequentibus invaluit, sanctorum invocatione. Negari tamen non potest, claros veteris ecclesiae oratores, Basilium M., Gregorium Naz., Chrysostomum, Cyrillum Alex. alios, et ex latinis Ambrosium Mediolanensem, qui sedulus fuit Graecorum lector et imitator, floridam ac luxuriantem seculi sui dictionem imitantes suoque indulgentes ingenio, in orationibus suis panegyricis saepius usos fuisse apostrophis ad martyres aliosque homines sanctos et eorum res gestas, cruciatus, obitum laudasse, multo interdum adhibito orationis ornatu, ita ut auditores eos, qui ut praesentes compellabantur quorumque suffragia quasi petebantur, veluti oculis cernerent et ad piam eorum venerationem incitarentur. Figuras autem oratoris esse et non invocationem proprie dictam ejusmodi in veterum doctorum sermonibus locos, satis apparet e reliquis eorundem scriptis, quibus saepe numero testati sunt, praeter unum verum Deum neminem esse adorandum et non nisi unius Christi intercessionem in coelis esse petendam †).

Et haec quidem pro instituti ratione hoc loco de precum publicarum argumento sufficiant. Mittimus alia precum exempla et formulas liturgicas, quae serioris esse videntur aetatis ††).

§. 7. De ritibus, quos Christiani Deum publice adorantes, post Apostolorum aetatem, observarant. —

*) Vid. Epiphanius *Haeres.* 75. (Opp. T. I. p. 908. ed. Petav.)

**) Augustinus *de cura gerenda pro mortuis* 1, 4, 18. T. V. P. II. ed. Benedict. p. 377 ss. 387.

***) Epiphanius *adv. Haeres.* p. 911. (edit. Petav. Colon. 1682.) ubi legitur: *ἵνα τὸν Κύριον Ἰησοῦν Χριστὸν ἀπαγγέλωμεν ἀπὸ τῆς τῶν ἀνθρώπων τάξεως.* Conf. Dafflaeus l. I. c. 24. p. 487 ss. J. A. Ernesti, *de veri origine praecipuorum dogmatum et institutorum sacrorum, quae tempore sacrarum emendationis repudiata et abrogata sunt ab ecclesia evangelico-lutherana.* (Lips. 1775—1781.) Prolus. I. p. 8—9. Schroeckh l. I. 6. 230 seq.

†) Multa, quae huc spectant, veterum doctorum testimonia collegit Dafflaeus l. I. 1, 2—4. p. 4 ss.; 3, 30. p. 523 ss. Vid. etiam Bingham l. I. T. 5. p. 68 ss. G. J. Vossius *Disput. XI de invocatione sanctorum*, Opp. T. 6. p. 396 ss.

††) De iis conf. Augusti l. I. p. 181—191 ss. 197—233.

Vidimus antea simplices admodum fuisse ritus externos, quibus Christiani in adorando Deo usi sunt Apostolorum aetate; jam agendum est de ritibus, qui post aetatem illam in Christianorum conventibus vel observati sunt vel instituti. De his in universam animadvertimus, in iis exponendis hanc adhibendam esse cautionem, ne quae senioribus periodi, de qua agimus, temporibus in usu fuerunt, ad antiquissima etiam tempora referamus.

Nimirum prima postquam Apostoli ex hac vita discesserant aetate parum mutati fuisse videntur ritus, quos legati illi divini probaverant. Postea vero plures accesserunt ritus ab antiqua simplicitate discedentes et verae religionis christianae indoli minus accommodati. Nimirum cum viderent Christiani, religionem suam a multis vel ideo contemptui et odio haberi, quod agrestis absque pompa et sollemnitate videretur, majorem sacris suis reverentiam conciliare voluerunt, et propterea ab ethnicis, qui patrios mores retinendi amore ac studio ducebantur, ritus quosdam in sacra sua receperunt, ut facilius eos ab inani deorum cultu avocarent. Itaque bono quidem rem christianam augendi consilio institutae sunt novae in sacris peragendis caeremoniae; sed ut homines iis in primis delectari solent, quae sensus afficiunt externos, atque in illis haud raro acquiescant, sic etiam factum est, ut ad finem vergente sec. III. et incunte IV. publicis Christianorum sacris varii accesserint ritus superstitiosi, quorum apparatus insignem in modum fuit auctus, a quo tempore aedes, conventibus Christianorum sacris destinatae, mutatae sunt in ingentes basilicas et condita sunt splendida templa, ornata aris pomposis valde et laminae condecoratis perpetuo; a quo tempore hominibus, qui sanctitatis laude clari ex hac vita discesserant vel ob inconcussam animi in profectenda religione constantiam morte violenta e medio fuerant sublatis, magnus tributus est honos; ab eo tempore, ut in ceteris ritibus, festis et universa cultus sacri ratione, ita quoque in publicis precibus antiqua simplicitas periit et ab interno Dei cultu ad externam rerum sacrarum pompam allekti sunt homines *).

Hisce praemissis magis sigillatim jam agamus de ritibus, quos Christiani Deum publice adorantes post Apostolorum aetatem observarunt.

Primo loco huc pertinent jejunia cum precibus juncta. Vidimus supra, Apostolos eorumque aequales nonnunquam in casibus singularibus jejunando sese ad preces praeparasse, nihil autem de iis observandis praecepisse. Ita quoque primis post eorum aetatem temporibus libera fuisse videntur jejunia, privata non tantum sed et publica, quae inprimis celebrata fuerunt calamitosis reipublicae temporibus rebusque ecclesiae misere afflictis. Jejunantes abstinebant in universum a cibo ad vesperam usque ac totum diem impendebant precibus, piis meditationibus aliisque actibus religiosis. Ejusmodi jejunia cum precibus juncta commendat Polycarpus, Christianos admonens, ut secundum doctrinam iis ab initio

*) Cf. Spanhem. Opp. T. II. p. 874, 907. Gisb. Bonnet *de origine superstitionis inter Christianos*. Traj. ad Rhen. 1753. 8.

traditam, sint vigilantes in orationibus et perseverantes in jejuniis, precibus rogantes Deum, qui omnia perspicit *).

Testatur etiam Justinus M., catechumenos, qui ad Christi castra adducerentur, antequam baptismo initiarentur, obligatos fuisse, ut precando et jejunando a Deo peterent peccatorum veniam et una cum iis orasset et jejunasse, qui jam antea Christo nomen dedissent **).

Graviter autem monuerunt veteres ecclesiae doctores, jejuniis exiguum statuendum esse pretium, nisi accedant vera animi probitas et vitae morumque integritas. Huc spectat monitum Pastoris apud Hermam: Hoc esse jejunium plenum acceptumque Deo: Nihil in vita tua nequiter facias; sed mente pura servi Deo, custodiens mandata ejus et in praeceptis ejus ingrediens; neque admiseris desiderium nocens in animo tuo ***). Idem monuerunt Origenes, Basilus M., Chrysostomus alii †).

Primis post aetatem apostolicam temporibus nulla lege fuit constitutum, quo tempore et quas ob causas jejunandum esset. Testatur illud Tertullianus, qui Montanistarum de observandis jejniis novas leges scribentium causam defendere conatus, hanc esse memorat Catholicorum sententiam: Ex arbitrio hoc manus esse obeundum, non vero ex imperio novae disciplinae, pro temporibus et causis uniuscujusque. Sic et Apostolos observasse, nullum aliud imponentes jugum certorum et in commune omnibus obeundorum jejuniorum ††).

Ad finem vergente sec. II. communi Christianorum consensu institutum fuit jejunium antepaschale sive quadragesimale, quod tamen Irenaei et Victoris aetate a. 191 non omnes eodem modo celebrarunt. Nonnulli enim existimabant, uno duntaxat die sibi esse jejunandum, alii duobus, alii pluribus, multi quadraginta tantum horis, diurnas atque nocturnas computantes †††).

Praeterea quarto et sexto hebdomadis die jejunia celebrabantur, quae stationum semijejunia appellat Tertullianus, quorumque mentionem faciunt Origenes, Clemens Alex., et Epiphanius †*). Die dominica, laeto et grato erga Deum et Jesum Christum animo transigenda jejunium ha-

*) Polycarpus ad Philipp. 7. p. 188. Ἐπὶ τὸν ἐξ ἀρχῆς ἡμῖν παραδοθέντα λόγον ἐπιστρέψωμεν, νήφοντες πρὸς τὰς εὐχὰς καὶ προσκατεροῦντες νηστεύαις, δεήσεσιν αἰτούμενοι τὸν παντεπόλτην θεόν.

**) Justinus M. I. l. p. 93. Εὐχεσθαι τε καὶ αἰτεῖν νηπτεύοντες παρὰ τοῦ θεοῦ τῶν προημαρτημένων ἄφεσιν διδάσκονται, ἡμῶν συνευχομένων καὶ συννηστευόντων αὐτοῖς.

***) Hermas Pastor 3, 5. p. 105—106. Cf. S. P. Heyns de patrum apostolicorum doctrina morali. (Lugd. Bat. 1833). p. 90—91.

†) Vidd. Origenes hom. 10 in Levit. Basilus homil. de jejunio, qui νηστεύειν δεκτὴν nuncupat. Chrysostomus hom. 8 in cap. 1. Genes.

††) Tertullianus de jejunio 2. Opp. T. II. p. 391. Cf. Neander Antignosticus, oder Geist des Tertullianus. (Berlin 1825.) p. 279 ss.

†††) Vid. Irenaeus in epist. ad Victorem ap. Eusebium hist. eccl. 5, 24. Cf. ad h. l. Valesius in Annot. p. 106 ss. Venema hist. eccl. 3. p. 490. Augusti Denkwürdigkeiten 10. p. 376 ss.; 393 ss.

†*) Tertullianus de jejunio 13. T. II. p. 415. Origenes homil. 10 in Levit. Clemens Alex. Stromatum 7. p. 877. Epiphanius Haer. 75, 6.

bebatur illicitum. Testatur hoc Tertullianus dicens *): Die dominico jejunium nefas ducimus. Universam ecclesiam catholicam probasse et secutam esse hanc sententiam tradit Epiphanius **). Ex nonnullorum sententia sabbati quoque die jejunare nefas habitum fuisse, uno excepto sabbato paschatis, docent Ignatius, Canones et Constitutiones Apostolorum ***).

Quoniam apud Judaeos pariter ac ethnicos antiquus fuerat mos, ante preces manus lavandi et hunc morem abrogasse non leguntur Apostoli, omnino verisimile est, post eorum aetatem Christianos, ad preces publicas accedentes, manus solenni ritu lavare solitos fuisse, ut in esset emblemata animi puri, quo ad Deum sanctissimum adorandum se conferre debeant homines. Hanc consuetudinem apud Christianos diu servatam fuisse vel ex eo apparet, quod aedium sacrarum atria haberent fontes, cisternas vel puteos vel cantharos etiam, ne quis illotis manibus ad publicas accederet preces. Graeci λουτήρας, κρήνας, πηγάδας, φρέατα vocant. De hisce scripsit Chrysostomus: Ut in atriis domuum oratoriarum fontes sint, constitutum est, quo Deum oraturi prius manus abluant et tunc demum eas ad preces extendant †). Idem alio loco testatur: Deinde manus quidem lavamus in ecclesiam ingredientibus ††), et in sermonibus popularibus ad hunc morem saepius alludit, serio monens nullius pretii esse manuum lotionem siquidem impura mente preces fundantur †††). Eadem et aliorum ecclesiae doctorum erat sententia, v. gr. Barnabae, qui non accedendum esse ad preces sive ad oratorium mala conscientia monuit †*). Et imprimis Tertulliani: Quae ratio est, inquit, manibus quidem ablatis, spiritu vero sordente, orationem obire? quando et ipsis manibus spirituales munditiae sint necessariae ut a falso, a caede, a saevitia, a beneficiis, ab idololatria ceterisque maculis, quae spiritu conceptae manuum opera transiguntur, purae alleventur. Hae

*) Tertullianus *de corona militis* 3. opp. T. IV. p. 341; *de oratione* 17. T. IV. p. 22; *de jejunio* 14. p. 417.

**) Epiphanius *exposit. fidei*, §. 22. Τας δὲ κυριακὰς ἀπάσας τροφεὰς ἡγείται ἡ ἀγία καθολικὴ ἐκκλησία καὶ οὐ νηστεύει.

***) Ignatius *ad Philipp.* 13. p. 119. Εἴ τις κυριακὴν ἢ σάββατον νηστεύει, πλὴν ἐνὸς σαββάτου τοῦ πάσχα, οὗτος χριστοκτόνος ἐστίν. Canones Apost. Can. 66. Εἴ τις κληρικὸς εὐρεθῇ τὴν κυριακὴν ἡμέραν ἢ τὸ σάββατον, πλὴν ἐνὸς μόνου, νηστεύων, καθαιρεῖσθω· ἐὰν δὲ λαϊκὸς ἢ, ἀφοριζέσθω. Constit. Apostol. 5, 19; 7, 24. Ceterum de jejniis Christianorum hac aetate vid. Dallaeus *de jejniis et quadragesima libri IV.* Daventr. 1654. Binghamus l. l. Vol. 9. p. 177 ss.; 254. J. H. Boehmer *jus. eccl. Protest.* T. III. p. 887 ss. Venema l. l. T. III. p. 487 ss. Schönelk l. l. Th. I. s. 209 ss. Angusti *Denkwürdigkeiten* 10. p. 312 s. et qui ibi laudantur. Addatur Rheinwald l. l. p. 164 s.; 182 ss.

†) Chrysostomus *hom.* 57. T. V. p. 390. Κρήνας εἶναι ἐν ταῖς αὐλαῖς τῶν εὐκτηρίων οἰκῶν νενόμισται, ἵνα οἱ μέλλοντες εὐχεσθαι τῷ θεῷ πρότερον ἀπονησάμενοι τὰς χεῖρας, οὕτως αὐτὰς εἰς εὐχὴν ἀνατείνωσι.

††) Chrysostomus *hom.* 72. in *Joh.* p. 466. Εἴτα χεῖρας μὲν νιπτόμεθα εἰς ἐκκλησίαν εἰσιόντες.

†††) V. gr. *hom.* 52. in *Matth.* p. 566; *hom.* 3. in *ep. ad Eph.* p. 888.

†*) Barnabas, *Epist.* C. 19. p. 52. Οὐχ ἥξεις ἐν προσευχῇ σου ἐν συνειδήσει πονηρῇ. Cf. Heyns, l. l. p. 75.

sunt verae munditiae, non quas plerique superstitione curant ad omnem orationem cum lavacro totius corporis aquam sumentes*). In hominibus, qui ad preces accedant, requiri animum mansuetum, ab omni odio, ira et vindictae cupidine immunem, saepius monuerunt veteres ecclesiae doctores, v. gr. auctor constit. apostolicae, qui scripsit: *Non accedas ad precationem tuam die improbitatis tuae, priusquam amaritudinem tuam deposueris***). Et Tertullianus: Memoria praeceptorum, inquit, viam orationibus sternit ad coelum, quorum praecipuum est: ne prius adscendamus ad Dei altare, quam, si quid discordiae vel offensae cum fratribus contraxerimus, resolvamus. Quid est enim ad pacem Dei accedere sine pace? ad remissionem debitorum cum retentione? quomodo placabit patrem, iratus in fratrem, cum omnis ira ab initio interdicta sit nobis? Nec ab ira solummodo, sed omni omnino confusione animi libera esse debet orationis intentio, de tali spiritu emissa, qualis est spiritus, ad quem mittitur***).

Ceterum ex antiquo illo manus ante preces solennes lavandi more, de quo pluribus agitur ab archaeologiae scriptoribus†), ortum esse aquae lustralis in ecclesia christiana usum multi statuerunt.

Aetate Apostolorum viguisse apud Christianos veterem Judaeorum inter preces, quae in conventu sacro recitabantur, erecto corpore standi morem, ante vidimus, et ab hac consuetudine primis post aetatem apostolicam temporibus non recessisse Christianos, testis est Justinus M., qui die dominico sacra publica sic peracta fuisse tradit, ut post praelectam aliquam sacri codicis partem habitamque ad populum orationem, omnes et singuli surgerent et preces funderent††).

Die dominico totoque illo tempore, quod inter pascha et pentecosten intercedit, licitam non fuisse genuflexionem, sed corpore erecto precandum esse, ut ipse habitus externus mentis hilaritatem ac fiduciam testaretur, et hanc consuetudinem coepisse a temporibus apostolicis tradiderunt veteres†††).

In casibus singularibus, quemadmodum Apostoli fecerant, ita quoque jam genua flectebant Deum adorantes. Narrat v. gr. Eusebius, milites christianos, sub Marco Aurelio merentes, pluviam suis precibus impetrasse, atque illud eos fecisse dixit *genu in terram usque flexo, secundum consuetudinem nobis in precibus propriam†*)*.

*) Tertullianus *de orat.* 11. T. IV. p. 13. Cf. Neander *Denkwürdigk.* 1. p. 325 ss.

**) *Constitut. Apostol.* 7, 17. p. 370. Οὐ προσελεύσῃ ἐπὶ προσευχὴν σου, ἐν ἡμέρᾳ πονηρίας σου, πρὶν ἂν λύσῃς τὴν πικρίαν σου.

***) Tertullianus *de orat.* C. 10. Plura ejusmodi veterum doctorum monita legantur apud Suicerum *observat.* s. c. 6.

†) V. gr. Binghamo l. I. T. III. p. 180. Augusti l. I. Th. II. p. 484.

††) Justinus M. l. I. p. 98. Ἐπειτα ἀνιστάμεθα κοινῇ πάντες καὶ εὐχὰς πέμπομεν.

†††) Vidd. Tertullianus *de cor. mil.* 3. P. IV. p. 341. *Constitut. Apostol.* 2, 59, ubi conf. Cotelierius p. 270—271.

†*) Eusebius *hist. eccl.* 5, 5. Γονυθéntας ἐπὶ τὴν γῆν, κατὰ τὸ οὐκ εἶον ἡμῖν τῶν προσευχῶν ἔθος.

In statu luctus, jejunii, poenitentiae solebant veteres, ad mentis demissionem significandam, Deum implorare flexis genibus *).

In ordinariis conventibus sacris preces ad Deum fundebantur a stantibus, hinc Cyprianus dicit: Quando stamus ad orationem **). Hinc in Constitutionibus Apostolicis et liturgiis Basilii et Chrysostomi saepissime legitur: ὁρθοὶ στῶμεν καλῶς, στῶμεν, δεηθῶμεν. Paulatim vero ab hac inter preces publicas standi consuetudine deflectere coepisse Christianos, apparet e canone conc. Nic. a. 325 habiti, quo constitutum est: cum nonnulli sint, die dominico et in diebus pentecostes genua flectentes, ut omnia similiter in omni parochia serventur, visum est sanctae synodo, stantes Deo orationes persolvere ***).

Ceterum ex hoc more inter preces standi repetendum videtur nomen stationis, quod conventibus sacris datum fuit. Hinc factum est, ut, quum jejunii diebus, quibus diutius in ecclesia stabant Christiani, quam diebus dominicis et festis, stationis nomine etiam vocatum sit jejunium, ut apparet ex Hermae Pastore et Tertulliano †). De veterum Christianorum more inter preces standi plura scripserunt viri docti ††). Ceterum solitos fuisse quosdam Christianos, post recitatas preces, quibus stantes interfuerant, statim considendi, narrat Tertullianus et morem illum tanquam illicitum damnat, quippe quo Deo quasi exprobremus, quod nos oratio fatigaverit †††).

Inter precandum manus elevare et explicare solitos fuisse Christianos testis et Tertullianus, apud quem memorantur: Sursum suspicientes Christiani manibus expansis, qui et alio loco scripsit: Nos vero non attollimus tantum, sed etiam expandimus manus. Reverenter ac modeste hoc ab iis factum esse idem affirmat, dicens: Atqui cum modestia et humilitate adorantes magis commendamus Deo preces nostras, ne ipsis quidem manibus sublimius elatis, sed temperate ac probe elatis †*).

Ex Apostolorum traditione hanc consuetudinem repetendam esse, non scripserunt veteres. Hujus moris rationem esse in crucis signo opinatur Ambrosius, cujus haec sunt verba: Homo cum manus levaverit, crucem pingit, atque ideo elevatis manibus orare praecipimur, ut ipsa

*) Cf. Suiceri *Thes. eccl.* voce γονυκλισία.

**) Cyprianus *de oratione*, l. l. p. 195.

***). *Concilii Niceni Can. XX.* 'Επειδὴ τινὲς εἰσιν ἐν τῇ κυριακῇ γονυκλίνοντες, καὶ ἐν ταῖς τῆς πεντηκοστῆς ἡμέραις ὑπὲρ τοῦ πάντα ἐν πάσῃ παροικίᾳ φυλάττεσθαι, ἔδοξε τῇ ἁγίᾳ συνόδῳ στάντες τὰς εὐχὰς ἀποδιδόναι τῷ θεῷ.

†) Vid. Hermae *Pastor* 3, 5. p. 105, in *P. P. Apost. Cotel.* et ad hunc Hermae locum conf. J. A. Fabricius in *Cod. Apocr. N. T. T.* III. p. 928 ss. Tertullianus *de corona militis* c. 11. p. 354; *de orat.* c. ult. p. 26.

††) V. gr. Witsius *ad orat. dominic. exercitat.* 6. Hoornbeek *Miscell.* s. l. l. 1, 10; p. 291 seq. Idem L. 1, 22. p. 606 ss. Augusti L. l. Th. 10. p. 8 ss.

†††) Tertullianus *de orat.* 12. Cf. Cotelarius ad Hermae *Pastorem* 2. T. I. p. 84.

†*) Tertullianus *Apolog.* 30. p. 274. *de orat.* 11. p. 13, 13. p. 15. Cf. Hoornbeek l. l. p. 297 ss.

membrorum gestu passionem Domini fateamur. Eandem sententiam indicasse videtur Tertullianus, qui scripsit: Manus expandimus et dominica passione modulantes et orantes confitemur Christo *).

Aliam hujus moris rationem esse statuit Chrysostomus, qui ad quaestionem: *Quid manuum in precibus sibi velit extensio?* respondet: *quoniam illae multis malis actionibus ministrant, cujusmodi sunt verbera, caedes, rapinae, avaritia et illicitus quaestus; hanc ipsam ob causam jubemur eas levare, ut, quia nobis in precibus ministrant, illud eas a malitia abstrahat et a nequitia abducatur: uti si quid rapere vel aliena invadere vel alium percutere velles, memor quod easdem manus, veluti deprecatrices et patronas ad Deum mittas, et per eas sacrificium illud spirituale offeras, eas non pudefacias nec per malam actionem libertate sua spolies **).*

Apud Judaeos aliosque populos orientales, ac dein apud Romanos, in usu erat, ut capite velato preces funderentur. Longe aliter instituerunt Graeci, qui capite aperto sacra faciebant et hunc morem a Paulo Corinthiis commendatum esse I Cor. II, 4 — 16 ante vidimus. Licet Paulus non legem communem omnibus ubique observandam praescribere voluerit, Christiani tamen post aetatem apostolicam se ad hoc monitum composuisse videntur. Hujus rei indicium est apud Tertullianum, qui scripsit: *Precamur capite nudo, quia non erubescimus. Mulieres, vero, capite velato, uti feminarum ordinem decet, ad eucharistiam accedere jubentur in Constitutionibus Apostolicis. Utrumque hunc morem et postea in publico ecclesiae coetu, ubi viri et mulieres promiscue ad preces conveniunt, secuti sunt Christiani ***).*

Inter omnes publicae adorationis ritus apud plerasque gentes antiquas maxime vulgaris erat, ut ad orientem solem se converterent. Testatur illud Tertullianus dicens: *Plerique vestrum (ethnicorum), affectatione aliquando et coelestia adorandi, ad solis ortum labia vibratis †).* Hunc morem Christianos veteres secutos fuisse ex traditione apostolica nonnulli voluerunt, sed nullo documento constat, Apostolos hac de re aliquid praecipisse. Hinc variae hujus ritus rationes memorantur apud antiquos ecclesiae doctores: v. gr. *ut in Paradisum, quem Deus plantavit ad orientem, precantes intuerentur, vel quod Christus adscenderit in coelum ad orientem ††).* Alii alias attulerunt hujus moris rationes, inter quas haec maxime videtur probabilis, quod veteres Christiani ad orientem supplices sese converterint, ut quaedam s. codicis oracula de Messia venturo prolata, hunc ritum observando exprimerent, quale est illud Mal. 4, 2: *Vobis vero, qui timetis nomen meum, orietur sol justitiae: ad quem locum attusit Zacharias, Joannis baptistae pater, Luc. I, 18: Invisit nos oriens ex alto.* Huc spectat locus Clementis Alex.: *Quoniam*

*) Ambrosius de Cruce Sermo 56. Cf. Bronärius de Niedek l. I. p. 203. Tertullianus l. I.

**) Chrysostomus in Ps. 141. Cf. Witsius l. I. exercit. IV. p. 68.

***) Vid. Tertullianus in Apolog. l. I. Constitut. Apost. 2, 57. p. 268. Cf. Bronärius de Niedek l. I. p. 144. Witsius l. I. p. 62 ss.

†) Tertull. apolog. 16. p. 167.

††) Constitut. Apostolic. 2, 57. p. 267.

diei natalis imago est ariens atque illinc quoque lux augetur, quae primam illuxit ex tenebris iisque qui volutantur in ignorantia, exortus est dies cognitionis veritatis, quemadmodum sol oritur, ideo ad ortum matutinum habentur preces *). Sunt autem haec levioris momenti, et ritus ille magis superstitionem redolere, quam verecundiam significare videtur **).

Antequam preces in coetu Christianorum fierent, sacrorum antistes eas recitaturus omnes qui aderant ad devotionem et attentionem excitabat, alta voce clamans: *Sursum corda*. Refert illud Cyprianus, dicens: Quando stamus ad orationem, fratres dilectissimi, vigilare et incumbere ad preces toto corde debemus. Ideo et sacerdos ante orationem praefatione praemissa parat fratrum mentes dicendo: *Sursum corda*, ut dum respondet plebs: *habemus ad Dominum* — admoneatur, nihil aliud se quam Dominum cogitare debere ***). Ita quoque in Constitutionibus Apostolicis aliisque formulis liturgicis admodum frequens est admonitio: *ἄνω τὰς καρδίας* †).

Quemadmodum, ut ante vidimus, aetate Apostolorum preces ab ecclesiae doctore recitatas populus excipiebat alta voce acclamans *Amen*, ita quoque post eorum aetatem hunc ritum in ecclesia continuatum luculenter testatur Justinus M., qui scripsit: *sacrorum antistes preces fundit et gratiarum actiones et populus fauste acclamat, dicens: Amen* ††).

In antiquae ecclesiae liturgiis, quae tamen recentioris sunt aetatis, admodum frequens est hujus ritus commemoratio et apud Pseudo-Dionysium Areopagitam hic actus dicitur *συμπληρῶσαι τὴν εὐχὴν* †††).

Ex hisce sponte sequitur, preces publicas lingua vernacula fuisse recitatas, ita ut Syri syriace, Graeci graece, Coptitae coptice, Latini latine precarentur et sacra celebrarent. Totidem verbis hoc docet Origenes, preces fieri lingua cujusque regionis vulgari demonstrans contra Celsum, qui, fortasse respiciens ad voculas *Amen*, *Hallelujah*, *Hosanna*, Christianis objecerat, quod barbaris et ignotis nominibus et formulis in precibus suis uterentur †*).

§. 8. Haec habui, quae de publicis veterum Christianorum precibus disputarem. Quodsi mihi contingat adeo esse felici, ut periti et

*) Clément Alex. *strom.* 7. p. 520. *Τοῖς ἐν ἀγνοίᾳ κλυδωνιζομένοις ἀνέτειλε γνώσεως ἀληθείας ἡμέρα κατὰ λόγον τοῦ ἡλίου, πρὸς τὴν ἑωθινὴν ἀνατολὴν αἱ εὐχαί.*

**) Ceterum de hoc precandi ritu conf. Jac. Thomasius *de ritu veterum Christianorum precandi versus orientem*. Lips. 1670. Cotelerius *ad Constit. Apostolic.* T. I. p. 267. Pfannbrus *systema theol. gentil. pur.* p. 384 s. Brouër. de Niedeck, p. 193—201. Joach. Hildebrand *Rituale Orantium* 1, 5. p. 5 ss.

***) Cyprianus *de oratione dominica* p. 195.

†) Cyrillus Hierosol. *Catech. Mystag.* V.

††) Justinus M. l. l. p. 98. *Καὶ ὁ λαὸς ἐπευφημεῖ λέγων τὸ Ἀμήν.*

†††) Dionysius Areopagita *de hierarchia eccles.* 2. p. 77.

†*) Origenes *contra Celsum* 8. p. 402. *Ἐν ταῖς εὐχαῖς οἱ μὲν Ἕλληνες Ἑλληνικαῖς, οἱ δὲ Ῥωμαῖοι Ῥωμαϊκαῖς, καὶ οὕτως ἕκαστος κατὰ τὴν ἑαυτοῦ διάλεκτον εὐχεται τῷ θεῷ.* Cf. Deylingius *Obes.* 4. T. IV. p. 382 s. Augusti *Denkwürdigkeiten* 5, 78.

aequi lectores judicent, me in congerendis atque ordine disponendis cum s. codicis tum aliorum veteris ecclesiae monumentorum testimoniis ad hanc rem pertinentibus, haud inutilem operam collocasse, laboris suscepti ac temporis in persequendo hocce argumento consumti nunquam me poenitebit. Illud certe rerum in qualicunque hac disputatione expositio docet, publicam in veterum Christianorum coetibus Dei adorationem longe diversam fuisse a precibus, quae seculis sequentibus in ecclesia christiana factae sunt, post doctrinam religionis novis dogmatibus, et historiam ecclesiae multis fabulis auctam; post festa in beatæ Virginis, Deæ loco habitæ, atque angelorum, Apostolorum aliorumque virorum sanctorum, qui hominum res apud Deum agere censebantur, honorem instituta; post aedes sacras magnifice exstructas et crucis signo, altaribus, imaginibusque aut sculptis aut pictis ornatas, in quibus, thuris suffitu odorem spargente et cereis ardentibus, Christiani aqua lustrali tincti et in genua strati precum formulas ad rosarii legem decantarent etc.

Quae cum ita sint, haud facile reperietur aliquis, qui negaverit, simplicem illam Deum adorandi rationem, quae in protestantium conventibus sacris obtinet, ad ecclesiae apostolicae et veterum Christianorum exemplum magis esse compositam, quam externam illam ceremoniarum pompam, qua aut agenda aut spectanda delectantur aliae Christianorum familiae.

XXIV.

Adam Rechenberg de *Χαράποις* orantium *).

§. 1. Varios olim a Christianis in precibus fuisse ritus gestusque usurpatos, hinc inde in Patrum et historiarum monumentis annotatum legimus. Nam aliqui devote precaturi, nunc in basilica, nunc apud martyria, h. e. martyrum sepulcra, stabant, Christoque (ut phrasi militari apud Tertullianum de corona 11. dici solet) stationes faciebant. Quidam inter stationes caput inclinabant, *Constit. Apost. 10, 5.* Alii positis in terram genibus dicebantur de geniculis adorare, apud Tertull. (de coron. c. 3. et libr. ad Scapulam, c. 4.) Quidam corpus prosternebant facie humi volutata, apud Tertullian. advers. Jud. c. 11. Quidam manus lavabant, Tertull. libr. de orat. c. 11. Aliqui pectus caedebant, Tertull. adversus Judaeos c. 11. Quidam denique manus inter orandum elevabant. De quo ritu aut gestu pio sane et in nostris adhuc ecclesiis vel ex picturis noto pauca ex historia veteris ecclesiae, quae antiquitatem et causam ejus recenset, commentari jam animum induxi meum.

§. 2. Antiquitatem ergo moris jam dicti investigaturi primum, natales ejus apud Ebraeos legimus annotatos. *Moses* enim vir divinus, manus attollebat coelum versus, cum Amalek, Israëlitarum hostem, divino auxilio nixus fugaret. *Ex. 17, 11 — 13*; cujus manuum figuram arcanam et mysticam *Gregor. Naz. orat. 3. adv. Julian.* vocat. Forte ut *Elias Cretensis in Comment. ad h. l. fol. 132.* exponit, quod typum Christi, nostrae salutis causa cruci affixi praetulerit; cf. *Gregorii Nyss. de vita Mosis (Tom. I. opp. f. 217.)*. Deinde *David* per labores et aerumnas ad regnum evectus et filius ejus in regno successor sapientissimus, *Salomo*, devote precaturi, passis ad coelum manibus orarunt; *Ps. 28, 2*; *141, 2*. *1. Reg. 8, 54.* Horum exemplo forte excitatus *Jeremias*, vates afflictissimus, cum animo manus attollere inter precandum suos cohortatus est, *Thren. 3, 41*; coll. *Esr. 1, 9*. Philo in *Flaccum, fere in medio*, de Judaeis Alexandrinis orantibus habet: *προτείνοντες τὰς χεῖρας εἰς οὐρανόν.*

§. 3. Praeterea communem hunc morem Ebraeis et aliis gentibus fuisse, multis veterum tum graecorum tum latinorum scriptorum testimo-

*) Prodiit Lipsiae 1688. 4.

nīs confirmare possumus: quae hic adduxisse non abs re fuerit. Inter ea primum locum meretur illud *Hom. Iliad. XV, 368.*

Θεοῖσι

Χεῖρας ἀνίσχοντες μεγάλ' εὐχετόωντο ἕκαστος.
et *Iliad. XXIV, 301.*

Ἐσθλὸν γὰρ Διὶ χεῖρας ἀνασχέμεν, αἶψ' ἐλεήσει.

Ubi χεῖρας ἀνίσχειν θεῶ ἰdem est ac χεῖρας ὀρέγειν εἰς οὐρανόν, quia coelum Dei habitaculum etiam profanis et barbaris gentibus creditum est. Eodem igitur recidit illud *Pindari: ὁ δὲ ἀντείνας οὐρανῶ χεῖρας ἀμάχους. Isthm. od. 6.* *Arrianus de exped. Alex. l. IV. de Darii precibus similem gestum observavit: ἐπὶ τοῖς δὲ ἀνατεῖναι Δαρεῖον ἐς τὸν οὐρανόν τὰς χεῖρας, καὶ εὐξασθαι ὧδε: Ἀλλ' ὦ Ζεῦ βασιλεῦ etc.* Notum est *Apollon. Argon. l. 1. πολλὰ μάλ' ἀθανάτοισιν ἐς αἰθέρα χεῖρας ἄειρον εὐχόμεναι.* *Arrianus in Epictet l. IV. c. 10. Ἀρχεῖ μοι, ἂν δύνημαι, πρὸς τὸν θεὸν ἀνατεῖναι τὰς χεῖρας καὶ εἰπεῖν ὅτι ὥς ἔλαβον ἀφορμὰς παρὰ σοῦ etc.* In *Juliani Epistol.* legitur: πρὸς θεὸν χεῖρας ἀνατείνειν.

§. 4. Apud latinos etiam poetas et alios scriptores saepius occurrit; manus supinas aut palmas ad coelum tollere, pandere, tendere. Notum illud *Virgilii: Ingemit et duplices tollens ad sidera palmas.* *Plautus in Amphitr. ad coelum puras manus tollere, dixit.* *Seneca Epist. 49.* dum ritum hunc improbare videtur, eundem allegat: *Non sunt ad coelum elevandae manus nec exorandus aedificus, ut nos ad aures simulacri, quasi magis exaudiri possimus, admittat. Prope est a te Deus; tecum est, intus est.* *Apulejus in l. de Socratis deo: Hic habitus orantium est, ut manibus in coelum extensis precemur.* Quem morem et hodie *Bramines* inter precandum frequentare *Rogerus*, in libro germanico: *Janua reserata secreti gentitum. p. 354.* annotavit. De *Turcis* idem ex itinerariis passim obviis abunde constat. Ad quae tamen provocare jam quid opus? Ipse meis oculis, non *Budae* aut *Constantinopoli*, sed hic *Lipsiae* expansas nuper manus vidi *Turcarum* precantium.

§. 5. *Christianis* quoque olim ritum frequentissimum fuisse, variis discimus argumentis. Praecipuum notatur est illud *Pauli 1 Tim. 2, 8: βούλομαι οὖν προσεύχεσθαι τοὺς ἄνδρας ἐν παντὶ τόπῳ, ἐπαίροντας ὁσίους χεῖρας χωρὶς ὀργῆς καὶ διαλογισμοῦ, ubi χεῖρας ἐπαίρειν est manus attollere ut apud Aristophanem in Eccles. χεῖρας αἶρειν pro ἀνατείνειν usurpatur.* Ὅσίους autem juxta *Bezum* attice pro ὁσίας, comitate 9. κοσμίῳ pro κοσμία dixit: puras nempe sceleris; ut apud profanos scriptores manus purae opponuntur sacrilegis et impiis. Videtur *Apostolus* lotiones apud *Judaeos* non infrequentes respicere, *Lev. 6, 13; Marc. 7, 4; Ebr. 9, 20.* quibus animi et conscientiae puritatem vel sanctitatem, per manus puras hic significatam *Apostolos* opponit. Signum enim hic externum, ad denotandum internum animi habitum peccantis ponitur.

§. 6. Deinde *Clemens Alex. Stromat. 6. (fr. 454. ed. Paris.) Aetasi*

meminit his verbis: *Ἄναξ, ἀνελθὼν ἐπὶ τὸ Ἑλληνικὸν ὄρος, τὰς πα-
 θαρὰς χεῖρας ἐκτείνας εἰς οὐρανὸν, κοινὸν ὑπαπαλίσας τὸν θεόν, ἡ-
 ξατο οἰκτεῖραι αὐτὸν τετραμένην τὴν Ἑλλάδα. Et Strom. 7 (fol. 519.):
 πᾶσαν γὰρ τὴν ἐνδιάθετον ὁμιλίαν ὁ Θεὸς ἀδιαλείπτως ἐπαῖει. ταύτην
 καὶ προσανατείνομεν τὴν κεφαλὴν, καὶ τὰς χεῖρας εἰς οὐρανὸν αἵρομεν
 τοὺς τε πόδας ἐπεγείρομεν κατὰ τὴν τελευταίαν τῆς εὐχῆς συνεκφώ-
 νησιν, ἐπακολουθοῦντες τῇ προθυμίᾳ τοῦ πνεύματος εἰς τὴν νοητὴν
 οὐσίαν. καὶ συναφιστάμεν τῷ λόγῳ τὸ σῶμα τῆς γῆς πειρώμενοι, με-
 τάρσιον ποιησάμενοι τὴν ψυχὴν ἐπτερωμένην τῷ πόθῳ τῶν κρειττό-
 των, ἐπὶ τὰ ἅγια χωρεῖν βιασόμεθα, τοῦ δεσμοῦ καταμεγαλοφρονοῦντες
 τοῦ σαρκικοῦ. Similia habent alii Patrum antiquissimi; ut Tertullianus
 Apolog. 30.: Illuc (coelum) suspicientes Christiani manibus expansis,
 quia innocuis, capite nudo, quia non erubescimus; denique sine monitore,
 quia de pectore, oramus pro omnibus imperatoribus, vitam illis prolixam,
 imperium securum, domum tutam, exercitus fortes, senatum fidelem, popu-
 lum probum, orbem quietum, et quaecunque hominis et Caesaris vota sunt.
 Et de spectac. 25.: Avertat Deus a suis tantam voluptatis exitiosae cupi-
 ditatem: quale est enim de ecclesia Dei in diaboli ecclesiam tendere? ex
 coelo (quod ajunt) in coenum? Illas manus quas ad Deum extu-
 leris, postmodo laudando histrionem fuligare? Idem de orat. 11.: Ceterum
 quae ratio est manibus quidem ablutis, spiritu vero sordente orationem
 obire? quando et ipsis manibus spirituales munditiae sint necessariae, ut a
 falso, a caeco, a suevoitia, a veneficiis, ab idololatria ceterisque maculis,
 quae spiritu conceptas, manuum opera transiguntur, purae allevantur.
 Et paucis interjectis: Nos vero non attollimus tantum (manus) sed
 etiam expandimus, e dominica passione modulatum, et orantes confite-
 mur Christo. Minucius Felix in Octavia (edit. Wow. p. 40.): Audio vulgus,
 cum ad coelum manus tendunt, nihil aliud quam Deum dicunt:
 et p. 69, signum crucis praedicaturus, ait: signum aene crucis naturaliter
 videmus in navi, cum velis tumentibus vehitur, cum expansis palmulis labi-
 tur: et cum erigitur jugum, crucis signum est: Et cum homo perrectis
 manibus Deum pura mente veneratur.*

§. 7. Ex quarti sec. Patribus Gregor. Naz., poetae ac oratoris ma-
 xime sublimis, carmen annotari hic meretur:

*Χειρῶν ἔργον ἄριστον, ἐς οὐρανὸν αἰὲν αἰρεῖν
 Ἀγνῶς, καὶ παρέχειν εὐσεβέσσι λιταῖς.*

Quod doctissimus Joach. Camerarius aliquando inter prandendum ita
 transtulit:

*Optimum opus manuum, has in coelum tendere puras,
 Atque pio castas fundere ab ore preces.*

uti refert filius Philippus, oper. subcis. Cent. 1. c. I. Euseb. hist. eccl. 12,
 7. martyrem hac gestu orantem describit: Vidisses hunc adolescentulum
 ait, vix dum vicesimum aetatis annum ingressum, absque vinculis stantem,
 καὶ τὰς μὲν χεῖρας ἐφαπλοῦντα εἰς σταυροῦ τύπον, firmoque et impa-
 vido animo attentissime Deo supplicentem; nec ab eo, in quo steterat, loco

excedentem aut ullatenus declinantem: cum interim urei et pardi furores ac mortem anhelitu ipso spirantes, membra illius paena jam morsibus inhaererent. Qui tamem nescio qua pacto constrictis divina quodam et arcana virtute ipsorum faucibus, retro protinus obacedebant. Athanasius episc. Alexandr. orat. contra Gentes tom. I. f. 4. docet, manus homini datas, εἰς τὴν τῶν ἀναγκαίων ἐνέργειαν καὶ ἔκτασιν τῆς πρὸς τὸν Θεὸν εὐχῆς. Haec causa fuit, cur Constantinus M. nummos aureos cudi curaverit, ὥς ἄνω βλέπειν δοκεῖν ἀνατεταμένος πρὸς Θεὸν, τρόπον εὐχομένου. τούτου μὲν οὖν ἐκτυπώματα, addit Eusebius (de vita Const. 4, 15.) καὶ ὅλης τῆς Ῥωμαίων διέτρεχεν οἰκουμένης. Imo in ipsa etiam regia juxta quasdam januas, in imaginibus ad ipsum vestibuli fastigium, positis, depictus est stans, ἄνω μὲν εἰς οὐρανὸν ἐμβλέπων, τῷ χεῖρει δ' ἐκτεταμένος εὐχομένου σχήματι. Chrysostomus homil. ad popul. Antioch. 13. καὶ πάντες κοινῇ πρὸς τὸν οὐρανὸν ἐβλέπομεν, καὶ τὰς χεῖρας ἀνετείνομεν σιγῇ τὴν ἄνωθεν ἐκδεχόμενοι ὁσπὴν καὶ τὸν Θεὸν παρακαλοῦντες. Augustinus de cura pro mortuis c. 10.: Nam et orantes de membris sui corporis faciunt, quod supplicantibus congruit, cum genua flectunt, cum extendunt manus, vel etiam prosternuntur solo, et si quid aliud visibiliter faciunt. Cf. Caesarii Arelat. hom. 30. Salvianus de gubernat. Dei I. p. 12. ed. Baluz. providentiam divinam asserturus, quaerit: si enim negligit Deus in hoc secula genus humanum, cur ad coelum quotidie manus tendimus? cur orationibus crebris misericordiam Dei quaerimus? Hoorneckius in Miscell. sacr. I, 10. exempli loco adducit Oswaldum regem Anglorum, quod extensis subinde manibus Deum precatus sit. Enimvero Beda Venerabilis hist. eccles. 3, 12. assiduitatem ejus in precando quidem memorat; sed addit, ubicunque sedentem supinas super genua sua manus habuisse: quod non est extensis aut elevatis manibus orare. Fecerat vero hoc Paulus eremita. Nam Antonius Magnus speluncam ejus ingressus, vidit genibus complicatis, erecta cervice, extensis in altum manibus corpus hujus exanime, quem vivere primum ratus, pariter orabat. Nulla vero, ut solebat, suspiria precantis audiens, intellexit, Sancti etiam cadaver Deum, cui omnia vivunt, officiose (ut Espencaeus loqui amat) gestu precari. Cf. Espencaei comment. in 1 Timoth. 2. fol. 29.

§. 8. Plura ex Patribus testimonia vel exempla hic cumulare, quid aliud esset, quam otio abuti? Id tantum ulterius quaeri potest; an, dum manus elevarunt orantes, eas junxerint digitisque compressis orarint; qui mos Christianis adhuc orantibus frequens esse solet? ubi, sive figuram crucis, quam manuum elevatio, ex Patrum interpretatione, referre debet, sive etiam historiam de nummis hac figura conspicuis consulimus; negandum nobis videtur, palmis compositis atque digitis compressis veteres in hac *χειραρισμῶν* orasse. Paulus Aringus in Roma Subterr. 4, 20. imagines orantium repertas fuisse tradit, quarum aliae ad pedes Domini humiliter procubuerunt, aliae extensis brachiis manibusque sublevatis precantium in morem steterint; addens Nicolaum I. Papam Rom., qui circa a. Chr. 1360. in responso ad Bulgaros mentionem complicatarum manuum facit. Enim vero ritus Hic complicandi manus inter precandum

videtur recentior fuisse Graecorum. Hi enim dum in precibus palmas combinant, ipso habitu coram Deo se reos miserosque peccatores supplicis dignos professi sunt, misericordiam hoc gestu humili instar victorum implorantes. Cf. *Hildebrandi rituale orantium* c. 9. n. 9.

§. 9. Sanctior ergo hic gestus magisque conveniens devote orantibus fuit, quam *Trascodrugitarum*, quos Epiphanius *haeres. 48.* memorat, inter orandum, *digitum suum indicem in nasum imposuisse*; ut inde nomine hoc etiam appellati fuerint. Nam *trascus*, interprete Epiphanio, apud ipsos *perticam*, *drusus* vero nasum significabat. Unde *Perticonasati* audiunt. Baronius *Anal. ad a. Chr. 174. num. 38.* inepti hujus moris hanc rationem reddit: Quod nasus esset iudicii signum, et digitus hieroglyphicum dimensionis (ut est apud Horum Apollinem) digito nasum tangere idem significare videbatur, quod recto iudico cuncta metiri ac judicare. Enimvero Epiphanius, cui maiorem hac in parte fidem habemus, gestum hunc symbolam animi moerentis fuisse ait. Si veterum imaginibus aliquid tribuendum, ante jam memoratos Epiphanio haereticos mos non dissimilis in antiqua ecclesia apostolica obtinuit. Paulus enim *Aringus l. c.* testis est, sibi visas imagines Petri apostoli et Jonae prophetae, quarum utraque digitum manibus admotum habuit; ita quidem, ut juxta Petrum gallus, trinae abnegationis monitor, Jonas sub arido foliorum umbraculo positus fuerit. Mirum vero Aringo videtur, hunc haeticorum ritum ad catholicas preces pervasisse. Quare picturis illis non mores orantium exprimi, sed v. g. in imagine Jonae indignationem notari, cum is stomacharetur, Ninivem uti numine propitio, putat. Nares enim, ait, velut praecipua sedes iracundiae sunt. Confer *Hildebrandi ritual. orant. 9. n. 15.* Nos cum de antiquitate imaginum ab Aringo descriptorum nihil cetri constet, pictorum aut sculptorum lusus verius quam ritus orantium has effigies referre opinamur. Quo enim indicio nosci potest, hoc gestu, sanctos duumviros usos esse? Hieroglyphica autem istorum hominum sapientia exiguae apud prudentiores semper fuit auctoritatis.

§. 10. Si porro causas χειραρσίας inquirimus, primum homines videntur luminis naturae ductu moti, ut Deum invocaturi, manibus sublatis, coelum respicerent, quod mirandam summi architecti quasi sedem exhibet. Id quod Theodoretus in Ps. 19, 2. fol. 466, eleganter describit: ἀρχαὶ καὶ μόνον φαινόμενον τὸ κάλλος καὶ μέγεθος, τοῦ δημιουργοῦ τὴν δύναμιν κηρύττει. εἰ γὰρ ὁ μεγίστην καὶ καλλίστην οἰκοδομίαν θεώμενος, τὸν οἰκονόμον θαυμάζει, καὶ σκάφος ὁρῶν εὖ καὶ καλῶς κατασκευασμένον, τὸν ναυπηγὸν ἐννοεῖ, καὶ τῇ θεωρίᾳ τῆς εἰκόνης ἢ τοῦ ζωγράφου συνεισέρχεται μνήμη, πολλῶν δὴ πονοῦν ἢ κτίσις ὁραμένη πρὸς τὸν δημιουργὸν ποδηγεῖ τοὺς ὁρῶντας. Confer Joh. Damasc. de Fid. orth. 2, 6. Hinc Aristoteles de coelo 1, 5. πάντες τὸν ἀνωτάτω τῷ θεῷ τόπον ἀποδιδόασιν, καὶ βάρβαροι καὶ Ἕλληνες, ὅσοι περ εἶναι νομίζουσι θεούς. Et autor libri de mundo, qui Aristotelis nomine circumfertur: Συγκριμαρτυρεῖ δὲ καὶ ὁ βίος ἅπας, τὴν ἄνω χώραν ἀποδοῦν θεῷ. Καὶ γὰρ πάντες οἱ ἄνθρωποι ἀνατείνουмен τὰς χεῖρας εἰς τὸν οὐρανόν, εὐχὰς ποιούμενοι. Philopon. de Creat. 1, 19. Διὸ καὶ τὰς χεῖ-

ρας εἰς αὐτόν ἐκτείνουσιν εὐχόμενοι. ποδηγετεῖ γὰρ ταῦτο τὰς παχυτέρας τῶν ψυχῶν διὰ τῆς εἰς τὸν οὐρανὸν ὀψείας τε καὶ ἀναστάσεως. Cf. Cicero. de nat. Deor. 2, 95., Aristotelis verba recitantem. Tertullianus apolog. c. 17. fol. 18. clarius significationem banc exponit: vultis, inquit, ex animae ipsius testimonio comprobemus? quae licet carcere corporis pressa, licet institutionibus pravis circumscripta, licet libidini- bus ac concupiscentiis evigorata, licet falsis Deis exancillata, cum ta- men resipiscit, ut ex crapula, ut ex somno, ut ex aliqua valetudine, et sanitatem suam potitur, Deum nominat, hoc solo nomine, quia proprio Dei veri. Deus magnus, Deus bonus, et quod Deus dederit, orantium vox est; judicem quoque contestatur illum, Deus videt; et Deo com- mendo, et, Deus mihi reddet. O testimonium animae naturaliter chri- stianae. Denique pronuncians haec non ad capitolium, sed ad coelum respicit. Novit enim sedem Dei vivi. Ab illo et inde descendit. Et quid opus aliis testimoniis? ipse Chri- stus Matth. 6, 9. patrem nostrum ἐν τοῖς οὐρανοῖς, vel, ut commate 26, declaratur, τὸν οὐράνιον invocandum jubet. Quippe majestas Dei in coelo maxime conspicua. Cf. Jes. 57, 19.

§. 11. Deinde haec χειραρσία simul ἀναφορὰν mentis refert πρὸς τὰ ἄνω, de qua Cyprianus de orat. dominic. c. 12. agit. Et quam Chry- sostomus homil. 12. Tom. 5. fol. 61. explicat: τοῦτό ἐστι μάλιστα εὐχὴ, ὅταν ἔνδον αἱ βολαὶ ἀναφέρονται. τοῦτο μάλιστα ψυχῆς πεπαισθημένης, οὐ τῷ πόνῳ τῆς φωνῆς, ἀλλὰ τῇ προθυμίᾳ τῆς διανοίας τὴν εὐχὴν ἐπι- δείκνυσθαι. οὕτω καὶ Μωσῆς ἠύχετο. Vel ut alibi homilia 22. in epist. ad Hebr. c. 11. fol. 1898. clarius exponit: μετὰ τῶν χειρῶν καὶ τὸν νοῦν ἀναλάβομεν. ἵστε οἱ μεμνημένοι τί λέγω, τάχα ἐπιγινώσκετε τὸ λεχθέν. καὶ συγοράτε ὅπερ ἡνιξάμην. ἐπάρωμεν εἰς ὕψος τὴν διά- νοιαν. οἶδα πολλοὺς ἄνδρας ἐγὼ σχεδὸν κρεμαμένους ἀπὸ τῆς γῆς καὶ πέρα τοῦ μέτρου τὰς χεῖρας ἀνατείνοντας, καὶ ἀθυμοῦντας ὅτι μὴ δυνατόν μετεωρισθῆναι, καὶ οὕτως εὐχομένους μετὰ προθυμίας. οὕτως ἡμᾶς εἶναι βούλομαι αἰεὶ. εἰ δὲ μὴ αἰεὶ, καὶν πλεονάκεις, καὶν ὀλιγάκεις, καὶν ἐν ταῖς ἐωθιναῖς, καὶν ἐν ταῖς ἐσπεριναῖς. εἰπὲ γάρ μοι, ἐκτείνειν τὰς χεῖρας οὐ δύνῃ. ἐκτεινον τὴν προαίρεσιν, ὅσον θέλεις. ταύτην ἐκτεινον εἰς αὐτὸν τὸν οὐρανόν. καὶν αὐτῆς βουληθῆς τῆς κορυφῆς ἀφασθαι, καὶν ἀνωτέρω περιπατεῖν, ἔξεστί σοι. παντὸς γὰρ πτεροῦ κυ- φότερος καὶ ὑψηλότερος ὁ ἡμέτερος νοῦς. Hinc Claud. Espencaeus comment. in 1 Timoth. 2. fol. 29.: Per manus opera indicantur; has elevat, qui actus in terra suos elevat, et cujus in terra adhuc ambulantis conversatio in coelis est. Phil. 3, 20. Philippus Camerarius, ubi morem recensuit interpretum LXXII., quod non nisi lotis prius manibus et votis ad Deum solutis legere et interpretari perrexerint, eandem quoque ra- tionem adducit: Eadem, inquit, nobis in colloquio Thespharis Naama- thitis cum Jobo monitis repraesentatur: Ut puro corde manus ad Deum extendamus. Quare? Quoniam per infirmitatem nostram nobis non licet in coelum conscendere, unde opus est aliquo signo, quod con- testatur extrinsecus id, quod intus latet. Noster animus videri non po-

test. Quod si absque simulatione precemur, noster animus sursum attol-
litur atque ita quasi comparemus coram Deo, ut ei totam mentem no-
stram exponamus. Id quidem invisibile est, sed manum extensione
declaramus, nos tendere ad Deum et ad ipsum unum con-
fugere. Propterea in sacris literis per externum illud signum oratio
significatur. Non quod illud sit aut totum aut praecipua pars. Nam hy-
pocritae sedulo quidem et manus et brachia extendant, adeo, ut toti zelo
flagrare videantur; et tamen nihil, quam mentiantur et illudunt Deo.
Oportet igitur hoc signum ex sincero corde proficisci, quod etiam scrip-
tura praesupponit. Ideo recte et pie dicitur: cor esse praeparan-
dam. v. *Camer medit. hist. cent. 2, 1. p. 3—4*. Sic praeparato corde hac
animi devotione manus ad coelum tollebat S. Martinus apud *Sulpitium*
Severum *epist. 3. ad Bassulam socrum suam*: Oculis igitur (ait) ac ma-
nibus in coelum semper intentus, invictum ab oratione spiritum non re-
laxabat. Et cum a presbyteris, qui tum ad eum confluxerant, rogaretur,
ut corpusculum lateris mutatione relevaret: *sinite, inquit, sinite me, fra-*
tres, coelum potius respicere, quam terram, ut suo jam itinere iturus ad do-
minum spiritus dirigatur.

§. 12. Aliam causam *Maximus Taur.*, qui a. Christi 420. floruisse
scribitur, reddit: *Elevatis manibus orare, ait, praecipimur, ut ipso mem-*
brorum gestu passionem dominicam repraesentemus. Homil. 2. de cruce
et sepultura Domini. Et hoc sensu etiam mystico videtur *Gregorius Nyss.*
de vita Moysi tom. I. fol. 217. ὁ δὲ λαὸς, εἰ μὲν ἐπηρμένως βλέπει
τοῦ νομοθέτου τὰς χεῖρας, ὑπέρτερος τοῦ ἐχθροῦ κατὰ τὴν παράταξιν
γίνεται, εἰ δὲ καθειμένως, ἐνδίδωσιν. Hujus significationem mysticam
aut *ἀναγωγικὴν* deinde subjungit; cf. quae supra ex *Minacio Felice* ad-
duximus et quae in hanc rem collegit *Joh. Bapt. Casalius de vet. sacr.*
Christian. ritibus. c. 3. p. 31.

§. 13. Tametsi vero isthaec interpretatio, non aequae ad complica-
tas manus, quam quidem expansas possit accommodari, nihilominus ta-
men illae ideo minus convenientes Christianis orantibus censeri neuti-
quam debent. Causam enim hujus complicationis manuum hodie solem-
nis quaesituri, ex Theologis hanc fere audiemus: nimirum expansionem
in veteri foedere significasse, quam anxie Messiam promissum expecta-
rint, laetabundis amplexuri brachiis; complicationem vero in novo testa-
mento virtutem Jacobaeam laetitiamque Simeonicam spirare; ita, ut pre-
cantes Servatorem jam exhibitum omnesque in ipso nobis factas pro-
missiones junctis complectamur manibus, pectori velut impressuri, nec
omnino dimissuri, donec nobis benedicat Dominus. Gen. 32, 26; Luc.
2, 28. Cf. *Scrieeri meditationes german. cent. 3. med. 9. p. 436 ss.* Id
quod cum gens Turcarum caecutiens haud intelligat, mirum non est,
quod complicatas inter orandum manus Christianis vertat vitio. Ecquid
enim dissimulem? Non ita pridem animi causa ex Turca quopiam, sa-
cro baptismo propediem initiando, quaesiveram: cur non compressis
potius quam extensis oraret manibus? respondit ille: Has acrem et at-
tentum, illas somnolentum atque desidem prae se animum ferre. Cum

tamen alias non certe complicatae, sed in sinum consortiae manus signum sint ignaviae, teste *Pierio in Hierogl.* 35, 5. p. 424.

§. 14. Eloquentissimus pater Chrysostomus aliam adhuc causam sanctae χειραρσίας in *Psal.* 141. tom. I. fol. 857—858. adfert mysticam: τί βούλεται, quaerit, τῶν χειρῶν ἡ ἔκτασις ἐν τῇ εὐχῇ; ἐπειδὴν πόλλαῖς πονηρίαις διακονοῦνται αὐταί, ὅσον πληγαῖς, φόνοις, ἄρπαγαῖς, πλεονεξίαις, δι' αὐτὸ μὲν οὖν τούτῳ κελευόμεθα αὐτάς ἀνατείνειν, ἵνα ἡ τῆς εὐχῆς διακονία δεσμὸς αὐταῖς γένηται τῆς κακίας, καὶ ἀπαγάγη τῆς πονηρίας. ἵνα ὅταν μέλλῃς ἄρπάζειν ἢ πλεονεκτεῖν, ἢ τύπτειν ἕτερον, ἀναμνησθεὶς ὅτι ταύτας μέλλεις ἀντὶ συνηγόρων πρὸς τὸν Θεὸν πέμπειν, καὶ διὰ τούτων τὴν Θεοῦ ἐκτίμωσιν, ἐκείνην τὴν πνευματικὴν, μὴ κατασχύνῃς αὐτάς, καὶ ἀπαρῶρησιάστους ἐργάσῃ τῇ διακονίᾳ τῆς πονηρᾶς ἐργασίας.

§. 15. Hieronymus tandem. *Opp.* in 1 *Timoth.* 11. tom. 9. f. 311. innocentiae testimonium manuum elevationem esse censet, haud dubie respiciens epitheton ὁσίου, quod apostolus 1. c. addiderat: Nam manus puras dicit a caede et sanguine omnique opere malo. Testimonium enim (subjicit) innocentiae est manuum elevatio. Espencaeus loc. cit. cum varias jam ritus dicti explicationes recitasset, subdit, mentis sublationem, vultum, oculos manusque sequi ac adeo attolli coelum versus. Manuum ergo (pergit) elevatio et hujusmodi alia non quidem per se Deo accepta sunt, sed quatenus per haec extima alacritatis intimae et humilitatis signa, homo intus spiritualiter attollitur aut humiliatur, ut sicut manuum ablutio, innocentiam cordis (ut ante diximus) sic sublevatio, spiritus itidem ad Deum sublevationem signet ac testetur suggeratque manus ad coelestia sublatae, non ad terram depressas, juxta illud *Thren.* 3. *Levamus corda nostra cum manibus ad Dominum.* Atque hac interpretatione acquiescentes, manus elevamus nostras solique Deo dicimus gloriam.

XXV.

Christoph. Volland de subsultu precantium in primitiva ecclesia *).

§. 1. Ea est rerum humanarum indoles, ut jam vel nascendo ad suprema fastigia et florem pulcherrimum assurgant vel denascendo adeo in ultimas suas lineas et incita rudera attenuentur, ut diluta istarum remaneant vestigia, ex quibus obscure, istas quondam extitisse cognoscamus. Cum ergo res nostrae perpetuo fluxu et constanti periodo inter ortum atque interitum volvantur, vel otiosa vel parum saltem utilis mihi videtur eorum quaestio, qui, num antiquitas doctior et feracior a bonis literis fuerit, quam praesentia tempora, disputant. Non quidem eorum patronos nos parabimus, qui tam superstitioso amore vel suo Aristoteli vel turbae scholasticae vel aliis etiam vetustatis magnis nominibus agglutinantur, ut, fideliter in eorundem verba jurantes, ab ipsis discedere piaculum, scelus aliis postponere, refutare vero sacrilegium esse opinentur; adeo quidem, ut malint sanguinem, quam has antiquitatis sordes evomere; minus tamen eorum etiam temeritatem probamus, qui antiquorum eruditionem vix guttam ad pelagus, vix tenuem radium ad immensum splendorem hodiernae doctrinae fuisse autumant. Modestiae certe signum est, si non in plerisque tam ambitioso supercilio nosmet ipsos et nostra tempora antiquis praeferamus, maxime si consideremus, quam pauca incorrupta monumenta supersint, ex quibus totam amplitudinem vetustae eruditionis non licebit dimetiri, dum plurima cum vetustate abolerunt. Accedit his, quod nosmet ipsi de nostrorum sive ingeniorum sive temporum felicitate non judicare debeamus, dum facile natus nobiscum nostri amor hic luxuriet et propria, quam agimus, causa summis nos opprimat praepjudiciis. Nos certe, quando expendimus, quam graviter quondam Seneca, quam accurate Epictetus, quam subtiliter Plato de Deo rebusque divinis, de virtutibus scripserint egerintque: a nostro animo impetrare non possumus, ut ullis nostrae aetatis philosophis vel aequas vel priores partes hoc in rerum genere deferamus. Quicquid tamen sit de totius hujus quaestionis curiositate, tolerari ista posset, si, ut in doctrina rudem, ita et in simplici et emendato more optimam vetustatem

*) Prodiit, praes. J. M. Sonntag, Altorf 1707. 4.

superaturi, operam daremus, ne cum tot vitiis ingravesceret Horatii (III, 6.) querela :

*Damnosa quid non imminuit dies ?
Aetas parentum peior avis, tulit
Nos nequiores, mox datura
Progeniem vitiosiore.*

In quod si factitare inducemus animum, inter alia animum nostrum intendamus oportet ad primos Christianos, quae vita, qui mores, quae ceremoniae eorundem fuerint, quae tanquam jam piorum jam infirmorum exemplorum documenta, in illustri monumento posita intuitus, inde, quod tibi tuisque rebus, quod imitere, capias, inde foedum inceptu, foedum exitu, quod vites. Ceterum ut ad illustre hoc negotium et nos aliquid conferremus, elegimus nobis considerandum ritum quendam, qui olim erat familiarissimus Christianis precantibus, dum nimirum in suae orationis fine subsiliebant et in gaudii signum corpus elevabant. Elegimus autem hujus moris contemplationem ideo maxime, ut, dum totus mundus coaescit et omnium scelerum, quae in praecipiti sunt, moles ultima minatur, in exemplum piorum veterum eamus calamitatesque, quae nostra tempora exulcerant, si non amoliamur, ad minimum tamen leniamus.

§. 2. De hoc autem ritu exultationis in fine precum, de quo alias paucissima nobis supersunt testimonia, loquitur Clemens Alex. Stromat. p. 722. ex ed. Sylb.: *Ταύτῃ καὶ προσανατείνομεν τὴν κεφαλὴν καὶ τὰς χεῖρας εἰς οὐρανὸν αἴρομεν, τοὺς τε πόδας ἐπεγείρομεν κατὰ τὴν τελευταίαν τῆς εὐχῆς συνεκφώνησιν, ἐπακολουθοῦντες τῇ προθυμίᾳ τοῦ πνεύματος εἰς τὴν νοητὴν οὐσίαν καὶ συναφιστάνειν τῷ λόγῳ τοῦ σώματος τῆς γῆς πειρώμενοι, μετάρσιον ποιησάμενοι τὴν ψυχὴν ἐπτερωμένην τῷ πόθῳ τῶν κρειττόνων, ἐπὶ τὰ ἅγια χωρεῖν βιαζόμεθα, τοῦ δεσμοῦ καταμεγαλοφρονοῦντες τοῦ σαρκικοῦ. Ἴσμεν γὰρ εὖ μάλ᾽, τὸν γνωστικὸν τὴν ὑπέρβασιν παντὸς τοῦ κόσμου, ὥσπερ ἀμέλει τῆς Αἰγύπτου οἱ Ἰουδαῖοι, ἐκουσίως ποιούμενον, ἐνδεικνύμενον ἐναργῶς παντὸς μᾶλλον, ὥς ὅτι μάλιστα σύνεγγυς ἔσται τοῦ Θεοῦ.*

§. 3. Haec ut eo melius intelligamus, sciendum, Clementum Gnosticum non eum hic describere, quem modo propter falso sibi vindicatam appellationem, modo propter innumeras et sordidissimas haereses tota execratur antiquitas; sed eum, qui vere pieque Deum per Christum cognoscit, h. e. verum Christianum. Quamvis si rigidius patrem hunc tractes, non immerito videri possit magis suum Gnosticum ad Platonicae et Stoicae philosophiae, quam scripturae adstrinxisse vincula. Ex ipsius enim sententia tres sunt gradus, per quos verus Gnosticus assurgat; primus quidem doctrina cum timore, qui corpus adhuc attingat; secundus autem spes, per quam desideremus, quae sunt optima; tertius caritas, quae doceat per viam cognitionis. Strom. 4. p. 495.

§. 4. Cum itaque ex Clementis nostri relatione acceperimus, subsituisse ad finem precum veteres Christianos, recte omnino moris hujus intuebimur originem. Neque enim Christianos veteres cum suis ritibus

debemus adspicere, tanquam bruta simulacra, quae sua fortuito, cogente necessitate, sine causa agunt; sed firmiter credamus, esse hos ritus corticem, qui locupletem frugem ardentis pietatis obsepiat. Duplex autem est fons, ex quo hic mos dimanasse videtur, alter quidem generalior, alter propior et specialior. Prima eaque origo remotior erat, quod jam ad exemplum Apostolorum, imo omnium sanctorum, primi Christiani orantes corpus ad certos gestus flexerint. Nam uti terra internis impulsa flatibus movetur omnino, ita et corpora piorum, si tota ipsorum anima spirat quasi et liquescit precibus, saepius in externos motus quaedam formantur, cum et haec sint Spiritus S. habitacula. Sic Apostoli bulliebant velut in gaudio corporaque commota testabantur de firma mentis tranquillitate, adeo, ut ex nimio motu quasi flammulae quaedam jam ex ore, jam ex capite emanarent et ipsi hanc ob causam aliis, haec non intelligentibus, viderentur ebrii. Et cum iidem sancti viri precibus suis totam domum, in qua habitabant, postea commoverint, facile poterat contingere, ut ipsa etiam animarum habitacula concitata fuerint.

§. 5. Haec postea sunt imitati Christiani veteres illisque et aliis, quae temporum vetustate aboleverant, plura alia addiderunt, non eo quidem consilio, ut omnes preces in externum semper morem exprimerent, sed ut Deum coram hominibus colerent et aliorum pietatem acuerent. Inde nata est conversio precantium ad orientem, de qua ut multa facilia relatu historiarum memoria subicit, ita ceteris missis Clementem nostrum allegabimus, qui in citato Strom. 7, p. 724. ita disserit: Ἐπεὶ γενεθλίου ἡμέρας εἰκὼν ἡ ἀνατολή, καὶ κεῖθεν τὸ φῶς αὖξεται ἐκ σκοτὸς λάμπειν τὸ πρῶτον, ἀλλὰ καὶ τοῖς ἐν ἀγνοίᾳ κυλινδουμένοις ἀνέτειλε γνῶσεως ἀληθείας ἡμέρα κατὰ λόγον τοῦ ἡλίου. Πρὸς τὴν ἑωθινὴν ἀνατολὴν αἱ εὐχαί. Ὅθεν καὶ τὰ παλαιότατα τῶν ἱερῶν πρὸς δύσιν ἔβλεπεν, ἵνα οἱ ἀπαντὶ πρόσωπον τῶν ἀγαλμάτων ἱστάμενοι, πρὸς ἀνατολὴν τρέπεσθαι διδάσκωνται.

§. 6. Inde factum est, ut omnibus externis membris orantium certi cujusdam gestus character impressus fuerit. Oculos certe jam cum Davide extollebant ad montes, unde profecturum erat auxilium, jam deprimebant, ne corpus mortale mentem πολυφρόντιδα plane opprimeret et meditationes conceptas externae species dissiparent. Infundebant etiam suis precibus lacrymas, incitatissimi ardoris non mirus, quam humilitatis verae obsides. Ducebant inde originem suspiria, quibus preces suas alebant et cor ob peccata triste et contritum testabantur. Et ne quaedam pars vacaret, caput inclinarunt et totum tandem corpus incurvarunt, ut debitam, quam possent, Deo reverentiam exsolverent. Stabant etiam precantes, praesertim a tempore paschatos usque ad pentecostem, ostensuri, tum intentum animam ad preces, tum imaginem futurae gloriose suae resurrectionis, cujus spem beatam tota scriptura adfirmat.

§. 7. Adhuc genua etiam flectebant, exscribentes hoc modo morem apostoli Pauli imprimis, qui saepius in sacris literis orans genua posuisse dicitur. Fecerunt autem hoc non solum in obedientiae signum, sed etiam, ut miserum lapsum nostrum in paradiso haberent in memoria

et simpli Christo agerent gratias, quod tanquam summus Deus eo humilitatis processerit, ut humanam nostram naturam assumeret. Corpora denique tota effuderunt et prostraverunt in terram, fragilitatis suae, uti Abrahamus, memores, cum quo fatentur se coram Deo pulverem et umbram esse. Accroverunt his alii mores precandi, qui tamen, quoniam sub Antichristo, ephebos jam excedente et pietatis fervore in externam hypocriseos pompam degenerante, nati sunt, nos non adeo morabuntur.

§. 8. Quandoquidem ergo tot externos ritus precaturi veteres assumpserint, nullum est dubium, quin morem hunc exultandi servarint in majorem et ardentierem precum excitandaram impetum. Nam cum usu eveniat plerumque, ut in precibus desideria per externa signa prodamus, ideo rectissime pia invenit antiquitas ejusmodi externos in orationibus ritus, tanquam materiam magnificandi Dei, uti Apostolus monet, et in spiritu et in corpore. Scilicet hic obtinet Græcorum dictum: *τρόπος ὁ πείθων, οὐ λέγοντες λόγος*. Haec tamen omnia non eo interpretanda iterum volumus, quasi preces, quae nullos gestus habent comites, sint steriles et frustraneae, sed labentissimo potius suffragio immo in sententiam Clementis nostri, qui l. l. p. 724. ita disserit: *Εἰ ἡ φωνὴ καὶ ἡ λέξις τῆς νοήσεως χάριν δέδοται ἡμῖν, πῶς οὐχὶ αὐτῆς τῆς ψυχῆς καὶ τοῦ νοῦ ἐπακουεὶ ὁ Θεός· ὅπου γε ἡδὴ ψυχῆς ψυχὴ καὶ νοῦς νοός ἐπαίει. Ὅθεν τὰς πολυφώνους γλώσσας οὐκ ἀναμένει ὁ Θεός, καθάπερ οἱ παρὰ ἀνθρώπων ἐρμηνεῖς. Ἀλλ' ἀπαξαπλῶς ἀπάντων γνωρίζει τὰς νοήσεις. Καὶ ὅπερ ἡμῖν ἡ φωνὴ σημαίνει, τοῦτο τῷ Θεῷ ἡ ἐγνοία ἡμῶν λαλεῖ, ἣν καὶ πρὸ τῆς δημιουργίας εἰς νόησιν ἤξουσάν ἡπίστατο. Ἐξέστιν οὖν μηδὲ φωνῇ εὐχὴν παραπέμπειν, συντείνοντα μόνον ἑνδοθεν τὸ πνευματικὸν πᾶν εἰς φωνὴν τὴν νοητὴν, κατὰ τὴν ἀπερίσπαστον πρὸς τὸν Θεὸν ἐπιστροφήν.*

§. 9. Origo haec generalior, quam hactenus consideravimus, iustum porro in nobis accendit desiderium, ut pariter et propiorem expendamus papulam. *Joh. Henricus Ursinus in Analect. sac. 1, 38. p. 52.* morem hunc exultandi a Judaeis in ecclesiam permanasse existimat. Moribus autem suis receptum habent pulcherrimum gentes recutitae, uti *Buxtorfius in Synagoga judaica* sua nos edocet 10. p. 207. subsultum in precibus. Habent precationem praecipue, ut putant, sanctam, *שְׁמַחַת עֲשָׂרָה* vocatam, cujus originem referente laudato *Buxtorfio* Rabbi Bechai ad Synagogam Magnam retulit. Hanc orationem Judaei non solum stantes aequaliter extensis pedibus recitant; sed etiam in ejusdem quandam particula, quam *קַדְשָׁא* appellant, cum verba illa proferunt: *Sanctus, sanctus, sanctus, Dominus Exercituum, gloria ejus plena est omnis terra, ter in altum subsiliunt.* Id quod faciunt, vel ut se aequent cum angelis prima vice hunc hymnum proferentibus, vel, quia a voce clamantium superliminaria commota sunt, multo potiori ratione hominem a sancto hoc angelorum hymno commoveri et subsilire debere.

§. 10. Exsiliunt porro Judaei per tres passus sub finem precum
 suarum matutinarum, ubi ad haec verba deveniunt: עֲשֵׂה שָׁלוֹם בְּבֵכֶר יְמֵינוּ
 אֲמֵן *Qui superis dat pacem, nobis et toti Israël pacem*

det. Ritus hunc adeo sanctum servant, ut si quis peregre profectus, equo vel asino per tres passus sit retrocedendum. Si conferto agmine verba haec recitent ac proinde retrocedere nequeant, ter subsiliunt, proin corpus inclinant, caput in sinistram, mox in dextram reflectunt, ita designantes, Deum ubique pacem praestare velle. Si cui forte obviis hic fiat Christianus, vel cum crucifixi imagine vel alio quolibet idolo, animo, non corpore fieri debet inclinatio, ne coram illa imagine se inclinare eique honorem hunc deferre videantur. Tres illi passus retrogradi honoris causa sunt. Si quis enim a magante aliquo digrediat, per passus aliquod retroagitur, manuum osculo et corporis inclinatione illi valedicit et debitum habet honorem. Ita etiam Judaei Deo valedicturi retrocedunt et illum coram salutant, ne Deus dicat: Populus meus, longa prece defatigatus, dorsum mihi obvertit. Exscripsimus hanc paragraphum ex ipso Buxtorffio, ut et cetera, quae ad Judaeos attinent. Laudatus vero auctor citat etiam quosdam Rabbinos, qui opinentur, ritum hunc subsiliendi in vestigio ejusmodi miraculi esse positum. Cum enim ad montem Sinai populus Israëliticus staret omniaque tonitru, igne et nebula miscerentur, illum, panico plane terrore perculsum, per tria millia in puncto temporis a monte retrocessisse.

§. 11. Utrum ergo, ut laudatus Ursinus opinatur, hic ritus Judaeorum exultationi christianae sub fine precum semina tulerit, nos quidem vehementer dubitamus. Primo enim summa et rabiosa ista superstitio, quae similitudinem cultus judaici traxerat, Christianos veteres adeo in odium justum tradidit, ut istos cum ceteris umbris non solum non assumpserint, sed et eorum cogitatione cohorrerint maxime. Deinde, quoniam nascentis christianismi primordia ea praesertim praejudicata turbabat opinio, ritus judaeicae religionis salva divina veritate exolescere

christiani corpus assumi iterum oportere: idandam offensionem rigidioris ejusmodi gestas ut in suis sacris, velut hortulani, qui arborea, us, inflectant vehementius. Quin vel adeo vermaluerint gentium more ad orientem, quam si precari. Tandem vero hae exultationes ex aluxisse principio, quam ut earum origo in judaicae includatur.

§. 12. Nos itaque, si quicquam poterimus dicere, dicimus ritum hujus exultationis ex interno gaudio et plerophoria fidei existere. Solet enim saepius mens precantium, quasi jam compos voti, in fiduciam plane ingentem crescere, et, ubi ante omnia prospera desperaverat, jam nihil desperare. Tunc enim cum Davide sperat in Deum, quod tam benignus sit corque exultat, quod tam prompto animo suos adjuvare soleat. Et huc spectat iterum regius psalter, confessus, se orantem demum deprehendere, Deum etiam suum Deum esse, non eo quidem sensu, quasi antea Deo diffidat, sed quod inter precum fusionem entelechia lactissima moerentem squalidumque suum animum animet atque in tantam spem excitet, quanta ferendo sit Ixioneas etiam calamitates.

§. 13. Atque hos motus hancque fiduciam, quae nescio, quo serio augurio praesentis lamentationis eventum informat felicissimum, merito referimus ad motus heroicos, quos Deus piis Christianis subinde reliquit in solatium hodierno quoque tempore, ne a fuste in carnem dato obruantur plane et obstupescant. Radix autem certitudinis hujus heroicae inter precandum ortum suum ducere videtur ab illis, quos Spiritus S. in nobis excitat, gemitibus inenarrabilibus, qui licet ad omnes Christianos se porrigant, interdum tamen apud quosdam in gradus majores, quam alibi, adolescant. Habemus in sacris heroicae hujus certitudinis exemplum in Jeremia, qui precatus Deum ut calamitosam suarum rerum statum haberet in memoria, in tantam animi evadit praesentiam, ut dicat: Tu vero, o Deus, recordaberis, cum mens mea hoc mihi praesagiat. In historia communi laudandus nobis est Lutherus noster aureus, qui per preces suas adeo firmatus erat, ut satis sciret, dum viveret, nullum bellum esse oriturum adversus puram doctrinam. Sic porro ab aliis de Chamiero refertur, quod cum urbe, ubi erat, in persecutione gallica obsideretur, in longa aliquando concione, qua suos auditores tum solatus fuerit, propter tot mala, quae verae doctrinae causa exhaurirent, tum inflammaret ad disturbanda indefessa fortitudine Pontificiorum sanguinolenta consilia, dixerit tandem plus vice simplici: Hostes hac vice urbem non ingredientur. Respondit dictis eventus obsidioque irrita soluta est, quamvis ipse dictus Theologus, e muris pugnans, periculo, in quod se sponte sua e nimio fervore accinxerat, occubuerit.

§. 14. In psalmis, v. g. in decimo tertio et decimo octavo alibique, plura ejusmodi specimina habemus Davidica, quae tamen nemo melius intelligit, nisi ille, qui in crucis schola tirocinia deposuit Davidica. Quod si quis hic disputet, certitudini huic de eventu prospero in rebus maxime corporalibus inter precandum non satis convenire cum suffragio sacrarum literarum, utpote quae doceant, preces nostras corporalibus ad conditionem voluntatis divinae, quam in carnis nostrae non semper possumus agnoscere, esse tunc nihil tam facile quam hoc expedire poterimus. ipsam ob causam vocantur hi motus motus heroici, regulae abcedunt linea, ut ideo non sint metiendi ad soliti. Deinde vero, quia hic aliquid amplius et sublimi communi ordine; idcirco ipsa certitudo in eo ut plurimum, ea, quae orantur, congruae ad Dei desiderium idcirco certissimum. Interim vero sicut Deus non numen est cui Deus, clausum carcere, ita etiam non facile patitur et tempora ipsius terminemus auxilium. Secus si fit, stram firmissimam persuasionem vanissimum somnium esse.

§. 15. Credimus ergo, pios hos motus maxime esse causam exultationis hujus apud veteres Christianos, utpote quibus hic fructus *συναγωγῶν ἀλαλήτων*, quos Spiritus S. in nobis suscitatur, saepius procul dubio contingebant, quam hodie, ubi atheismi malum tam frequens est. Neo fecerunt hoc porro sine mandato, cum Christus ipse jussit in soli-

dissemi gaudii signum exultare. Exultarunt itaque Christiani sub finem precum ideo maxime, ut ostenderent, quantos animos quantamque fiduciam ex misericordia divina sumerent, quas ipsis certo, quas oraverint, sit concessura. Est enim alias signum proprii gaudii, si subsilimus, uti Catullus testatur, qui in epigr. 48. ita dicit:

*Optum, Catulle, tibi molestum est,
otio esultas nimiumque gestis.*

Nimirum quemadmodum esultant aestu lassos, ita et conceptus quidam mentis nostrae, veluti partus in muliere, quod sponte nascuntur, non possunt comprimi; sed si tenes, effluunt, si cogis, erumpunt. Elevatio ergo corporis oritur cum gaudio apud omnes fere homines, adeo, ut apud ethnicos quoque obtinuerit. Sacerdotes Cybeles si laetabantur ob servatum Jovem, ita laetabantur, uti Callimachus in Hymno Jovis testatur, dum ita ait:

*Οὐλα δὲ Κουρήτες περὶ πρύλιν ὠρχήσαντο
Τεύχεα πεπλήγοντες, ἵνα Κρόνος οὖσιν ἡγήν
Ἄσπετος εἰσαΐοι καὶ μὴ σέο κούριζοντος.*

Accedit, quod ipsa haec exultatio bonum signum fuerit, cum alias saltus membrorum et corporis in felix omen acceptus sit. Unde Juvenalis, satyr. VII.

*Laeva in parte mamillae
Nil salit Arcadio juveni.*

Et Theocritus Idyll. III.

Ἄλλεται ὀφθαλμός μοι δεξιός.

evatio externi corporis, erat illorum signum, quod e illud Varronis in γινώσκῃ σταντόν: Non subsilias posces Astricam coronam. Sic testatur etiam Suetonius, cum hoc spectante ludos dictum esset: Domitiani, quasi de ipso dictum, exultantes comprobasse.

nia eo facilius ut credamus, adducimur, si porro nisi augurium et suffragium omnium gentium, ut orationum formulas laetitiam quandam profiteantur. spexisse, si Deum ita alloquitur: Exaudis precari ad te accedit. Nullus enim populus tam ferus existit, quin ad Deum, utut falsa plerumque subest. Namque cum vita humana varias periculi proterium auxilii divini commovetur, sustineat, ipsum ex attributis divinis misericordiam etiam exponat,

idcirco ex Homeri verbo, Iliad. XXIV, 301.

Ἐσθλὸν γὰρ δὴ χεῖρας ἀνασχέμεν, αἶψ' ἐλθέσθαι.

Construant his, quae Euripides per chorum ad Electram dicit:

*Δοκεῖς τοῖς σοῖσι δακρύοις
μὴ τιμῶσαι θεοὺς κρατήσεν.*

*Ἐχθρῶν; οὐτε στυγαχαῖς
Ἀλλ' εὐχαῖς θεοὺς σεβίζουσ'
Ἐξείς εὐαμερίαν, αἱ παῖ.*

§. 17. Plato in Alcibiade II varia nec poenitenda praescripsit monita, quomodo ad Deum precari conveniat. Vult autem, uti Ficinus ad ipsum praefatur, ut universalis precatio, qua bonum solummodo petitur, semper fiat; propria vero, qua certum aliquid, quod bonum videtur, optatur, tunc peragatur, cum quid poscendum est quis noverit. Tunc id noscet, cum quod bonum, quod malum est intellexerit, id intelliget, cum a mente didicerit, discet, cum se ad illam converterit; convertet, cum purgaverit animum tenebrasque expulerit; purgabit, cum se legitimae philosophiae dediderit; tradet, cum suam ignorantiam recognoverit. Imo hanc ob causam aureum dictam γυνῶθι σεαυτὸν Apollinis templo inscriptam fuerat, ne quis, temere oraturus, Dei tentaret patientiam. Confirmat dicta Euripides in Ione sequentibus:

*Τῷ γὰρ Θεῷ πάντῃ οὐ μαντεύεον.
Εἰς γὰρ τοσούτον ἀμαθίας ἔλθοιμεν ἄν,
Ἡ τοὺς Θεοὺς ἄκοντας ἐκπονήσοιμεν
Φράζειν, ἃ μὴ θέλουσιν, ἢ προβομίῃς
Σφαγαῖσι μήλων, ἢ δι' οἰωνῶν πτεροῖς.
Ἄν γὰρ βλασπέυδωμεν ἀκόντων Θεῶν,
Ἄκοντα κεκτῆμεθα τὰγάθ', ὥ γύναι.
Ἄ δ' ἂν δίδωσ' ἐκόντες, ἀφελούμεθα.*

§. 18. Assecla Platonis Porphyrius egregie etiam in doctrinam de precibus disputat apud Ficinum in Compend. Dicit enim, quod, cum Deus nobis provideat se habere, certe pro rerum nostrarum usu u boni sumus. Sic enim, utpote similes facti In qua quidem conjunctione adorationis vis Dei filii simus, sed ab eo quasi in exilio et e adorare decet, quo hinc liberati revertamur i eorum erimus, qui parentum patrocínio sun versi partes simus, universo procul dubio itum conversio partibus salutem praestat. S adorandus est tibi, qui totam virtutem contum causa erit et tibi ejus, quod tibi expedit boni; sive corporeum optas bonum, extat in universo virtus omnia continens corpora. Inde igitur provenire necesse est partibus quibuscunque salutem. Compertum vero habemus, excellentissimos quosque apud omnes gentes sapientia viros divinis potissimum votis incubuisse, praecipue Indorum Brachmanas, Persarum Magos, Graecorum Theologos, Chaldaeos autem et aliud quiddam adoravisse. Ipsam enim superiorum virtutem appellantes Deum, uno hoc nomine venerati sunt.

§. 19. Ita speciose de prece disseruit Porphyrius, quem accuratè secutus est, tanquam praeceptorem Jamblichus, qui non solum teste Eu-

natio de Vit. Phil. inter precandam sublatus fuit nonnunquam, *πλέον ἢ δέκα πῆγες*, plus quam decem cubitas, sed apud allegatum Ficinum dicit etiam, quod ipsa divina unio nos ad vota rapiat. Quod si enim natura, ex Deo manans, quasdam rebus quibusdam convenientes cum superis proprietates inseruit, per quas quodammodo ad superos sese vertant, cum ad solem solaria, ad lunam vero lunaria, multo magis animarum pater rapientes ad se vires eis impressit. Ipsam vero nostram in Deum restitutionem adoratio simplex hinc orta absolute consummat, divinam in nos beneficentiam naturali trahens congruitate, copulans adoratores cum adorato, coaptans superiorum intelligentiae votentium preces, movens voluntatem eorum, qui bona in se omnia complectantur, ad bona nobis ad votum impertienda, divinae persuasionis effectrix, nostra omnia stabiliens in Superiorum firmitate. Haec ubi ita disseruit, pergit ad requisita orationis verae, quinque praesertim. Primum est notio ejus, quod adorandum est et quomodo sit colendum; secundum assimilatio quaedam vitae nostrae ad divinam vitam, puritate, castitate, sanctimonia, disciplina, ordine proficiens, divinam captans benevolentiam et animas divinae largitioni subjiciens. Tertium est contactus aliquis, per quem essentiam divinam fere jam attigimus et in ipsam summitate quadam animae verigimus. Quartum ingressio quaedam in luminis divini vestibulum. Quintum denique unio, unitatem animae propriam divinae unitati insinuans, unam eandemque actionem Dei ut animae conflans, adeo, ut nec ultra nostri juris, sed Dei simus, splendore obruti divino. Finis ergo supremus adorationis hujus nunquam intermittenda est, ut conversionem animae ad Deum reddat perpetuam et quicquid a divina unitate processit, eidem restituat. Sola igitur adoratio animas aeternae reddit patriae. sola sanctimonia est plena virtus, solus vir bonus ad Deum fideliter precatur. Arcentur hic impii, solis puris et piis admissis, tres comites praecipue, fidem, veritatem, et caritatem, quippe firmam bonorum concipiant atque extra cetera seque divinae se ipsos luci prorsus immergant. Frustra enim at, qui non adhibet se solum soli immobilemque stabili et aplicitissimo. Quemadmodum enim non possumus enti perangi, sic neque mutati per multitudinem et stabilitati per aplicitati per mixtionem, sed relabimur in oppositum.

§. 20. Missis autem his e diverticulo in viam redituri, considerare nos necesse est, quomodo hic mos innocens non minus quam laudabilis adeo vetustate aboleverit, ut nec vestigium ejus amplius supersit hodie. Conjecturis saltem rem peragere cogimur, quod pia antiquitas causam, vel, quod nos quidem sciamus, hujus rei omiserit et siluerit, vel ita tetigerit, ut non facile intelligas, quid in alterutram sententiam sit statuendum. Nos primam causam, ob quam extabescere et deleri haec consuetudo coeperit, ingravescenti moli impietatis adscribimus, quippe quae quo latius occupavit inter homines spatium, eo majus frigus religionis induxit, adeo, ut jam pueret plurimos externorum horum motuum, qui pios animi motus exprimerent, eam maxime ob causam, quod simulatam

saltem pietatem significare videbantur. Potissima tamen ratio, cur ritum hunc subsiliendi in fine precum exolescere sinerent, ea fuisse videtur, quod pii Christiani viderent, hanc sui gaudii ardentiorisque zeli eruptionem ab aliis in falsum imitamen accipi. De Meletianis ex Petrei Catalogo Haereticorum Stockmannus refert, quod pulsando tintinnabula canendo, saltando Deum placare se posse putaverint. Sed cum Epiphanius, haereticae et schismaticae impietatis censor alias acerrimus, nihil de hac re refert, vix hactenus a nobis impetrare potuimus, ut plenī nostri suffragii, si quod quidem habemus, calculum his assertis adscriberemus.

§. 21. Quamvis enim, si stemus Baronii et Petavii iudicio in Historia Meletianorum, Epiphanio parum fidei habendum sit, quod in scriptorem aliquem Meletio faventem inciderit, qui falsa hominis acta scribendo turpissimam infamiam et execrabilia facta dissimularit: nihilominus tamen, si haec vera essent, contra communem antiquitatis consensum Meletius non schismaticis, sed haereticis adscribendus foret. Non itaque Meletiani, sed aliae sectae jam dudum ante gentium ridicula sacra animos Christianorum videntur induxisse, ut usum huic abrogarent ritui. Nempe gentes olim non infamam sacrorum suorum partem choreas esse voluerunt, quippe Plato de legg. 2, 6. testatur, singulis Diis choreas olim consecratas fuisse. Ipsa Bacchi sacra cum tripudiis agebantur, unde non solum hic Lycophroni audit *δαίμων ἐνόρχης, φιγαλεύς φανστήριος*, sed et ipsius sacerdotes plerumque erant feminae, jam ab insania Maenades, ab impetu et furore Thyades, a morum pravitate Bacchae appellatae. Ne itaque impiaram gentium sacra plene omnia, neque enim de quibusdam ritibus loquimur, in penetralia christianismi transferre viderentur et ita occasionem cavillandi ethnicis subministrarent, omiserunt fortassis has commotiones corporis in fine precum pendentēs oratores.

§. 22. Veteres sane quidam haeretici, uti christianismi et gentilismi dogmata miscebant, ita hujus ritus sacra saepissime sumebant mutuo. Gnostici, uti Epiphanius de ipsis refert, Haeres. 26. uxorum communione, impudica earundem contrectatione, commessatione larga, saltatione atque inde furiosa et monstrosa venere tanquam religionis suae symbolis utebantur. Alii, quos Evehetas appellarunt, vitaturi haec vitia, currebant in contraria, dum nimio, hoc est, vitioso orandi studio in furorem agebantur et ea absurda, quae nemo vel piorum vel sapientum vidisset per somnia. Etenim si Theodoreto fides *Haeret. fabul.* l. IV. et Augustino ad *Quod vult Deum* c. 57. statuebant, Deum corporeum esse, quem in triplici persona suis praesentem precibus usurparent oculis, seque Spiritus S. adventum sensu percipere sub visibilis ignis specie, quemadmodum egressam impietatis sub suis cum porcellis exeuntis figura. Horum itaque occasione, si Hildebrandum de Precc. Christ. exaudias, subsultus precantium sub finem cito in abusum transiisse videtur, dum inter alios fanaticos orandi mores mire pedibus saltaverint, persuasi se eo gestu Satanam sub pedibus conterere et daemonibus insultare. Hinc inde cum aliis ipsis haec etiam nomina, quibus Psallia-

nistae, Carchitae, Choreutae vocarentur, veluti haec pluribus historia ecclesiastica prodidit memoriae.

§. 23. Nos, qui haec omnia nec affirmare facile, nec negare audeamus, merito sub finem jam paucis de saltationibus hodiernis agemus. Etenim cum in V. T. nobis saltationum exempla proponantur, porro quia Christiani jam, ut audivimus, in fine precum, prae gaudio in paschatos festo saltare non dubitaverint: merito quaeras, an hodiernae saltationes plane ab impietatis paxillo suspendendae sint. Nos quamvis simpliciter ipsas saltationes non damnemus, partim quod piorum exemplo muniantur, partim vero quod ipsarum natura utriusque moralitatis, ut loquantur, capax sit: nihilominus tamen, si hodierni temporis injuriam et lascivientis saeculi praesentis indolem respicimus, in istorum rapinarum sententiam, qui existimant, fore, ut de exercitio in virtutibus et progressu in severiore vita praeclarius agatur, si nimiae istae et theatrales plerumque saltationes omittantur. Juventutem quidem si non decent, licebant saltem isti indecora quaedam et confusa, quae tamen si emolliri et excusari volunt, ex aetatis vitio et praecipitanti ardoris exaestuantis impetu nata sint necesse est, non ex quosita occasione, jam tot laboribus, jam tot impensis, ut in saltationibus fieri solet. Moralistae disputaturi de his postulanti ad licitam saltationem tempus debitum, honestas personas, honestum modum, honestos cantus, locum commodum, intentionem vel non libidinosam vel non superbientem; quae omnia qui cum hodiernis, utut non omnibus, tamen plerisque choreis conabatur conciliare, sine dubio cum recta ratione insaniet. Sed quicquid hujus sit, illum tandem vere sapientem non minus quam felicem praedicamus, qui aequam tum in arduis tum in luctis rebus mentem servare novit indiesque aurea illa Ecclesiastae perdisceit magis initia: vanitas vanitatum et omnia vanitas.

XXVI.

Joh. Christoph Wichmannshausen de lotionem manuum *).

§. 1. Manuum lotionem divino instituto declarandae innocentiae signum fuisse, ex Dent. 21, 6--7, liquet, quippe ubi magistratus civitatum, in quarum agris caedes esset perpetrata, dum auctor caedis ignoraretur, ad piacularem victimam lavare manus eoque ritu se puros esse a scelere isthoc testari jubentur. Quod autem usu venire nunquam non solet, ut, etiam qui divinae sunt auctoritatis ritus, veteratoria simulatorum nequitia ad tegenda et dissimulanda flagitia traducantur, idem lotioni manuum accidisse comperimus, quando in ea mundiciem animi omnem hypocritae quaesiverunt. A quorum grege, ut quam longissime se abesse Davides, vir divini Spiritus, ostenderet, ubi vitae sancte et innocenter actae testimonium dicere velait, non tantum se manus lavare vel etiam lavare posse, sed etiam id se facturam in innocentia seu per ac propter innocentiam, vel si mavis, innocentiae causa esse asseverat. Ita sane Ps. 73, 13; coll. 26, 6. Quibus locis cum haud obscure Davides ad ritum illum, divino monitu sancitum, respicit, tum optime se illo usum esse affirmat, quando manus ab omni scelerum contagio puras servavit et si qua forsitan macula infectus praeter voluntatem fuisset, eam tempestive ac rite eluerit. Nec vero negare ausim, ad solleunem lotionis ritum, quo sacerdotes ex lege tenebantur, simul digitum a Davide intendi, praesertim cum altaris circumeundi mentio iniecta deprehendatur. Non enim licebat sacerdotibus, nisi lotis manibus pedibusque accedere ad altare. Quorsum spectant verba in Talmud Cod. Ioma. III. §. 3. אין ארב נכנס לעזרה לעבודה אפ"י מדר ער שיטביל חטש טבילות ועשרה קרושין טביל כותן לעזרה לעבודה אפ"י מדר ער שיטביל חטש טבילות ועשרה קרושין טביל כותן: *Nemo atrium intrabat ad ministerium obeundum, licet etiam mundus esset, priusquam lavasset. Sacerdos autem magnus quinque in eo lavabat, et decies (manus et pedes) in die expiationis sanctificabat.* Quae sane, si cum Ex. 30, 19—20; 40, 32. componantur, haud praeter rem dicta esse videantur. His autem significantius dictum est, quod Job. 9, 30. ex eodem ritu, de sanctitatis suae coram Deo vanitate dixit. *Aquis autem niveis se lavare idem est, quod reddere se purissimum ac*

*) Prodiit Vltob. 1716. 4.

nitidissimum, non quod aquae nivis, ut velant quidam, praeter ceteras-aquas, insignem δύναμιν ῥυπτικήν habeant, sed quod aquae nivis, per metonymiam effecti, Hebraeis usitatissimam, aquae sunt, quae hominem nivis instar mundum ac nitidum reddunt. Mundare autem manus aqua fontanea seu viva, quid aliud est, quam ultimam velut lineam munditiei adhibere et se conquisitis undique sive coloribus sive argumentis quam innocentissimum venditare? Vere igitur, quod Philo de vita Mos. 3. ait: λουτήρ σύμβολον ἀνυπαιτίου ζωῆς.

§. 2. Et vero haec ipsa causa fuit, ob quam sacerdotibus, quos exemplum esse sanctimoniae morum decebat, lotionis frequentioris observatio tam sedulo iniuncta est. Id quidem recte constat, sacerdotes hebraeos nudis pedibus sacra obiisse, cum nulla prorsus calceorum aut tibialium mentio in vestium sacerdotalium enumeratione injiciatur. Facile igitur pulvere ita inquinari pedes poterant, ut accessoris ad sacrarum ministeria opus lavacro esset. At non haec lotio ideo a Deo praecpta erat, quod pulvis ei aut sordes externae corporum omnino essent fastidio, aut quod piaculo res per se digna ipsi videretur, pedibus pulvere vel sanguine victimarum foedatis exire sacrario et induere soleas, sed ut frequenti horum membrorum lotione sordium animi eluendarum admonerentur. Ea sane certa mentique divinae consentanea illius ritus expositio est, qui sacerdotibus et ingressuris templum et egressuris manus pedesque lavandi negotium facessit. Eodem consilio certum ac singulare genus aquae expiatoriae ritu mosaico consecrabatur, quod immundis corporisque aliquo vitio laborantibus inspergi solebat, ut signum esset restituae munditiei cum corporis tum animi.

§. 3. Nec sane ex instituto divino ulla Judaeorum lotio ea mente peragenda fuit, ut tolli ea sola omnes noxas posse quisque sibi persuaderet. Sive enim lotionem pollutorum sive proselytorum (quae duo velut summa judaeae lotionis sive baptismi genera fuerunt) consideremus, neutram tamen alio institutam primum consilio reperimus, quam ut externum internarum animi sordium signum esset ac velut publicum eius confessionis testimonium. Nam baptismus pollutorum cum ante esset instituendus quam sacrorum, quibus demum expiabantur, participes redderentur (Lev. 15, 16 ss.), non potuit esse nisi polluti peccatis et animi et corporis argumentum iustaque admonitio, ne quis contaminato animo et illotis, quod aiunt, manibus aggredi ad sacra auderet. Omnis namque eius ratio in balneis consistebat, quibus affinis erat manuum lotio, a Deo utraque idcirco praecpta, ut, cum aqua viva vel totum corpus vel aliquam eius partem abluerent, purgandi a criminibus animi commonefierent. Neque tamen non potest Pharisaeorum superstitio Christi aetate ita depravasse ritum isthunc, ut, cum essent eius observantissimi, omnem in istius celebratione sanctitatis fiduciam collocarent, Marc. 7, 2 ss. Baptismus autem proselytorum per quem alienigenae ad Judaeorum sacra et religionem initiabantur, vel ideo noxarum eluendarum praesens haberi medicina haud poterat, quia nec a Deo expresse ac definite praecptus, nec promissionibus salutaribus firmatus erat et tum demum solebat in-

stitui, cum praeputii amputatione facta in divinae foedus gratiae receptus homo esset et criminum ante commissorum, veniam iam impetrasset, publica sacrorum communione et usu tandem confirmandam. Signum itaque potius fuit ac velut publica declaratio acquisitae jam innocentiae ac civilis aliqua ad sacrorum cultum praeparatio.

§. 4. Exteris etiam gentibus in usu erat, manus lavare, antequam obirent sacra, ne Diis sacratas victimas immundis manibus contrectarent. Hinc illud Tibulli est eleg. 2, 1 :

*Casta placent superis, pura cum veste venite,
Et manibus puris sumite fontis aquam.*

Eam, quae ante sacrificium fiebat, lotionem Graeci vocabant χέρνιβα vel χέρνιμμα, quae vox lotionem manuum, vel ipsum etiam vas, in quo quis lavat, generatim indigitat. Atque huius ante sacra lotionis adprime observantes fuisse Graecos, praeter multa alia Homeri dicta, illud Il. 1, 449. loquitur :

χερνίψαντο δ' ἔπειτα, καὶ οὐλοχύτας ἀνέλοντο.

Ad quem quippe locum Eustathius animadvertit, antiqui moris esse, manus ante sacrificia lavare, adiecta causa : δεῖ γὰρ καθαροὺς τῶν θείων γενέσθαι. Similo huic illud Homeri est Il. 3, 34.

Ἀτὰρ βασιλεῦσιν ὕδωρ ἐπὶ χεῖρας ἔχευαν.

Quibus verbis addit Eustathius explicationis causa, ὥς μέλλουσι θύειν. Nimirum et Penelopen ante preces aqua se abluentem induxerat Homerus et de Telemacho, Palladem adoraturo, dixerat Od. 2, 260 sq.

*Τηλέμαχος δ' ἀπάνευθεν ἰὼν ἐπὶ θύνα θαλάσσης
Χεῖρας νιψάμενος πολιῆς ἁλὸς εὐχετ' Ἀθήνη.*

ut haberet omnino, cur haec assereret, Eustathius. Meminit praeterea Thucydides libr. 4. quarundam gentium, quae aquam tetigerint nunquam, nisi cum vellent lavare manus, ut ad sacrificia se rite praepararent. Hlum igitur ritum opinio aliquando sacrosanctum apud Graecos fecerat, prorsus ut, qui scelere aliquo contaminati essent, a lavandique cerimonia arcerentur, id quod Demosthenes vocat χερνίβων εἶργεσθαι ideoque factum dicit, quod deceat sacrificaturos habere ὁσίας χεῖρας. Huc facit et illud Sophoclis in Oed. Tyr. v. 247 seq. :

*μήτε θύμασι
Κοινὸν ποιεῖσθαι, μήτε χέρνιβας νέμειν.*

§. 5. Elucet inde, manuum lotionem etiam inter populos a Judaeorum ritibus alienos innocentiae symbolum in sacrificaturis extitisse. At eadem lavandi cerimonia sollenniter expiari posse, qui caede vel alio gravi scelere, se polluerant, vulgo persuasum erat. In eam rem Triclinius in Sophoclis Ajace : Ἔθος ἦν, inquit, τοῖς παλαιοῖς, ὅτε φόνον ἀνθρώπου ἢ ἄλλας σφαγὰς ἐποίουν, ὕδατι ἀπονίπτειν τὰς χεῖρας εἰς κάθαρσιν τοῦ μιάσματος. Pertinent huc illa Virgilii Aen. 9, 818 :

Et laetum sociis abluta caede remisit.

Et 2, 717:

*Tu genitor cape sacra manu, patriosque penates:
 Me bello e tanto digressum et caede recenti
 Attractare nefas, donec me flumine vivo
 Abluero.*

Ex quibus haud difficulter colligimus, stolidam dignamque adeo poetarum risu et ludibrio opinionem olim plerorumque animis insedisse, aqua fluminea omnem peccatorum labem tolli posse. Cuius persuasionis futilitatem confutat Tertullianus inquit: *Mae aquae cum divina auctoritate et promissis carerent atque extra Dei usurparentur foedus, inutiles ac viduae erant. Non enim maritae vel ulla Spiritus potentia fecundae erant nec omnino unda ista fuit genitilis.* Simplicior igitur et a tam nefandae opinionis labe purior fuit illa manuum lotio, quam iudices, reum criminis, ex legum sententia capitis damnaturi, publice suscipiebant, cum, manibus ad solem elevatis, clara voce profiterentur, *σε ἀθώους ὑπάρχειν τοῦ αἵματος τοῦ ἀνθρώπου τούτου*, sicut traditur *Constitut. Apostol. 2, 3.*

§. 6. At non ea Pilato fuit lavandarum causa manuum *Matth. 27, 24*, cum, quem ipse tradebat in crucem agendum, non ex legum sententia damnatus esset. Insedebat potius eius animo prava isthaec quorundam Judaeorum, Graecorum et aliarum gentium opinatio, aqua non corporis solum, sed animi quoque sordes facile elui et ablatis manibus, hominem, *ἀθῶον καὶ καθαρὸν* praestari. Itaque quasi illud Hesiodi, *ἔργ. κ. ἡμ. 738 seq.* probe meditatus:

*Ὅς ποταμὸν διαβῇ, κακότητι δὲ χεῖρας ἄνιπτος,
 Τῷ δὲ Θεοὶ νανυσῶσι, καὶ ἄλγεα δύναν ὀπίσσω.*

cum sola aqua ἀμιγῆς ad manus esset, eam non alio sibi consilio porrigi iussit, quam ut deinceps ἐναγῆς esse desineret ac somnium uxoris simul procuraret. Illa enim postquam nunciari marito jusserat: *μηδὲν σοὶ καὶ τῷ δικαίῳ ἐκείνῳ. πολλὰ γὰρ ἔπαθον σήμερον κατ' ὄναρ δι' αὐτόν Matth. 27, 19*, Pilatus volebat quidem purus ab omni scelere et culpa contagio videri, dum: *Ἀθῶος*, inquit, εἰμὶ ἀπὸ τοῦ αἵματος τοῦ δικαίου τούτου, (*v. 24.*) at ipsa de lotionem ipsius adhibita vox ἀπονίπτειν mendacii eum et mentis male consciae coarguit. Nam ut apud *Veteres* *ρίπτειν* vel *νίψασθαι* sigillatim de lotionem ante coenam dicitur, ἀπονίπτειν contra vel ἀπονίψασθαι de lotionem post coenam, ubi pollutae manus contactu esculentorum sunt: ita ἀπονίπτειν sacro ritu communiter significat eluere vel expiare commissa crimina, quorum conscius sibi sit necesse est, qui velit ab iis mundari.

§. 7. Ex Judaeorum autem an ex profanarum gentium consuetudine hanc manuum lotionem Pilatus hauserit, iam pridem disceptatum est inter erudites. Origenes quidem, l. c. in *Matth.*, omnino negat, eiusmodi lotionem apud Romanos in usu fuisse. At falsum ipsam esse, tum ab aliis iam ostensum abunde est, tum ex iis patet, quae supra sunt ex-

posita. Quapropter, praeterquam quod de caprina lana litigant, idoneis argumentis destituuntur illi, qui Pilatum magistratum Judaeorum ritum Dent. 21, 6 — 7, potius, quam patrias imitatum ceremonias in lavandis manibus esse, pertinacissime asserunt. Quid enim, si καὶ ἁγνολ et πικρῶντι μοι inter Judaeos etiam ideo suscepti fuerunt, ut admissa crimina hoc velut piaculo expiarentur? Num propterea Judaeos imitatus esse Pilatus censendus est, cum manuum lotionem omnem animi noxam tolli posse somniavit? Aut cum innocentem se esse sanguinis praeterius et aequum effundendi testatus est lotionem illam, num propterea censendus est magistratum Judaeorum ritum veterem studio consecrari voluisse? Enimvero, cum similem in lotionibus consuetudinem foverent Romani, quidni eandem inde a parvulis imbibisse Pilatum potius putabimus, quam ab invisis suae genti sacris Judaeorum demum adscivisse? Non sane, quia illa Pilati actio simile quicquam ritus judaici habet, ideo cum isto erit eadem. Demus Aristaeae, vetusto scriptori, interpretes sacri codicis graecos LXXII solitos fuisse lavare manus prius, quam ad opus faciendum se accingerent causamque quaerentibus subiecisse hanc, quam ipse his verbis prodidit: διεσάφουν, ὅτι μαρτύριόν ἐστι τοῦ μηδὲν εἰργάσθαι κακόν. Quis autem colligere ausit ex eo firmiter, Pilatum id ipsum voluisse imitatione exprimere? Stramineum insuper fulcrum est, quo hanc causam fultam credant, qui verba Pilati formulamque illam, declarandae innocentiae, ab ipsis transumptam Judaeis existimant propterea, quod in historia Susannae verba Danielis reperiantur, a Pilati verbis parum absona: Mundus ego sum a sanguine huius. Anne vero credibile est, hominem judaicois ritibus tanquam suae gentis ludo iocoque infensum tumultuosisque Judaeorum querelis ad dicendam sententiam, quam ipse iniquissimam esse noverat, vix et aegre adactum, Judaeorum quam patriis uti ritibus formalisque maluisse, cum tamen Caesaris auctoritate dominus Judaeis ac iudex esset praefectus?

§. 8. Ferenda tamen fortassis isthaec esset opinio, cum sanae Christianorum Judaeorumve doctrinae nihil officiat. Illa vero J. Spenceri sententia explodenda omni studio est, cum de Legg. mov. 3, 3, p. 172 ss. adstruere non erubescit, ritum manus lavandi Hebraeos non a patribus suis divinoque aliquo instituto accepisse, sed ex gentium fictitiorum Deorum simulacra colentium moribus in rem publicam suam traduxisse. Quaeras, quibus id argumentis confirmare sategerit? Primum quidem sibi reperisse videtur, quod Jacobi familia (Gen. 35, 2) lavaero se ac vestes suas purgasse dicitur, cum perficienda sacra essent Bethele. Ex eo enim colligit nec inique sane aut insulse, lotiones eiusmodi iam ante Mosis tempora fuisse usitatas. Quid tum vero? Largimur enim id ultro ambabus, quod aiunt, manibus. Jacobus autem, cuius familia his velut lustricis lavacris usa est, nonne in atavis Judaeorum numerandus est? Ab eo si acceperunt Judaei ritum lavandi, num ab homine profano verique cultus divini ignaro acceperunt? At, inquit, quid ad ea respondebis, quae de Aegyptiis regibus Diodorus Siculus (Bibl. hist. I, p. 65), tradit, dum eos quoque usos ante lotionibus esse affirmat, quam iverint

sacrificatum? Hos quidem Mosis aetate antiquiores fuisse, communis historicorum consensu comprobatur. Nihil tamen evincit Spencerus. Concedamus enim, Mose illos fuisse priores, nam ex ipso firmatum satis et ad liquidum perductum est, ipsis etiam patriarchis aut aequales aut eorum aevo priores fuisse reges Aegyptios, qui illo lotionum genere se expiarent?

§. 9. Sed alia in promptu Spencerō tela sunt, quibus nocere velit. Provocat ad Marci Marsilii, Natalis Comitis, Filesaci et aliorum, qui de Syris, Aegyptiis, Graecis et Romanis iam pridem isti Judaeorum lotioni consimiles ritus annotarunt. Inde pronum esse asserit, colligere, gentes istas, ingeniis quippe, linguis, moribus et terrarum spatiis multum inter se dissitas, in ritus huius communionem non alia de causa coisse, quam quod eam a communi quodam parente ac gentium diversarum auctore derivatam in se accepissent. Qua quidem in disputatione, si dextre explicetur, nihil est, quod reprehendamus. Si enim communium parentum nomine antiquissimum quemque patriarcharum, Noachum puta aut Eberum et qui deinceps ex eius familia orti sunt cultumque Dei purum diu servarunt, intelligit, id sentit sane, quod nostrum nemo negare ausit, maxime cum usu temporum exploratum sit, posteros, ubi a majorum suorum sanctimonia insigniter degenerarunt, servasse tamen semper prisci quaedam ritus vestigia, spurcissimis licet corruptelis inquinata. At nunc quo pacto concludi ex eo possit, ritus Judaeorum a gentibus profanis traductos esse, ille viderit, qui Argo est oculatio.

§. 10. Maxime autem infirmum ac debile est, quod causae adhibet suae, firmamentum Spencerus, cum ex ritus huius simplicitate, quam temporum antiquiorum ruditati adprime consentaneam ac conformem putat, confici posse pronunciat, Judaeos non a patribus suis, sed ab externis populis illam lavandi caerimoniam esse mutuatos. Sordium enim ablationem, qua ad aras aecessuri consueverint uti, clarissime docere ait, ritus huius auctores aliquem quidem divinae sanctitatis, sed crassum admodum et languidum sensum habuisse. Dolemus igitur, non venisse Spencerō in mentem recordari eius, quod, quo ritus sit simplicior, eo magis coelestem originem referre videatur. Deus enim cum purissimus ac simplicissimus, imo vero ipsa puritas sit, puro etiam ac simplici animo et ritu coli ab hominibus et suscipi voluit. Haec vero interna hominum puritas et simplicitas, quo alio signo simplicius atque aptius adumbrari ac declarari poterat, quam aqua, manibus potissimum vel ideo affusa, quod illarum opera et ministerio omnes fere externas actiones homo peragit? Eam quidem dicam profanis gentibus scribat Spencerus, languida potius et crassa, quam viva et vera eius ritus intelligentia imbutas fuisse, pios tamen et certos numinis sanctissimi cultores ea gavisos credat oportet, cum Davidem audit ac Jobum dicentes, se lavare non tantum manus suas aqua, verum etiam innocentia. Sed gentium quoque externarum multis fecerit iniuriam, si nihil eas aliud sua lotionem voluisse dixerit, quam gratiam Dei externa quadam justitia et sola quasi manuum mundatione acquirere. Meminisse enim decebat eorum, quae supra

attulimus et quod immersi etiam crassissimis tenebris homines praeceperint, a sacrificaturis afferendas esse ad aram ὁσίας χεῖρας idque testandum publice sollemni manuum lotionem; arcendos contra a χεῖρας esse omnes, qui quodam se scelere contaminarint.

§. 11. Postremum quod affert ad rem conficiendam Spencerus argumentum aliquam gravitatis speciem primo obtutu praefert. *Nulla, inquit, lex adest scripta, qua sigillatim manuum lotio praecepta olim fuerit Israelitis.* Ex quo si illud eliceret: videri ergo haud abs re, Judaeos imitatione externi moris id fecisse, non sine ratione eum errasse forte diceremus. Nunc ubi id extorquere conatur: consequi ergo, ut Judaeos a gentilibus dudum doctos esse credamus, neminem nisi lotis manibus ad sacra tractanda aggredi debere et Deum hasce manuum lotiones populo hebraeo reliquisse potius quam imperasse: nae ille ratiocinando facit, ut nihil ratiocinetur. Quidni ergo potius cum Seldeno de synedr. 1, 3. sentiat, plebeios Judaeos, exemplo sacerdotum suorum istiusmodi lotiones celebrasse idque sibi putasse fas et aequum, quod illis expressa lege praeceptum erat. Imo vero, cum Ex. 19, 10, Deus per Moysen imperat Israelitis, ut vestimenta probe aqua eluerent antequam accederent ad se propius, quid obstat, quin totum corpus simul, praecipue autem manus, quae facillime in oculos omnium incurrunt, ablutas esse censeamus? Nihil sane hoc pacto praeter id statuemus, quod Hebraeorum doctores permulti et Seldenus l. c. affirmarunt, quorum posterior propterea animadvertit, per vestes etiam a Latinis interdum totum corpus significari. Et vero, si vestes divino monitu mundas esse in sacris oportet, quam facile erat illud conjectando assequi, multo magis manus, sacris operaturas aut quidquam tale tractaturas, mundas esse oportere. Ita sane sensisse videtur populus ille Judaeorum universus, qui, postquam rite se mundasset, h. e. aqua perluisset, munus suum fertur obtulisse, Judith 20, 25. Nec alia fuit initio mens eorum, qui quas manus offerendae victimae vellent imponere, prius abluebant. Quo de ritu Philo, de Victim.: *Απονιψάμενος, inquit, ὁ προσάγων τὰς χεῖρας, ἐπιφερέτω τῇ τοῦ ἱερέως κεφαλῇ.*

§. 12. Tam ficulneis igitur, imo nullis prorsus rationibus cum Spenceri opinio nitatur, mirari satis haud possumus, Clericum ea delectari adeo, ut in Comment. ad Genes. 35, 2, sic scribere nihil vereatur: „*Haud male, quod ab ethnicis institutum fuerat, Patriarchae suis exemplis confirmarunt*“. Quid? quod, postquam: immunditiam per se Deo inuisam haud esse, neglectum tamen quandam eorum, quae aguntur, prae se ferre atque istos etiam, qui ex specie externa de rebus ipsis iudicant, in contemptum facile abducere, velut sparsim dixerat, ita pergit: Si quis contendat, patriarchas huius similitumve rituum inventores fuisse, is primum Scripturae s. auctoritate, quae auspiciis hoc docet, destituetur, deinde etiam ostendat oportebit, qui a gente hebraea, plerumque spreta et ignota nec splendore et antiquitate Aegyptiis aut Babyleniis conferenda, per totum orbem gentes florentissimae, quae de Hebraeis ne audiverunt quidem, hos ritus mutuari potuerint? — At enim vero nondum

causa cecidimus. Qui eandem cum Spencero crambem et recoctam quidem apponit, eodem qui lixivio defricetur dignus est. Num quia patriarchae huius ritus auctores, nominatim in sacro codice, nusquam perhibentur, propterea minus fuisse credendi sunt? Adeone obesae naris Clericus est, ut, cum relatum legeret, Jacobum vestium mundandarum negotium familiae suae dedisse, subolfacere haud posset, monitu id eum et auctoritate divina fecisse? Patriarchas sane pios et religionis observantissimos ad normam oraculi divini et expressam sapientissimi conditoris voluntatem sacras actiones sacrosque ritus composuisse, nemo temere erit, qui infitietur, praesertim cum eosdem lege divina, per Moesen lata atque promulgata, deinceps confirmatos videamus. Id autem parum abest, quin temere a Clerico scriptum dicamus, gentem hebraeam spre- tam et ignotam fere fuisse et cum Aegyptiis, Babylonis, ceteris vix con- ferendam, quando in propatulo est, hebraeam gentem, non aliam acque, a Deo in peculium, orbe ab aquarum alluvie liberato, lectam, privilegiis ac beneficiis multo eminentissimis ornatam ac munitam inque centro quasi orbis terrarum, ut audiri facilius ab omnibus ac conspici posset, collocatam totque per omnes terras celebratissimis miraculis nobilitatam, opibus tandem rerumque praestantissimarum proventu uberrimo aliquando ditatam esse. Illa autem profanorum scriptorum testimonia, quae morem lavandi se vivis aquis antiquissimum ac multis communem populis faciunt, tantum abest, ut quicquam eius, quod Clericus velit, conficiant, ut potius firment coniecturam, inde usque a Noachi aut sane proximorum ab eo patrum aevo ritus illius originem esse repetendam. Id quod fuse edisseruit et accurate satis disputavit Iuriaeus Hist. crit. deogm. et cult. I, p. 102.

§. 13. Ad ipsos quoque Christianos iste lavandarum ritus manuum olim pertigit. Nam et hi antequam preces facerent et manus ad coelos elevarent, manus lavisse quondam perhibentur, inducti, ut, quidam putant, ad hoc per I Timoth. 2, 4, ubi *χεῖρας ὁσίους ἐπαίρειν* jubemur. Et hunc quidem in usum *λουτήρας, κρήρας, νιπτήρας, φρέατα*, in templorum suorum atriis habebant. Qua de re, qui plura velit nosse, I. C. Suiceri Observ. cap. 6, p. 159, et Thesaur. Eccles. in vocc. *εὐχή*, et *λουτήρ*, item etiam Tertullianum, qui tamen corporis hanc lotionem (de Oratione 11—13) ex ecclesia summovendam esse existimat, consulto.

§. 14. Nos in Judaeorum lotione, a qua cepit initium haec commentatio, desinimus. Eam vero praeceptuipulis magistrorum futilibus, procedente tempore, misero cumulatam fuisse, legum mischnicarum liber iste, qui Ordo Puritatum inscribitur, exemplis pene multis dilucide confirmat. Inprimis vero id ipsam liquet ex Tractatu de Lotione Manuum, qui ipso Maimonide iudice (in Hilcoth Micvoth, capite ultimo) non nisi sapientum instituta atque placita enarrat. Alia vero, ut idem hic inculcat, nuncupatur *טבילת ידי* lotio manuum, alia *טבילת גוף* immersio manuum in aquam, eo quod manus lavandae quidem sint, si quis vel profanum panem comedere velit, in aquam vero immergendae, si quis e genere sacerdotali vel Levitico sacrum cibum comedere cupiat. Utrius-

que discrimen aquae respectu illud fere constituitur, quod lotio manuum in aquis haustis, at immersio manuum non in haustis, sed in lavacri tantum aquis perficienda sit. Porro quaedam ibidem formatur differentia inter aquas primas et inter secundas. Siquis enim sacerdos ambas manus laverit, ut oblationem primam comedat, tum postea eas aquis secundis illum lavare debere, ut ipsis mediantibus primas aquas removeat, quae manuum inquinamentis pollutae fuerunt; et si panis oblationis primae inciderit in aquas, quibus, prima vice, manus ablutae sunt, tum pollutum istum esse; at non item, si is in secundas inciderit. Sed non lubet huiusmodi recensendis amplius hic immorari, cum oppido in mentem veniat nobis, quod Maimonides, his enarratis, subiungit: omnes videlicet illas lotiones ab externis corporis partibus ad animum esse transferendas. Eam in finem, ait, a Sapientibus olim dictum esse, ככל ולא הרוק כאלו לא טבל. Qui se immerserit nec animum attenderit, perinde erit, ac si non immergerit se. Ex his demum sapienter praecepit, quod sicut corpus aquis terrestribus ab inquinamentis purgari soleat, ita animus quoque, a spiritalibus impuritatibus, in dies singulos, aquis vivis, i. e. verbo Dei purgandus sit.

XXVII.

J. Jul. Chr. F(ulda) de crucis signaculo, precum christianarum comite destinato *).

Crucis signum est, quo devoti christianae disciplinae homines, inter alia, quum ad preces matutinas plerumque ac vespertinas adpellant animos, uti solent. Principes nempe manus dextrae digitos elevant agitantve in conspectu suo ternis vicibus transversim adeo, ut facile aliquam crucis figuram cerneret. Quae res, ut ab externis sacris haud aliena, antiquitus jamjam usu et auctoritate confirmata erat, ita inde a primis et subsequentibus christianismi seculis absque ulla sceleris aut superstitionis suspitione ac bonae tantum conscientiae pretio, jure suo, quaecumque id sit, digna aestimabatur. At nostra hac aetate, quae sanioris, si diis placet! ingenii est, ea in causa praeae consuetudinis auctoritas aut convelli aut accensari acriter videtur. Variis enim duci opinionibus ea de re itidem, ut factum fere in omni genere officiorum, quae ad externum spectant religionis cultum inque diversa ideo abire coeperunt nostri homines. Pars rejicit eam non minori contemptu, juxta atque altera omni eam fovet studio, quum inter ea pars cetera secum habitans perinde eam ipsam haberi censet. Cui ergo concedendum sit, ut disquiratur, non indignum mihi visum est in eoque exponendo pro mea intelligendi facultate in praesentia rerum allaborabo. Fontes enim ejusmodi sacrae consuetudinis crucis signo utendi, precum comite, aperire, simul atque eos, si fieri possit, ab impuritatis suspitione defendere placet. Quod si ex sententia successerit, cum non difficile erit probare, ea in consuetudine neque importunae superstitionis neque impii gentilismi maculam deprehendi posse; tum vero satis bene edoceri videbitur, eam ipsam bona de causa ad honorem sacrorum Christi observari oportere. Atque ita quidem non habebit irrisorum coetus, unde amplius nauseet eam risuque ac jocosis dictis prosequi, immo immani criminatione conspurcare voluptatis loco ducat. Verum etiam rectioris animi viri partim ut desistant, vel scelestam vel qualemcumque levissimam certe eam pendere partim ut ceteris religionis nostrae piis moribus eam adscribant, causas intelligent praegnantissimas.

*) Prodiit Lips. 1759. 4.

Mirae atque infelicitis sane utcumque levitatis ac praecipitantis notam hand effugeret, qui sabram, cuius causam tractandam adgredior, consuetudinem recta ex eo, unde proxime eam non sine odio atque invidia repetere multi non dubitant, derivandam esse censeret. Placuit enim hominibus, quorum eximia quasi vanitate refertum ingenium nihilo magis quam cultu religionis externo offendi solet, huius rei quidquid est educationi, qua frui aetatem puerilem oportet, dare vitio. Nec ipsis deesse, quo se munirent, argumentum passi sunt unquam; sed eo semper redit omnis eorum sermo, ut semet ipsos nominent exemplum qualibet exceptione mains. Etenim pueritiae suae memoriam quoad possunt inde usque repetentes, non vident modo matricos juxta atque parentes sibi principes exstitisse et ad suscipiendam et ad colendam rationem crucis signa precibus adiungendi; sed etiam majoribus ipsis, nullae aut infimae scientiae hominibus, usu atque exercitatione receptam fuisse id recordantur ideoque satius esse ducunt per bonam consequentiam colligere, omnem hanc pietatis rem non minus atque genua flectendi ac manus supplices, precum gratia, implicandi morem, communi educationis vitio laborare. At qualis conclusio! Fac enim et hoc in capite illud Horatii valeat:

Aetas parentum, peior avis, tulit

Nos nequiores —

quis quaeso est, qui non intelligat, nihilo minus longe aliud initium pariter ac, quaecumque licet, fundamentum unde repetatur ea res, concedi debere? Vera proinde causa investiganda adhuc remanet. Atque eam quidem, cui ita succensendum esse existimant, educationem satis superque defensam in lucem adspectumque fore profuturam, spero, simul ac de remotioribus ejus rei cogitetur argumentis.

Quid ergo est, quod hic constitui soleat accipiendumque videatur? Sunt et fuere alii et multi sane, qui meram vellent superstitionem, causam quaerentes in antiquissima gentiliū crucis signo utendi ratione. Quae quidem omnino non potest in dubium incertumque vocari. Etenim aliqua crucis forma inter gentes frequentissime fuit depicta sculptaque inventaeque sunt in Serapidis templo hieroglyphicae literae atque imagines, habentes crucis speciem^{*)}; quid? accepimus, profanos homines olim solitos fuisse, exstructos lapides sepulcrales quadam crucis figura curare condecorandos. Cuius quidem rei monumenta recentiorum temporum tracta permulta sunt reperta; ut de Cimbrica gente quaedam collegit Arnkiel^{**)}, qui et de ceteris testes nominat Casaubonum^{***)}, Olauum^{†)}, Stephanium^{††)} etc. Quod si is esset crucis signi usus, de quo nobis sermo est, idemque in utroque cerneretur animi finis: fi-

^{*)} Cf. G. Moebius *de aeneo serpente* II. §. 27. p. 224. it. *de agno paschali* I. §. 47. p. 895.

^{**)} M. Trogill. Arnkiel in der Cimbrischen Heiden-Religion. p. 3. lib. 2, 5, §. 11. lib. 4, §. 6. p. 367; p. 4, lib. 1, 5. §. 5. p. 29.

^{***)} *Exercit. Anti-Baron.* n. 78.

^{†)} *Histor.* Sept. 1, 20.

^{††)} *In notis ad Saxon.* lib. 8. p. 172.

ceret etiam hunc nostrum dicere superstitionem. Sed quam sit is toto ex capite longe alius ac diversus, non videtur hic huiusmodi metuisse censuram, quae simul omnem Christianorum disciplinam criminatur. Unde enim repetendum putas profanum illud institutum? Ratione magistra crucis formam, omni fine scopoque carentem, tot tamque variis hieroglyphicis characteribus adscribi haud potuisse, iudicatu proclive est. Neque ex mera abundantia ad summum fastigium olatae superstitionis proveniret, arbitror, ut defunctorum cineres tranquille fore habituros sibi persuaderent, si sepulchris crucis aliquam formam insculperent infigerentque; de ea enim nullus sensus, nulla cogitatio ipsis incidebat, licet ipso actus, quem cum cruce instituebant, mera superstitio fuerit. Itaque omnis ea res documentum potius refert vel fidei christianae quondam a maioribus, audita evangelii praedicatione, acceptae, nunc vero rursus abnegatae; vel vehementioris tantum studii, finitimos et proximo adjacentes verae religionis cultores imitandi iis in rebus, quas ad sacra pulcras atque honestas putarent; id quod mihi placet. Quamquam enim utrumque argumentum suam habet vim suumque valorem, tamen hoc altero magis mihi sese probavit, propterea quod ex eo videre licet, qui factum, ut iam ante Christum natum apud Arabes Aegyptiosque crucis quidam usus innotuerit, ille nimirum, ut opinor, ex *κακοζήλῳ* et studio earum gentium imitandi Israelitas introducebatur. Quod quum ita sit, patet certo, nihil profani nec quidquam superstitionis inesse signaculo crucis, si ortum eius atque inventionem spectes. Exstant enim, unde fluxerit ea consuetudo, longe puriores fontes, utpote qui patefacti jamjam, saltem detecti sunt, cum ostenderem, profanos ab aliis iisque sanioribus hominibus, quidquid crucis signi est, temere mutuari consuevisse. Pergamus itaque recta ac sedulo iisdem insistere fontibus, quos equidem arbitror, e Sina et Golgatha, sacris pariter ac celeberrimis illis montibus, scaturientes videbimus; inveniemus, inquam, lectissimas V. et N. foederis gentes, omnium principes auctores fuisse ad suscipiendum colendumve aliquod crucis signaculum.

Ac de Israelitis quidem longa disputatione non opus erit. Mittam, quod placuit haud paucis nimirum eam ipsam gentem, vel antequam ex Aegypto discederet, crucis formae adsuetam fuisse: de qua re sit fides penes auctorem. Certo vero certius hoc esto, quod post eam peregrinationem et divina adducti institutione et singulari quodam pietatis adfectu perculsi illi Hebraei crucis formam colere inceperint. Etenim non modo agnum paschalem, in crucis forma expansum atque ad ignem assatum fuisse, auctores habemus *); sed etiam serpentis aenei erectio, quam Deus exigebat **), satius hoc demonstrat. Siquidem pertica vexillaris fuit, quae erecto transversoque et crucis specie disposito stipite constabat, quo super aenens iste serpens a Mose in deserta regione Sinaica erigebatur. Ceterum si verum est, quod scriptis Rabbiorum relatum et

*) Cf. Moebium l. c. de agno paschali §. 50. p. 895.

**) Idem de aeneo serpente II. §. 22. p. 221.

tet literatorum hominum suffragia confirmatam legitur*), hac directe spectat: delectum illum populum fere in omnibus religionis suae partibus crucis formam amavisse, e. g. cruce summus sacerdos, dum populo nomine Iehovae bona quaevis precaretur, condecorabat et quasi obsignabat suum sermonem; sacrificia et oblationes adversus quatuor mundi plagas transversim, ad instar crucis, agitabantur; sacerdotes unctione, cruciformiter adplicata, initiabantur; agni immolati ad ignem in vernam ad formam crucis composito circumagebantur; fasciculi ramorum ex arboribus, hosannae dicti**), festo tabernaculorum in brachiis, ita ut crucem repraesentarent, gestabantur; iidemque sepulcra cruce ornari, imo ea ipsa atque urbes, plateas, agros et fundos ad normam crucis exstrui intentissime curabant. Et quis dubitet, hoc omne eo consilio institutum fuisse, ut venturum atque olim in ligno crucis exaltandum Messiam significanter adumbraret eamque quam saepissime in memoriam hominum revocaret. Quid ergo mecum ego? apud Iudaeos crucis signi usus certus et haud exigui momenti isque typica relatione constituendus est.

Nunc quidquid rei cum cruce vetustiores Christi confessores habuerint, ut percerneam brevique monstrum sequitur. Quo in loco praemonuisse juvat, illud hominum genus triplicem crucis usum antiquitus instituisse***). Coluit nempe lignum, cui Christus erat adfixus; deinde vero imaginem crucis ex certa materia, sive ficta sive picta sive solida sive coloribus distincta, templorum, aedium sepulcrorumque ornamentum; denique et signum crucis in aëre motu digitorum transversim formatum, in memoriam Jesu Christi prorsus singularem; de quo quidem tertio hic nobis disserendum est; quare primum, ad ipsum, rei usum, deinceps vero scopum ac finem ejus attendamus.

Utebantur enim majores crucis signaculo cum in actibus sacris tum profanis. Quod ad illos attinet, Augustinum testem nomino, qui: *Signo crucis consecratur*, inquit†), *corpus dominicum, sanctificatur fons baptismatis, initiantur etiam presbyteri et ceteri gradus ecclesiastici; et omnia, quae sacrificantur, hoc signo dominicae crucis cum invocatione Christi nominis consecrantur. Immo cum legebatur evangelium, omnes surgebant, facto crucis signo: episcopi concionaturi, christiani oraturi crucis charactero se signabant; nec non orantes in modum crucis manus expandebant. In quibusdam ecclesiis crucis signo se signabant, articulum in symbolo pronunciantes carnis resurrectionem: sunt verba Chladni††). Atque eundem auctorem de usu signi crucis in profanis, quos dixi, actibus exponentem†††) citare mihi liceat. Habet ille sequentia: cibo, potui, somno crucem praemittebant. Sacerdos vel alius inter accumbentes dignissimus fercula crucis signo consecravit; panes dum pinserentur, crucis figura in-*

*) L. Dassovius: *Signa crucis gentis Hebraeae*, Kil: 1895. 4.

**) Th. Goodwini *Mos. et Aar.* p. 584.

***) Cf. G. Chladni *Inventarium templorum, Repositor. II. Repertor.* 7, 5. p. 364.

†) *Serm.* 181. *de tempore.*

††) *L. I.* §. 30.

†††) *Dict. loc.* §. 30.

signabantur; martyres, auctori tyrannos, cruce se signabant. Quare Tertullianus: ad omnem progressum atque promotum, ad omnem aditum, ad exitum, ad vestitum, ad calceatum, ad lavacrum, ad mensam, ad fomentum, ad cubilia, ad aedilia, quaecumque nos conservatio careret, frontem crucis signaculo terimus*). Quidquid Deo consecratum, quidquid commendatum cupiebant, cruce signabant etc. Unde ethnici Christianos Crucicolas, crucis religiosos etc. vocabant. Hactenus Chladni**). Ex his de pristino crucis signi usu certiores, nunc in fines quoque, quos animis ea in re homines intenderint, inquiramus necesse est. Ego vero arbitror, nisi quis hoc in capite tam magnos tamque honestos fines judicet eruendos, nihil ut in illis possit desiderari, nae istum sanctissimam priorum Christi confessorum animi indolem profanare immo conspungere iniquius. Quales erga constituamus fines? Equidem ad ipsam rei simplicitatem integritatemve attentus invenio profecto praeter Christum colendi studium omnino nullum. Et quid quaeso aliud expectandum putas, de animo omni agnitione salutis suae impleto atque multo gratissimo tenerrimoque amoris adfectu erga suum et unicum humani generis Servatorem divinitas perculso? Quod si quis sentiat, ipsam crucis signaculum remedii loco ad tam dignum longeque optimum finem reponat. Habebat enim illud satis efficaciae summamque facultatem cum ad animum ita saepius Christi recordandum, ut nulla ejus beneficii, communi hominum vitae tributi, memoriam atque honorem obliterare posset oblivio; tum ad fidem in Christi meritum religionemque haud faciatam patam ac publice declarandam idque adprime aliis in exemplum. Id quod Chladni recte solvisse***) mihi visus est, dum quatuor constituendas posuerit rationes, quare apud pios antecessores tantum honoris consecuta sit crux? nempe propter redemptionis pretium, propter publicum iudicium, propter fidei in Christum testimonium, propter religionis indicium.

Constat igitur, quo ortum trahat sacra crucis signaculum adplicandi consuetudo nec sane iisdem causis immorari attinet, quam non solum antiquiores aevi Israelitas, sed priorum temporum Christianos eius rei auctores, vereor ut aeque longius, probavimus. Iam periculum faciamus, quomodo et nostri seculi christiana res hoc in capite defendi queat.

Acquievit enim, quod patet, sacer Christianorum coetus admodum secunda conscientia in pie religioseque coeptis majorum; et posteris inter ceteros divinis cultus actus et hoc crucis signaculum exemplo suo probe commendatum voluit. Immo quidus eorum est, qui, inde quo Christi sacris initiati facere, crucis signum usurpare non dubitarunt? Quid? vel aliis de causis subortis inter eos dissidiis ac discriminibus facile difficillimis, tantum abest, ut aliqua eorum pars, nisi Calvinianos putes, ab eo ipso religionis actu abstinuisset, ut potius et ecclesiam Graecam et Romanam, pariter ac protestantium Evangelicam crucis

*) *De cor. milit. c. 3.*

**) Ethnicos olim ita insultasse Christianos: colis Deum crucifixum? Tertullianus testis est. *Apol. 16.*

***) *Loc. s. citat. §. 32.*

quemdam usum, pro instituto, sacris suis exercitationibus adnumerandum constituisse, compertum habeamus. At vero singularum earum partium placita, quae huc faciant, rimari jamjam longius foret; illud itaque tantam crucis exercitium, quod nostrates sibi religioni ducere solent, ad obrussam sanioris iudicii expediendum nunc cupio.

Utinam nimirum hodiernum crucis signo in actibus religionis publicis ac privatis idque, quod probe tenendum, nullo ex alio nisi summo eo fine, quem veteres habuisse affirmavimus; nempe ut honorifice colatur noster Servator, quasi ob oculos depictus uti quondam cruci adfixus, licet nunc coelis sublimior factus. Quaeque enim ab ecclesiae ministris consecrantur, signo crucis signantur, cum devota pronuntiatione S. S. Trinitatis aut speciatim nominis Jesu Christi. Exemplum hac de re profero s. baptismum, s. coenam, sollemnem ex altari et suggestu sacro coetus publici benedictionem, initiationes ministrorum, absolutiones poenitentium; copulationes conjugales etc. quae quidem singula publice geruntur. Est vero et privatus nobis crucis signi usus isque plane singularis atque simplex, quem ab initio orationis meae adduxi, utpote quam inter privatos parietes non solum in omni quaque sollemniori benedictione, quam aliis, saltem e vita discedentes, peroramus, sed et in precibus adprime matutinis ac nocturnis frontem crucis caractere terimus. Atque de hoc privato crucis usu duo imprimis notanda itemque probanda esse ducō; alterum, quod non sit actus superstitiosus, alterum vero, quod non ultimam habeat et mereatur auctoritatem.

Ac primum quidem, quod multos offendere solet, quasi abominandam saperet superstitionem Christianorum crucis signaculum, hoc nunc facile tollitur e medio. Esset videlicet tum demum importuna superstitio, si vel gentes ipsi auctores principes eius rei et suasores probari possent; vel a nobismet scelestis, in se religioso aut qualicumque alio modo non magis ad avertenda mala, quam ad adipiscenda divinitus bona usurparetur. Quo quidem in loco et ecclesiae Graecae et Latinae sequentes vere peccare non infiteor et ipsi videant, num et quomodo rebus suis consulere liceat. Neque id negare audeo, frequentiore illum crucis usum, quem antecessores nostri instituerunt, dum ad profanos actus extendere ipsum non dubitarent, valde in eo ac tarpiter laborasse. At hoc ipsum, quantumcumque sit, nequaquam sanctiorem ac simpliciorem crucis signaculi usum tollere, est id quod jure suo contendo. Quid enim? si cetera salva sunt, si crucis character, precum votorumque comes, bona mente bonoque consilio usurpatur; si recto ex fine, h. e. subsidii causa ad memoriam dignissimi Servatoris, cruci quondam adfixi, quem adoras, quisquis sis, adhibere soles: nonne hoc superstitionis nomine insignire nefas? Nonne pura et impolluta religio eaque nostra *) externam non minus quam internam exigit cultum suisque ipsum informat regulis atque praeceptis? Possumne ego haec omnia superstitionis metu ac dubitatione omittere, fugere, contemnere? Nec poteris hoc unquam nec

*) Cf. *Aug. Conf. art. 15. Apol. c. 8. it. Epit. 10. et Decl. 10 cet.*

debes. Neque ergo est, quod a crucis signo preces concomitante protinus abhorreas.

Quod restat, de auctoritate signaculi crucis, si quid hoc loco sim commentaturus, mihi hoc placet et praeceptum videtur, eam rem, tum quoad publicum tum quoad privatam usum, non aliter considerare ac ceremoniam; actum nemino, qui ad religionem Jesu Christi externam honorifice respicere solet. Jam vero in eius indolem ac naturam praestantissime curatius inquirentem, quisquis sit, ita ego informo: Primo, usum signaculi crucis in se spectatum haud quidem necessarium nec essentialem, sed adiaphorum, ut dicunt, ac liberum esse, utpote nullis expressis regalis neque exemplis ex disciplina morum, quam viri N. F. deopneusti tradidere, petitis innitatur. Deinde vero, si finem respicis, rem constituit pariter bonam quam piam, non temere abrogandam. Bonam nimirum dico tum, quoniam et usus Christi historicus vel per se, h. e. nisi error aut superstitio interstrepit, quod scilicet fit, quum e. g. cultum imaginis Christi analogicum et reductivum ut papista amas; nunquam pro malo haberi debet; tum vero etiam propterea, quod ad effectus producendos ea adprime faciat. Cruce enim in nomine Jesu facta, non possumus non vitam eius et merita cum animis nostris significanter recordari; id quod ipse cupit quam intentissime Isa. 34, 21; quodque nobis semper, eo vero magis mentibus ad Servatorem per alloquia allatis curae cordique esto. Juvat nempe mentis nostrae imbecillitatem, qua iis, quae quasi in sensus cadunt, magis duci solemus magisque affici; juvat et ad alios nobiscum degentes, in fide religiosa confortandos simul atque de nostra sinceritate studioque colendi Christum confirmandos. Quae quidem aequo suo ambitu, si quis secum meditetur, crucis signum et piam rem nominet necesse est; siquidem longe egregie atque eleganter faciat ad memoriam passionis Christi, ad testimonium fidei nostrae in Crucifixum, ad incitamentum studii, optimum Servatorem colendi, ad commonfactionem crucis propter confessionem Jesu Christi institutae. Nec possum denique non hancce nostram rem vere Lutheranam renunciare. Ille enim pater ecclesiae nostrae Lutherus, qui de puriori Jesu Christi religione graviter simul atque sapienter restituenda satagit, ipse auctor suasorque est, ut crucis signaculum precibus matutinis nocturnisque comes adiungatur; non sane quae res ex papatu idque novissime suborta, sed jam olim et antiquitus in sacris pie usurpata suaque dignitate satis conspicua. Utrumque catechismi divi viri minoris exemplar et germanicum et latine a Iona versum testis mihi est ea de re locupletissimus. Nam ibi in adpendice de benedictione matutina et vespertina expresse commendat crucis signaculum. Verba quae eo loco fecit, digna sunt, quae hic legantur. Ita vero germanica fluunt: *des Morgens, so du aus dem Bette führest, sollt du dich segnen mit heiligen Kreuze und sagen: das walt Gott Vater, Sohn und heiliger Geist, Amen. Iterum: des Abends, so du zu Bette gehest, sollt du dich segnen mit dem heiligen Kreuze und sagen: das walt Gott Vater, Sohn und heiliger Geist. Amen.*

Quorsum vero haec omnia ita dicta sunt? Scilicet ut religiosa illa consuetudo, quae in crucis signaculo posita est, luce sua expressa ad-

pareat atque lector videat, cujus quidem ea sit indolis quaeque valeat auctoritate. Potissimum autem, alia si mihi daretur disserendi occasio, hoc quidquid est, illi hominum generi dictum cuperem, qui ut fere ceteris ecclesiae evangelicae ritibus, ita et huic infensissime succensere solent, licet eorum animus in religione aliquando quasi tenerrimus videatur. Quos quidem graviter monerem, vellent sibi cavere, ne eo ipso suspicionem abominandae Deoque inimicae negligentiae invidiaeque rerum divinarum pariter atque humanarum incurrerent, hostes christianae crucis. De reliquo jamjam praecipendum quoque ducō, secum habitet omnis vere christianus homo, isque rectus ac simplex; utatur, pro more, crucis signaculo, comite precum destinato, inane ac vesperi; sed probe norit, cur illud adhibeat? scilicet ut eo facilius Jesu, quem servatorem crucifixum adorat, et per quem ad coelestem Patrem, cujus providentia omnia gubernantur, supplicationibus adscendit suis, reminiscatur. Facto itaque crucis signo, animo cogitet Christum pro se cruci adfixum, intueatur eum defixum, pia et devota mente, credatque semetipsum pretiosa huius Filii Altissimi cruce Patri O. M. per Spiritus S. dona carum esse redditum atque acceptum. Hoc ratum, firmum, fixum teneat, laetetur et bene sese gerat ad gloriam Jesu Christi, qui et omnia et in omnibus (Col. 3, 11), isque non Nisi Crucifixus (1 Cor. 2, 2). Namque in debilitate quidem cruci adfixus est, at vivit per Dei potentiam (2 Cor. 13, 4) in secula seculorum *μόνος δεσπότης* (Jud. 4).

A p p e n d i x,

continens indicem dissertationum, programmatum et libellorum,
quibus singuli antiquitatum ecclesiasticarum loci illustrantur.

Block, W. D., d. wahre Geburtjahr Christi, oder: wir sollten 1862 st. 1843 schreiben. Berlia 1843. 8.

Ebel, C., chronothesia sacra et christiana. Berol. 1751. 4.

Hamberger, G. A., de epochae christianae ortu et auctore. Jen. 1683. 4.

Helvigius, A., de vulgaris aerae christ. veritate. Rost. (s. a.) 4.

Jauns, J. W., historia aerae christ. s. cycli Dionysiani. Viteb. 1718. 4.

Liebknecht, J. G., de aera nativitatis Christi genuina. Giessae 1735. 4.

Lorenz, J. M., de aera Christianorum vulgari. Argentor. 1766. 4.

Piper, P., Kirchenrechnung. Berlin 1841. 4.

Arnold, G., fratrum sororumque appellatio inter Christianos maxime usitata. Frcf. ad V. 1696. 4.

Benner, J. H., de Christianis non a Chresto. Giessae 1747. 4.

Buddeus, J. F., de origine, dignitate et usu nominis christiani. Jen. 1711. 4; rep. in ejusd. miscellan. sacr. 1. p. 280—327.

Büttner, J. E., de nonnullis Christianorum nominibus. Stade 1680. 4.

Burgmann, J. C., de nomine Christiani, ejusque origine et notione. Rost. 1739. 4.

Cyprian, J., de nomine Christi ecclesiastico acrosticho *Ιησους*. Lips. 1699. 4.

Deyling, S., de exoso Christianorum nomine; in ejusd. observ. sacr. 2, p. 390.

Fischer, L. J., de laude Christianorum in obrectationibus. Jen. 1759. 4.

Hebenstreit, J. F., de variis Christianorum nominibus. Jen. 1713. 8.

Heumann, C. A., de ortu nominis Christianorum. Gott. 1736. 4; rep. in ejusd. primit. Gotting. p. 130—153.

Ott, J. B., de nomine Christianorum. Tiguri 1710. 4.

Rossal, M., de Christo per errorem in Chrestum commutato. Groningae 1717. 8.

Schamelius, J. M., Christianus, od. von den mancherlei Namen der Christen. Leipz. 1720. 8.

Stange, T. F., üb. d. Benennung: Christen; in dess. Symmikt. 1. S. 39 ff.

Weber, J. C., de genuino Christi nomine a gentilibus perperam pronunciato. Viteb. 1733. 4.

Zimmermann, M., ad dictum Tertullianum: Fiant, non nascuntur Christiani. Lips. 1662. 4.

Baier, J. W., de Christianorum migratione in urbem Pellam imminente Hierosolymorum excidio. Jen. 1694. 4.

Boehmer, J. H., de vet. ecclesiae statu generatim; in ejusd. XII dissertt. juris eccles. antiqui (Hal. 1729. 8.) p. 445—485.

— de extraordinario primitivae eccl. statu; ibid. p. 509—569.

Bogenhard, C. F., v. Stiekel.

Borsing, J., de primorum hominum christianorum vita privata. Lugd. Bat. 1825. 4.

- Brestovin, C. G., de quinque diversis N. T. doctorum ordinibus ad Eph. 4, 2. Lips. 1741. 4.
- Buchner, G., Christianus antiquus, penicillo Clementis Alex. delineatus. Viteb. 1687. 4.
- Buddeus, J. F., ecclesia apostolica. Jen. 1722. 8.
- Carstens, M. N., de communione bonorum ad Act. 2 et 4; in bibl. Lubec. 5. p. 57 ss.
- Crusius, C. A., super erroribus de retinenda lege Mosaica inter primos Christianos. Lips. 1770. 4.
- M., de senectute heroica veterum Christianorum. Hamb. 1721. 4.
- Danov, E. J., de episcopis aetate apostolorum. Jen. 1774. 4.
- Dürr, P. C., de antiquissima fidei ac morum regula. Gotting. 1781. 8.
- Ess, Leand. v., was war d. Bibel d. ersten Christen? Leipz. 1816. 8.
- Forbiger, T. S., de muneribus ecclesiast. aetate apostolorum. Lips. 1776. 4.
- Francke, C. F., notae historicae conditioni cognoscendae primorum Christianorum servientes. Viteb. 1791. 4.
- Fröreisen, J. L., de temeraria provocatione ad primitivam ecclesiam. Argentor. 1741. 4.
- Fronto, J., de moribus et vita Christianorum in primis aecl. seculis; in ejusd. epp. et dissertatt. aecl. (ed. Fabricius. Hamb. 1720. 8). p. 1—30.
- Gabler, J. P., de episcopis primae aecl. christ. eorumque origine Jen. 1805. 4; rep. in opusc. 2. p. 321 ss.
- examinatur Forbigeri sententia de presbyteris aetate apostolorum. I—II. Jen. 1811—12. 4.
- Goldhorn, D. J. H., d. Christuspartei zu Corinth im Zeitalter der Apostel; in Illgen's Zeitschr. f. hist. Theol. 10. Bd. 2. (1840). S. 121—174.
- Gothofredus, J., de interdicta Christianorum cum gentilibus communione; in Zornii bibl. antiq. 1. p. 154 ss.
- Greiling, J. Ch., üb. d. Urverfassung der apostolischen Christengemeinden. Halberst. 1813. 8.
- Gruener, J. F., de falsis apostolis ecclesiae apostolicae. Cob. 1749. 4.
- Gude, G. F., eleemosynae ecclesiae apost. Zittav. 1727. 4.
- Hallbauer, F. A., pristina christianae rei facies a Plinio repraesentata. Jen. 1738. 4.
- Hammerich, J. M., de usu evangelici codicis apud. vett. Christianos. Hafn. 1702. 4.
- Hansen, P., observatt. in illa Act. Apost. loca, quae de primorum Christianorum conventibus sacris agunt. Hafn. 1794. 8.
- Harenberg, J. C., de theologia primorum Christianorum dogmatica. Brunsv. 1746. 4.
- Hartmann, J. J., de rebus gestis Christianorum sub apostolis. Berol. 1699. 4.
- Heyst, D. van, de Judaebchristianismo ejusque vi in rem christ. sec. I. Lugd. Bat. 1828. 8.
- Holste, J., de politia aecl. primitivae ad politiam civilem formata. Helms. 1676. 4.
- Ittig, Th., de haeresiarchis aevi apostolici et apostolico proximi. Lips. 1690. 4; rec. 1703.
- Knapp, J. G., de comparatione status aecl. apost. et hodierni sobrie instituenda. Hal. 1762. 4.
- Knievel, T. F., ecclesiae Corinthiacae vetustissimae dissensiones. Ged. 1842. 4.
- Koeppel, C. G., num in Act. App. de absoluta primae aecl. bonorum communione sermo sit? Hal. 1828. 8.
- Kortholt, C., in Plinii et Trajani de Christianis primaevis epistolas comment, Kil. 1674. 4.
- de persecutionibus ecclesiae primitivae. Rost. 1689. 4.
- Kotz, J. B., d. Armenpflege bei den ersten Christen. Regensb. 1839. 4.
- Kraft, J. G., de nascenti Christi ecclesia, sectae judaicae nomine tuta. I—II, Erl. 1772. 4.
- Lazari, P., de persecutionibus in aecl. excitatis aevo apostolico. Rom. 1749. 4.

- Leebia, G. F., de donis extraordinariis Sp. S. in primitiva ecclesia. Lips. 1759. 4.
- Leuthier, M. F., de synodis aevi apostolici. Neap. ad Oril. 1746. 4.
- Lobstein, J. M., de vet. ecclesiae sacrarum literarum amore. Giessae 1775. 4.
- Loehn, E. W., de presbyteris primae ecclesiae; in bibl. Studien d. sächs. Geistl. 1, S. 129—144; 3, S. 43—54.
- Lorenz, J. M., de communione bonorum in primitiva ecclesia. Argentor. 1751. 4.
- Lücke, G. Ch. F., de ecclesia Christianorum apostolica. Gotting. 1813. 4.
- Middelboe, St., de evangelistis ecclesiae apostolicae. Hafn. 1779. 4.
- Mosheim, J. L., de vera natura communionis bonorum in ecclesia Hierosolymitana; in ejusd. dissertt. ad hist. eccl. 2. p. 1—53.
- de illis, qui prophetae vocantur in N. T. Helmst. 1732. 4; rep. ibid. 2, p. 125 ss.
- de causis suppositorum librorum inter Christianos sec. I. et II. Helmst. 1725. 4.
- Papst, J. G. F., de faustis christ. religionis initiis. Erlang. 1786. 4.
- de apostol. eccl. exemplo caute adhibendo. Ibid. 1790. 4.
- Persigk, G., de pastoribus ac doctoribus ad Eph. 4, 2. Lips. 1738. 4.
- Rheinwald, G. F. H., de pseudodoctoribus Colossensibus. Bonnae 1834. 4.
- Schenkel, D., de eccl. Corinthiaca primae factioibus turbata. Basil. 1838. 8.
- Schmid, J. A., hist. eccl. secc. I—VIII., fabulis variorum maculata. I—V. Helmst. 1700—15. 4.
- J. C., de legis mosaicae apud vett. Christianos auctoritate I—II. Erl. 1782. 4.
- Schmidt, H. P. A., de utilitate persecutionum eccles. primaevae Christianorum. Freft. 1797. 4.
- Schreiber, M., de concordia Christianorum in pr. eccl. Regiom. 1710. 4.
- Seelen, J. H. a., pietas vett. Christianorum erga magistratum civilem; in ejusd. miscell. p. 155 ss.
- Seidenstücker, J. H. P., de Christianis ad Trajanum usque pro cultoribus relig. mosaicae habitis. Helmst. 1790. 4.
- Semler, J. S., initia christianae religionis Antiochiae. Hal. 1767. 4.
- Stickel, J. G., et Bogenhard, C. F., de morali primaeavorum Christianorum conditione. Neap. ad Oril. 1826. 8.
- Stoer, V. D., de Seniore, antistite vet. ecclesiae. Norimb. 1749. 4.
- Surer, F. Th., d. Bibellesen in d. ältesten Zeiten. Salzb. 1784. 8.
- Thomasius, Jenk., de inferioribus ordinibus aliisque antiquitatibus primitivae ecclesiae; in ejusd. dissertt. varii argum. (Altorf. 1712. 8.) p. 241—335.
- Walch, C. W. F., vom Gebrauch d. heil. Schrift unter den alten Christen. Leipz. 1779. 8.
- J. G., de ecclesiis domesticis Christianorum apostolicorum. Jen. 1752. 4.
- de hymnis eccl. apostolicae. Ibid. 1737, 4; rep. in ejusd. misc. sacr. p. 81 ss.
- Wegner, G., de presbyteris laicis ad 1 Tim. 5, 7. Regiom. 1698. 4.
- Weller, J. G., de eccl. primitivae incertis multis rebus gestis, tanquam divinae sapientiae documento. Zwick. 1758. 4.
- Woken, F., hist. Bibeltheiss d. ersten Christen. Leipz. 1732. 4.
- Zola, J., de rebus Christianorum ante Constantinum M. Ticin. 1780. 4.
- Zorn, P., erstes Christenthum in Lehre u. Leben. Kil. 1711. 4.

- Bücher, J., de ἀναλογία stoica, relig. christ. minime conveniente. Viteb. 1754. 4.
- Cleemann, A. C., quantum intersit inter amorem erga inimicum stoicum et christianum. Dresd. 1749. 4.
- Grotefend, F. A. L. A., doctrina Platonis ethica cum christiana ita comparata, ut utriusque tum consensus tum dissensus exponatur. Gotting. 1820. 4.
- Hoppe, E. A. D., principiorum doctrinae de moribus stoicae et christianae collatio. Viteb. 1799. 4.
- Hüpeden, L. P., doctrina de amore inimicorum christ. comparata cum ea, quae in nonnullis V. T. locis et in libris philosophicis Graecorum et Romanorum traditur. Gotting. 1817. 4.

- Klippel, G. H., doctrinae Stoicorum ethicae atque christianae expositio et comparatio. Gotting. 1823. 4.
 Meyer, J. C. F., doctrina Stoicorum ethica cum christiana comparata. Gotting. 1823. 8.
 Müller, D., de Epicteti christianismo. Chemn. 1724. 4.
 Perlet, C. G., dictaminum Stoicorum et Christianorum comparandorum specimen I—II. Erf. 1799. 4.
 Pichler, Caroline, die Stoa und das Christenthum. Wien. 1822. 8.
 Stäudlin, C. F., de religionis lamaicae cum christiana cognatione. Gotting. 1808. 4.
 Stallbaum, G., doctrina de Deo platonica et christiana inter se comparata. Lips. 1838. 4.
 Strauch, Ag., de christianismo Senecae. Viteb. 1668. 4.

-
- Albinus, J. H., analysis Plinii opp. X. 97. Viteb. 1693. 4.
 Ammon, C. F., in Suetonii Claud. c. 25. Erlang. 1813. 4.
 Bornmeister, S., de erroribus historicorum in rebus sacris recensendis. Suob. 1688. 4.
 Buttstedt, J. A., C. Suetonius Tranq., testis veritatis religionis christ. Ger. 1780. 4.
 Cleemann, A. C., de Luciano, christ. veritatis teste. Dresd. 1753. 4.
 Colonia, Domin. de, la religion chretienne autorisée par le temoignage des anciens auteurs payens. Lyon. 1718. 4.
 Crophe, P. J., res S. S. in scriptoribus gentilibus obviae. Jen. 1722. 4.
 Cuper, G., de Chresto Suetonii; in ejusd. lettres de critique p. 508 ss.
 Eckhard, T., non-Christianorum de Christo testimonia. Quedlinb. 1725. 4; rec. 1736. 4.
 Foertsch, N. A., hist. eccl. christ. antiquissima, selectis class. latin. locis illustrata. Herbp. 1804. 8.
 Frommüller, die Beweiskraft der Zeugnisse nicht-christl. Schriftsteller des 2. Jahrb. über die Geschichte Jesu; in d. Studien der württemb. Geistlichkeit. 1838. 10. 1.
 Glaesener, J. M., de testimoniis Judaeorum pro veritate rel. chr. caute allegandis; in parerg. Gotting. 1. 3.
 Guibertus, A., testimonia auctorum ethnicorum de Christo et iis, quae illius adventu et crucis tempore in coelo et terra mirabiliter facta sunt. Lugd. Bat. 1561. 4.
 Heumann, C. A., de Chresto Suetonii. Jen. 1709. 4; repet in ejusd. syllogo dissertt. 1. p. 536.
 Hilscher, P. C., de Chresto, cujus mentionem Suetonius facit. Lips. 1798. 4.
 Koecher, J. C., historia Jesu Christi ex scriptoribus profanis eruta. Jen. 1726. 4.
 Mücke, J. H., de rebus Christianorum testimonia ex Luciano. Lips. 1788. 4.
 Müller, D., testimonia gentilium de Christo. Lips. 1698. 4.
 Pezron, P., hist. evang., per jud. et romanam confirmata. Par. 1696. 12.
 Ryden, C., vestigia S. S. in profanis auctoribus reperta. Lund. 1790. 4.
 Schleusner, C., de gentilismo Messiam incarnandum ludificante. Lips. 1703. 4.
 Seelen, J. H. a., de veritate rel. christ. ex profanis scriptt. caute confirmanda. Lubec. 1722. 4.
 Tzschirner, H. G., graeci et romani scriptores cur rerum christ. raro meminert? I—III. Lips. 1824—25. 4; rep. in ejusd. opusc. p. 283—300.
 Velthusen, J. C., antiquissima scriptorum a sacris christ. alienorum testimonia, hist. evang. veritatem confirmantia. Helmst. 1779. 4.
 Walch, F. C. W., explicatio rerum christ. apud Lucianum de morte Peregrini; in nov. commentatt. soc. Gotting. 8. p. 1 ss.
 Walter, J. A., codex in Suida mendax de Jesu. Lips. 1724. 4.
 Witsius, H., Judaens christianizans. Lugd. Bat. 1659. 4.
 Zeibich, H. A., Lucianus, Christi redemptoris testis. I—II. Gerae. 1762. 4.

Zobel, N. E., *cacozelia gentium in doctrinis de generis humani origine nec non resurrectione mortuorum*. Altorf. 1737. 4.

Baier, J. G., *de propagatione fidei per vim armorum, a praxi eccl. christ. aliena*. Jen. 1686. 4.

Beer, M., *Fortpflanzung des Evangelii*. Nürnberg. 1654. 12.

Bret, J. F. le, *de suspectis rel. christ. commendandi modis*. Tub. 1788. 4.

Buddens, F., *de statu ecclesiarum apostolicarum*. Jen. 1720. 4; rep. in ejusd. *miscell. sacr.* 2. p. 215 ss.

Carpzovius, J. B., *de septem Asiae ecclesiis*. Lips. 1698. 4.

Christiani, W. E., *de eo, quod divinum est in propagatione evangelii*. Kil. 1766. 4.

Frommann, E. A., *de relig. christ., omni climati accommodata*. Cob. 1764. 4; repet. in ejusd. *opusc.* p. 595—612.

— *de Judaeorum per orbem dispersione, religionis christ. inter gentes olim propagandae magno adjumento*. Cob. 1766. 4; rep. in *ibid.* p. 470—501.

Gedicke, L., *de divina propagatione rel. christ. sub cruce*. Hal. 1708. 4.

Hoffmann, J. G., *ruina superstitionis paganae*. Viteb. 1738. 4.

Gude, G. F., *de felici chr. rel. propagatione per conjugia*. Lips. 1726. 4; rep. in ejusd. *Paganus laudator etc.* p. 144—192.

Kneschke, J. G., *de religione christ., a sexu muliebri per connubia propagata*. I—XI. Zittav. 1817—24. 4.

Liebeherr, B., *de propagatione fidei per ferrum et flammam*. Lips. 1720. 4.

Lindgren, M., *de propagatione religionis christ. sub ethnicis imperatoribus*. Upsal. 1720. 4.

Rechenberg, A., *de propagatione relig. violenta*. Lips. 1671. 4.

Sartorius, C. F., *admiranda religionis christ. propagatio, veritatem ejus probans*. Tub. 1768. 4.

Schmid, J. A., *de modo religionem propagandi per carmina*. Helmst. 1710. 4.

Schmidlin, J. C., *de admirabili rel. christ. propagatione*. Tubing. 1768. 4.

Stosch, E. H. D., *de argumento divinae originis relig. christ. a propagatione ejus*. I—III. Frfst. ad V. 1767—69. 4.

Tzschirner, H. G., *de religionis christ. per philosophiam graecam propagatione*. Lips. 1827. 4; rep. in ejusd. *opusc.* p. 329—340.

Voetius, G., *de plantationibus ecclesiarum*; in ejusd. *sel. dispu. theol.* 2. p. 552 ss.

Zachariae, G. T., *de propagatione relig. armata*. Hal. 1752. 4.

Anton, V., *veritas christ. rel. ipsis Judaeorum obtrectionibus confirmata*. Hal. 1718. 4.

Baer, J. D., *de Judaeorum in Christianos hostilitate*. Lips. 1700. 4.

Börner, C. F., *de hostibus rel. christ. internis atque domesticis*. Lips. 1734. 4.

Bücher, J., *cur Christianorum conventus pagani adeo fuerint inveni*. Viteb. 1767. 4.

Buddens, J. F., *de veritate relig. christ., philosophorum gentium obtrectionibus confirmata*. Jen. 1711. 4; rep. in ejusd. *miscell. sacr.* 1. p. 328—386.

Cyprian, E. S., *expenditur illud Tertulliani: haereticorum patriarchae philosophi*. Helmst. 1799. 4.

Englert, J., *de gentili teste veritatis*. I—II. Lips. 1710. 4.

Falster, C., *de meritis gentilium in ecclesiam Dei*; in ejusd. *amoenitat. philolog.* 1. 13.

Friederici, J. C., *philosophi gentiles controversae fidei in vetere Christi ecclesia arbitri*. Lips. 1728. 4.

Grape, Z., *de calumnia uno-et chorolatricae, Judaeis et Christianis olim adspersa*. Lips. 1696. 4.

Gruner, J. F., *de odio humani generis Christianis olim a Romanis objecto*. I—III. Cob. 1755. 4.

Gude, G. F., *Paganus Christianorum laudator et fautor*. Lips. 1741. 4.

- Gade, G. F., de causis odii paganorum in Christianos; ins. ejusd. Pagano Christ. laud. praef. p. III—XX.
- Hardt, H. v. d., de virtutibus priscorum Christianorum a posteris imitandis. Helmst. 1723. 4.
- Hasaeus, T., de onolatria, a gentilibus olim Judaeis et Christianis impacta. Erf. 1716. 4.
- Huldricus, J. J., de calumniis a gentilibus in primaevos Christianos sparsis; in ejusd. Gentilis obtrectator. Tigur. 1744. 4.
- Keil, C. A. G., de causis alieni Platoniorum recentt. a religione christ. animi. Lips. 1785. 4; rep. in ejusd. opusc. p. 391—438.
- Kniberg, A. F., praecipuae rationes, quibus relig. chr. contra ethnicos ante Constantinum M. defendebatur. Lund. 1819. 4.
- Koch, C. N., de philosophis gentilibus christ. religionem impugnantibus. Jen. 1746. 4.
- Kortbolt, C., de calumniis paganorum in veteres Christianos sparsis. Kil. 1668. 4.
- de origine et natura christianismi ex mente gentilium. Ibid. 1672. 4.
 - de vita et moribus Christianis primaevis per gentilium malitiam adfectis. Ibid. 1683. 4.
 - de atheismo veteribus Christianis ob templorum aversionem a gentilibus objecto. Ibid. 1689. 4.
 - de nominibus, quibus per ludibrium Christiani olim a profanis sunt appellati. Ibid. 1693. 4.
 - de philosophia orientali primis p. Ch. n. seculis ecclesiam christ. turbante. Lips. 1733. 4.
- Kreyssig, J. G., de scriptoribus sec. II., qui novam religionem impugnavant vel impugnare creduntur. Misen. 1845. 4.
- Lindner, J. G., de *ονολατρεία* Christianis objecta; exc. ad Minuc. Felic. p. 314 ss.
- Löschner, C., de objectionibus Christianis de cruce et crucifixo ab ethnicis factis. Viteb. 1696. 4.
- Morinus, St., de calumnia gentilium, caput asinum esse Christianorum Deum; in ejusd. diss. p. 282 ss.
- Mosheim, J. L., de turbata per recentiores Platonicos ecclesia. Helmst. 1725. 4; rep. in ejusd. dissertt. ad hist. eccl. 2. p. 90 ss.
- Münnich, J. A., de nominibus quibusdam contumeliosis, quae Christianis olim a gentilibus imposita sunt. Lips. 1690. 4.
- Neve, J. W., de Epicureorum et Stoicorum Christianismo intentatis convitiis. Fect. ad V. 1708. 4.
- Overkamp, G. W., de Judaeis, primariis christ. nominis hostibus. Jen. 1736. 4.
- Pfeiffer, A., calumniarum judaicarum in Christum et Christianos e scriptis talmudicis recensio; in ejusd. mataeologia jud. 5.
- an haereticorum patriarchae philosophi? ex Tertulliani adv. Hermogenem ad Col. 2, 8. Lips. 1705. 4.
- Quasius, A., causae calumniarum, quas pagani in Christianos coniecerunt. Viteb. 1703. 4.
- Rechenberg, A., de atheismo Christianis olim a gentilibus objecto. Lips. 1681. 4.
- Roesler, C. F., de origine philosophiae ecclesiasticae. Tub. 1781. 4.
- de commentitiis philosophiae Ammonianae fraudibus et noxis. Tub. 1786. 4.
- Tiemeroth, J. H., de Judaeorum in rebus Christianorum publicis tolerantia. Erf. 1703. 4.
- Wormius, C., de veris causis, cur delectatos humanis carnibus et promiscuo concubitu Christianos calumniati sint ethnici. Hafn. 1695. 4.
- Zeibich, H. A., de Christianis Serapim colentibus. I—II. Ger. 1766—67. 4.
- Zimmermann, J. J., de Stoicorum et Epicureorum religioni christ. intentatis convitiis; ad J. J. Huldrici *ἄσμα κύκνειον*. Turic. 1731. 4.

- Bindemann, C. W. J., üb. Celsus u. seine Schrift gegen die Christen; in Illgen's Zeitschr. f. hist. Theol. 12 Bd. (1842) 2. S. 58—146.
 Fenger, J. F., de Celso, Christianorum adversario, Epicuræo. Havn. 1828. 8.
 Jachmann, C. R., de Celso philosopho. Regiom. 1836. 4.
 Kühn, J. S., de Celsi *συνολήκων ἐκτίθεσι*. Hal. 1775. 4.
 Philippi, C., de Celsi philosophandi genere. Berol. 1836. 4.



- Eichstädt, H. C. A., Lucianus num scriptis suis adjuvare relig. christ. voluerit. Jen. 1820. f.
 Germar, J. C. S., symbolæ ad Luciani librum de morte Peregrini rectius aestimandum. Thorun. 1789 f.; rep. in ejusd. meletemm. Thorun. p. 49—78.
 Gesner, J. M., de Philopatride, Luciani dialogo. Lips. 1730. 4.
 — de ætate et auctore dialogi Luciani, qui Philopatris inscribitur; in opp. Luciani 3. p. 708—33 ed. Reiz.
 Kelle, C. G., Luciani Philopatris, rerum Christi sub Marco Aurelio et patronus et irrisor; in Rosenmüller et Fuldaer commentatt. theol. 1. 2. p. 215—67.
 Krebs, J. T., de malitioso Luciani consilio relig. christ. scurrili dicacitate vanam et ridiculam reddendi; in ejusd. opusc. p. 308 ss.
 Kühn, H., Lucianus a crimine librorum ss. irrisorum liberatus. Grimmae 1844. 4.
 Pencer, D., de maledictis Lucianeis in Christum ejusque apostolos. Lips. 1742. 4.
 Treuner, J., de Luciani theologia. Jen. 1697. 4.



- Freytag, F. G., de Porphyrii philosophi de innocentia Servatoris testimonio. Numb. 1729. f.
 Siber, U. G., de apostasia Porphyrii Tyrii vera; in Miscell. Lips. 1. p. 305 ss.



- Hehenstreit, G. E., de Jamblichi, philosophi Syri, doctrina, christ. religioni, quam imitari studet, noxia. Lips. 1764. 4.



- Berger, J. W., de Libanio. I—VI. Viteb. 1696—98. 4.
 Petersen, A., de vita Libanii. Hafn. 1827. 4.



- Heyne, C. G., censura ingenii et morum Q. Aurel. Symmachi. Gotting. 1801. f.; rep. in Matthiae miscell. philol. I.
 Hofmann, C. F., de ara Victoriae imperatoribus christianis odiosa. Viteb. 1759. 4.
 Schmieder, B. F., des Symmachus Gründe fürs Heidenthum und des Ambrosius Gegengründe. Halle 1790. 8.



- Schmieder, B. F., de Themistio, tolerantiae patrono. Hal. 1789. 4.

-
- Balduinus, F., ad edicta vett. principum roman. de Christianis. Hal. 1727. 4; rep. in J. G. Heineccii jurispr. rom. I. p. 1374 ss.
 Crause, J., de Romanorum imperatoribus hæreticis. Ziz. 1674. 4.
 Hebenstreit, P., de primis christianis imperatoribus. Jen. 1702. 4.
 Heineccius, J. M., de ministris Caesarum gentiliū christianis eorumque in ecclesiam meritis. Hal. 1712. 4.
 Heumann, C. A., de Theophilo, cui Lucas historiam sacram inscripsit; in bibl. Brem. 4. p. 483 ss.
 Hirt, J. F., de imperatorum ante Constantinum M. erga Christianos favore. Jen. 1758. 4.
 Koepke, G. G. S., de statu Christianorum sub imp. rom. alt. p. Chr. seculi. Berol. 1828. 4.
 Kortholt, M. N., de primo principe christiano et coelestis lucis creperae, clarae, in domo Augusta exortu. Hal. 1705. 4.

Levysohn, D. H., de Judaeorum sub Caesaribus rom. conditione et legibus ad eos spectantibus. Lugd. B. 1828. 8.

Osiander, J. A., de Theophilo *παύλος*. Tubing. 1659. 4.

Rechenberg, A., de concordia imperii et christianismi. Lips. 1689. 4.

Rüdiger, S. F., de statu et conditione paganorum sub impp. post. Constantinum. Vratisl. 1825. 8.

Schelgwig, G., de Theophilo. Ged. 1711. 4.

Seelen, J. H. a., de Caesaribus romanis in N. T. diserte nominatis. Lubec. 1742. 4.

Stoltze, J. G., vindiciae Theophili evangelici. Viteb. 1693. 4.

Sylva, J., de roman. principum et vett. lectorum in Christianos odio. Paviae 1781. 8.

Thorlacius, V., de romanorum, qui relig. christ. nomen dederant, imperatorum pontificatu maximo; in ejusd. opusc. (Hafn. 1812. 8.) 2. Nr. 10.

*

Hasse, J. G., Augustus Christi nascituri forsitan non ignarus. Regiom. 1805. 4.

Hering, J. T., de duobus impp. Rom. Augusto et Tiberio, titulum Domini reformidantibus, temporibus Domini nostri Jesu Christi, sub forma servi in hoc mundo degentis. Stettin. 1727. 4.

Köber, J. F., an Caesari Augusto quidquam de nativitate Christi innotuerit? Ger. 1669. 4.

Sperling, P. G., utrum natalis Christi Augusto etiam innotuerit? Viteb. 1703. 4.

Zeibich, H. A., de ficta Caesaris Augusti in Servatorem pietate. Gerae 1718. 4.

— ob Virgil im vierten Hirtengedicht von Christo geweissagt habe? in dess. verm. Beitr. 1, 3.

Zorn, P., an ex eo, quod Augustus et Tiberius Domini nomen exhorruerunt, Christi divinitas probetur et defendatur; in ejusd. opusc. II. p. 481—504.

*

Braun, J. W. J., de Tiberii Christum in Deorum numerum referendi consilio. Bonae 1834. 8.

Greve, A., Tertulliani testimonium de ἀποθεώσει Christo a Tiberio decreta defensum. Viteb. 1722. 4.

Hasaeus, T., de decreto Tiberii imp., quo Christum referre voluit in numerum Deorum. Erf. 1715. 4.

Kortholt, M. N., de apotheosi Christi a Tiberio flagitata. Giess. 1707. 4.

Quell, C. F., de apotheosi Christo a Tiberio decreta. Fridericost. 1762. 4.

Saltzberger, J. J., de ἀποθεώσει Christi. Lips. 1687. 4.

*

Schneckenburger, M., de falsi Neronis fama e rumore christiano orta. Bernae 1846. 4.

*

Eckhard, J. F., de Vespasiano pro Messia habito, veri Messiae teste. I—II. Isen. 1759. 4.

Kuntsehke, J. G., de sic dictis Vespasiani miraculis. Viteb. 1711. 4.

*

Kelle, C. G., Nervae numus auferens, quos alebat Barnabae epistola, seditiosos spiritus, Freibergae 1822. 4.

*

Bach, J. A., de legibus Trajani. Lips. 1747. 4.

Cellarius, C., de Trajani, Antonini et Sept. Severi acerblore in Christianos affectu; in ejusd. programm. p. 300—8.

Preuser, P., de Trajano imp., precibus Gregorii M. ex inferno liberato. Lips. 1770. 4.

Sandini, A., de precibus Gregorii M. pro Trajano; in ejusd. dispu. ad vitas pontiff. 16.

*

Fenorlin, J. C., de Adriani imp. conditione. Altorf. 1743. 4.

Galthen, W., de Hadrianeis, Christo ab Hadriano destinatis. Hafn. 1706. 4;
rep. in Martini thes. dissertt. 3, 1. p. 89.

Schmid, J. A., de templis ab Hadriano in honorem Christi exstructis; in ejusd.
hist. sec. II—III. fabulis variorum maculata. p. 52 ss.

Woo g, C. C., de eruditione Hadriani. Lips. 1769. 4.

✱

Eichstädt, H. C. A., exercitationes Antoninianae I—VI. Jen. 1821 ss. f.

Haffner, J., de edicto Antonini Pii pro Christianis ad commune Asiae. Ar-
gentor. 1781. 4.

Hegelmaier, T. G., comment. in edictum imp. Antonini pro Christianis.
Tub. 1776. 4.

Schurzfleisch, C. S., de primis duobus Augustis M. Aur. Antonino et L.
Aurelio Vero. Viteb. 1702. 4.

Westenberg, J. O., ad constitutionem M. Aur. Antonini imp. Lugd. B. 1726. 4.

Wolle, C., de *δεισιδαιμονία* Antonini. Lips. 1730. 4.

✱

Köhler, J. D., de philosophia M. Aurelii Aug. Altorf. 1717. 4.

Meiners, C., de M. Aurelii Antonini ingenio et moribus; in commentatt.
soc. Gott. 6. p. 117 ss.

Moyle, G., discourse to prove M. Antoninus a persecutor; in theol. repo-
sitory I.; deutsch im brit. theol. Magaz. 2. S. 705—56.

Walch, C. F. W., de religione M. Aurelii imp.; in act. soc. Jen. 1. p. 209 ss.

✱

Baumgarten, G. J., examen miraculi legionis fulminatricis. I—III. Hal. 1740. 4.

Beyer, C., de legione Christianorum fulminatrice. Lips. 1759. 4.

Boysen, P. A., de legione fulminatrice. Helmst. 1719. 4.

Crug, S., de legione fulm. Christianorum. Franequ. 1689. 4.

Crusius, C., de M. Aurelii victoria, precibus Christian. impetrata. Viteb. 1755. 4.

Duncker, J. G., de legione fulminatrice Christianorum. Rint. 1746. 4.

Frick, J., de legione fulminatrice. Lips. 1696. 4; rep. in ejusd. meletem.
p. 539—67.

Gregor, J. F., d. Wunder d. donnernden Legion d. Christen. Laub. 1751. 4.

Jablonski, P. E., de miraculo legionis fulminatricis; in misc. Lips. nov.
8, 3. p. 417 ss.

Köber, J. F., de legione fulm., an et quousque *τοῖς ἔξω* cognita fuerit.
Ger. 1684. 4.

Larroquanus, D., de miraculo legioni fulminatrici adscripto; in M. Larro-
quani advers. sacr. p. 553 ss.

Mosheim, J. L., de miraculo, quod legio fulm. olim fecisse dicitur, discep-
tatio inter G. Moylium et P. Ringium; in syntagm. dissertatt. ad sanctio-
res discipl. pert. p. 621 ss.

Seelen, J. H. a., de tonitru, existentiae Dei teste. Lubec. 1722. 4; rep. in
ejusd. miscell. p. 81 ss.

Whiston, G., de miraculosa liberatione exercitus Marci Antonini per preces
Christianorum. Lond. 1726. 8.

Witsius, H., de legione fulminatrice Christianorum; in ejusd. Aegyptiacis.
p. 429 ss.

Woolston, Th., defensio miraculi legionis fulminatricis. Lond. 1726. 8.

✱

Berger, J. W., de honore singulari, quem Christo habuit Alexander Severus.
Viteb. 1744. Fol.

Heyne, C. G., de Alex. Severo, religiones miscellas probante; in ejusd. opusc.
6. p. 169 ss.

Jablonski, P. E., de Alex. Severo, Christianorum sacris per Gnosticos ini-
tiato; in misc. Lips. nov. 4. p. 57 ss.; rep. in opusc. 4. p. 38 ss.

✱

Horn, T., de Philippi Arabis Aug. fide christiana. Gryph. 1693. 4.

Kortholt, C., de Philippi Arabis, Alexandri, Mammaeae, Plinii jun. et Senecae praeter rem jactato christianismo. Kilon. 1667. 4.

Neumann, J. G., de Philippo Arabe, primo, ut videtur, Christianorum imperatore. Viteb. 1684. 4; rep. in ejusd. primit. dissertatt. p. 53—110.

— de Philippo Arabe. Viteb. 1699. 4.

Sebbelow, H. O., de pseudomeno Philippi Arabis christianismo. (s. l.) 1706. 4.

Spanheim, F., de Philippi, patris et filii impp. temere credito christianismo; in ejusd. opp. 2. p. 405 ss.

Vincentius, F. T., de religione utriusque Philippi. Rom. 1747. 4.

*

Maciejowski, W. A., de vita ac constitutionibus Decii; in ejusd. opusc. (Varsov. 1823. 8.) p. 1 ss.

*

Boguslawsky, C. A. v., Diocles. Berlin 1817. 8.

Gudmansen, E., vindiciae Diocletianae. Havn. 1793. 4.

Airenti, Gius., ricerche intorno alla tolleranza religiosa degli antichi Romani. Genua 1814. 8.

Andreae, A., *διωγμογραφία* sacra s. persecutionum sacrr. theoria et praxis. Fcft. ad V. 1699. 4.

Benckendorf, H., kurzgef. Historie v. d. zehn Hauptverfolg. d. Christen. (Auch u. d. Tit.: Marterstand der ersten Christen.) Leipz. 1770. 1712. (1727. 1732. 1773.) 8.

Byakershoek, C. van, de cultu religionis peregrinae apud veteres Romanos; in opusc. 1. p. 341 ss.

Chevallier, P. A., de vexationibus, quas Christiani sub imperatt. perpassi sunt, ex lege Julia majestatis maxime derivandis. Groning. 1776. 4.

Cotta, J. F., de causis crescentis christianismi inter persecutiones. Tubing. 1758. 4.

Gehe, C., (praes. V. Alberti) vana persecutionum verae ecclesiae persuasio ad Joh. 16, 2—3. Lips. 1687. 4.

Hagenholtz, P. H., de vexationibus, quas passi sunt Christiani sub rom. imperio ante Constantinum Magnum; in annall. Acad. Rheao-Traj. 1817—18.

Hebenstreit, J. C., de Judaeo Roma exule. Lips. 1714. 4.

Kortholt, C., de persecutionibus ecclesiae primitivae. Jen. 1688; locupl. Kil. 1689. 4; deutsch Rost. 1674, 12. Hamb. 1698. 8.

Martini, C. D. A., persecutiones Christianorum sub. impp. rom., causae earum et effectus. I—III. Rost. 1802—3. 4.

Meisner, J., de persecutionibus et martyriis Christianorum vett. Viteb. 1654; 1670; 1692. 4.

Münter, F., Geschichte der Verfolgungen d. ältesten Kirche; in d. wissenschaftl. Verhdlg. der Seeländ. Geistlichkeit I. 3. S. 490—537; II. 1. S. 35—67; 2. S. 181—207; III. 1. S. 82—106.

Papst, J. G. F., de ipsorum Christianorum culpa in vexationibus motis a Romanis. I—II. Erlang. 1789—90. 4.

Quell, C. F., de persecutionibus universalibus. Dresd. 1762. 4.

Quenstedt, J. A., de persecutione verae ecclesiae. Viteb. 1626. 4.

Rönsch, J. C. G., de vi et efficacia verae fidei in perpressionibus fidelium manifestata. Neostad. 1781. 4.

Rosenberg, J., de persecutionibus primitivae ecclesiae. Budiss. 1687. 4.

Stosch, E. H. D., de causis persecutionum a Romanis contra Christianos excitatarum. I—II. Fcft. ad V. 1755. 4.

Stubenrauch, S. E. T., de vera indole ac causis calamitatum, quibus sec. I. et II. p. Ch. n. afflicti sunt Christiani. Hal. 1768. 4.

Walch, C. W. F., de persecutionum christ. apud Romanos causis non solum politicis sed etiam religiosis; in commentatt. soc. Gotting. 2. p. 305 ss.

— de Romanorum in tolerandis diversis religionibus disciplina publica; ibid. 3. p. 1 ss.

*

- Galthen, W., de Hadrianeis, Christo ab Hadriano destinatis. Hafa. 1706. 4;
rep. in Martini thes. dissertt. 3, 1. p. 89.
Schmid, J. A., de templis ab Hadriano in honorem Christi extractis; in ejsd.
hist. sec. II—III. fabulis variorum maculata. p. 52 ss.
Woo g, C. C., de eruditione Hadriani. Lips. 1769. 4.

*

- Eichstädt, H. C. A., exercitationes Antoninianae I—VI. Jen. 1821 ss. f.
Haffner, J., de edicto Antonini Pii pro Christianis ad commune Asiae. Ar-
gentor. 1781. 4.
Hegelmaier, T. G., comment. in edictum imp. Antonini pro Christianis.
Tub. 1776. 4.
Schurzfleisch, C. S., de primis duobus Augustis M. Aur. Antonino et L.
Aurelio Vero. Viteb. 1702. 4.
Westenberg, J. O., ad constitutionem M. Aur. Antonini imp. Lugd. B. 1726. 4.
Wolle, C., de *δαιδαμονία* Antonini. Lips. 1730. 4.

*

- Köhler, J. D., de philosophia M. Aurelii Aug. Altorf. 1717. 4.
Meiners, C., de M. Aurelii Antonini ingenio et moribus; in commentatt.
soc. Gott. 6. p. 117 ss.
Moyle, G., discourse to prove M. Antoninus a persecutor; in theol. repo-
sitory I.; deutsch im brit. theol. Magaz. 2. S. 705—56.
Walch, C. F. W., de religione M. Aurelii imp.; in act. soc. Jen. 1. p. 209 ss.

*

- Baumgarten, G. J., examen miraculi legionis fulminatricis. I—III. Hal. 1740. 4.
Beyer, C., de legione Christianorum fulminatrice. Lips. 1759. 4.
Boysen, P. A., de legione fulminatrice. Helmst. 1719. 4.
Crug, S., de legione fulm. Christianorum. Franequ. 1689. 4.
Crusius, C., de M. Aurelii victoria, precibus Christian. impetrata. Viteb. 1755. 4.
Duncker, J. G., de legione fulminatrice Christianorum. Rint. 1746. 4.
Frick, J., de legione fulminatrice. Lips. 1696. 4; rep. in ejsd. meletem.
p. 539—67.
Gregor, J. F., d. Wunder d. donnernden Legion d. Christen. Laub. 1751. 4.
Jablonski, P. E., de miraculo legionis fulminatricis; in misc. Lips. nov.
8, 3. p. 417 ss.
Köber, J. F., de legione fulm., an et quousque *τοῖς ἔξω* cognita fuerit.
Ger. 1684. 4.
Larroquanus, D., de miraculo legioni fulminatrici adscripto; in M. Larro-
quani advers. sacr. p. 553 ss.
Mosheim, J. L., de miraculo, quod legio fulm. olim fecisse dicitur, discep-
tatio inter G. Moylium et P. Ringium; in syntagm. dissertatt. ad sanctio-
res discipl. pert. p. 621 ss.
Seelen, J. H. a., de tonitru, existentiae Dei teste. Lubec. 1722. 4; rep. in
ejus miscell. p. 81 ss.
Whiston, G., de miraculosa liberatione exercitus Marci Antonini per preces
Christianorum. Lond. 1726. 8.
Witsius, H., de legione fulminatrice Christianorum; in ejsd. Aegyptiacis.
p. 429 ss.
Woolston, Th., defensio miraculi legionis fulminatricis. Lond. 1726. 8.

*

- Berger, J. W., de honore singulari, quem Christo habuit Alexander Severus.
Viteb. 1744. Fol.
Heyne, C. G., de Alex. Severo, religiones miscellas probante; in ejsd. opusc.
6. p. 169 ss.
Jablonski, P. E., de Alex. Severo, Christianorum sacris per Gnosticos ini-
tiato; in misc. Lips. nov. 4. p. 57 ss.; rep. in opusc. 4. p. 38 ss.

*

- Horn, T., de Philippi Arabis Aug. fide christiana. Gryph. 1693. 4.

Kortholt, C., de Philippi Arabis, Alexandri, Mammaeae, Plinii jun. et Senecae praeter rem jactato christianismo. Kilon. 1667. 4.

Neumann, J. G., de Philippo Arabe, primo, ut videtur, Christianorum imperatore. Viteb. 1684. 4; rep. in ejisd. primit. dissertatt. p. 53—110.

— de Philippo Arabe. Viteb. 1699. 4.

Sebbelow, H. O., de pseudomeno Philippi Arabis christianismo. (s. l.) 1706. 4.

Spanheim, F., de Philippi, patris et filii impp. temere credito christianismo; in ejisd. opp. 2. p. 405 ss.

Vincentius, F. T., de religione utriusque Philippi. Rom. 1747. 4.

*

Maciejowski, W. A., de vita ac constitutionibus Decii; in ejusd. opusc. (Varsov. 1823. 8.) p. 1 ss.

*

Boguslawsky, C. A. v., Diocles. Berlin 1817. 8.

Gudmansen, E., vindiciae Diocletianae. Havn. 1793. 4.

Airenti, Gius., ricerche intorno alla tolleranza religiosa degli antichi Romani. Genua 1814. 8.

Andreae, A., *διωγμογραφία* sacra s. persecutionum sacrr. theoria et praxis. Fcft. ad V. 1699. 4.

Benckendorf, H., kurzgef. Historie v. d. zehn Hauptverfolg. d. Christen. (Auch u. d. Tit.: Marterstand der ersten Christen.) Leipz. 1770. 1712. (1727. 1732. 1773.) 8.

Bynkershoek, C. van, de cultu religionis peregrinae apud veteres Romanos; in opusc. 1. p. 341 ss.

Chevallier, P. A., de vexationibus, quas Christiani sub imperatt. perpassi sunt, ex lege Julia majestatis maxime derivandis. Groning. 1776. 4.

Cotta, J. F., de causis crescentis christianismi inter persecutiones. Tubing. 1758. 4.

Gehe, C., (praes. V. Alberti) vana persecutionum verae ecclesiae persuasio ad Joh. 16, 2—3. Lips. 1687. 4.

Hagenholtz, P. H., de vexationibus, quas passi sunt Christiani sub rom. imperio ante Constantinum Magnum; in annall. Acad. Rheao-Traj. 1817—18.

Hebenstreit, J. C., de Judaeo Roma exule. Lips. 1714. 4.

Kortholt, C., de persecutionibus ecclesiae primitivae. Jen. 1688; locupl. Kil. 1689. 4; deutsch Rost. 1674, 12. Hamb. 1698. 8.

Martini, C. D. A., persecutiones Christianorum sub. impp. rom., causae earum et effectus. I—III. Rost. 1802—3. 4.

Meisner, J., de persecutionibus et martyriis Christianorum vett. Viteb. 1654; 1670; 1692. 4.

Münter, F., Geschichte der Verfolgungen d. ältesten Kirche; in d. wissenschaftl. Verhdlg. der Seeländ. Geistlichkeit I. 3. S. 490—537; II. 1. S. 35—67; 2. S. 181—207; III. 1. S. 82—106.

Papst, J. G. F., de ipsorum Christianorum culpa in vexationibus motis a Romanis. I—II. Erlang. 1789—90. 4.

Quell, C. F., de persecutionibus universalibus. Dresd. 1762. 4.

Quenstedt, J. A., de persecutione verae ecclesiae. Viteb. 1626. 4.

Rönsch, J. C. G., de vi et efficacia verae fidei in perpressionibus fidelium manifestata. Neostad. 1781. 4.

Rosenberg, J., de persecutionibus primitivae ecclesiae. Budiss. 1687. 4.

Stosch, E. H. D., de causis persecutionum a Romanis contra Christianos excitatarum. I—II. Fcft. ad V. 1755. 4.

Stubenrauch, S. E. T., de vera indole ac causis calamitatum, quibus sec. I. et II. p. Ch. n. afflicti sunt Christiani. Hal. 1768. 4.

Walch, C. W. F., de persecutionum christ. apud Romanos causis non solum politicis sed etiam religiosis; in commentatt. soc. Gotting. 2. p. 305 ss.

— de Romanorum in tolerandis diversis religionibus disciplina publica; ibid. 3. p. 1 ss.

*

Cellarius, C., de prima Christianorum persecutione. Hal. 1694. 4.

— de Neronis in rempublicam et ecclesiam saevitia. Hal. 1703. 4; rep. in ejusd. dissertatt. acad. p. 602—22.

Quell, C. F., de persecutione Neroniana. Fridericost. 1762. 4.

Vignoles, A. des, du tems précis de la persecution suscitée contre les Chrétiens par l'empereur Neron; in Ph. Masson hist. crit. de la republique des lettres 8 p. 74 ss.; 9. p. 172 ss.; 10. p. 328 ss.

Walch, J. E. J., marmor hispan. antiquum, vexationis Christ. Neronianae insigne documentum, illustratum. Jen. 1750. 4.

— persecutionis christ. Neronianae in Hispania uberior explanatio. Jen. 1753. 4.



Quell, C. F., de persecutione Domitiani. Fridericost. 1763. 4.



Haversaat, A. C., Vertheidigung der Plinischen Briefe üb. die Christen. Götting. 1788. 8.

Held, J., prolegomena ad epistolas, quas mutuo sibi scripsisse Plinius et Trajanus Caes. viri docti credunt. Schweidn. 1835. 4.

Heumann, C. A., de persecutione Christianorum Pliniana; in syll. dissertatt. 1. p. 119 ss.

Kirchmaier, G. C., de cognitione et poenis Christianorum sub Trajano. Viteb. 1693. 4.

Petit, S., de anno, quo Trajanus persecutionem in Christianos movit; in ejusd. var. lectt. 4. p. 152 ss.

Tesmar, J., processus gentilium in Christianos sub Trajano Caes. institutos et illustratus. Marb. 1681. 4.



Mosheim, J. L., de initio persecutionis Christianorum sub Severo. Helmst. 1724. 4.



Ueber die dem Kais. Decius zugeschriebene Christenverfolgung im 3. Jahrh.; in d. Berl. Monatschr. v. J. 1795. Juni. S. 478 ff.



Brou, J. de, de initiis persecutionis Diocletianense. Avar. Bit. 1676. 4.

Burmman, F., de Diocletianea persecutione; in Kappli oratt. sel. clariss. viror. (Lips. 1722.) p. 383 ss.

Gaudentius, A. Benbellona de, ad edictum imp. Diocletiani de malef. et Manichaeis, quod in Christianos scriptum est. Serv. 1602. 4.

Walch, J. E. J., Christianorum sub Diocletiano in Hispania persecutio. Jen. 1751. 8.



Frommann, E. A., de philosophis a Licinio imp. exercitatis. Cob. 1763. 4; rep. in ejusd. opusc. p. 613—31.



Schurzfleisch, C. G., de non-christiano Christianorum fautore Constantio Chloro. Viteb. 1702. 4.



Arendt, W. A., üb. Constantin u. s. Verhältniss zum Christenthume; in Tab. Quartalschrift v. 1834. 3.

Baldwinus, F., Constantinus Magnus s. de legibus Const. ecclesiasticis et civilibus. Basil. 1556; rec. Hal. 1727. 8.

Bilmark, J., de christianismo Constantini M. Abo. 1798. 4.

(Buchholz, S.) Constantin d. Grosse in seiner wahren Gestalt. Berl. 1712. 8.

Cellarius, C., de vera causa, cur Const. M. sedem Roma Byzantium transtulerit. Ziz. 1686. 4.

— de Constantino Magno; in ejusd. programm. p. 470—77.

- Chiffletius, P., de loco et tempore conversionis Const. M. ad fidem christianam. Par. 1677. 12.
- Ciampini, J., de sacris aedificiis a Const. M. extractis. Rom. 1693. 4.
- Denkschrift zur Ehrenrettung Const. d. Gr.; in Hug Zeitschrift (1829.) 3. S. 1—104.
- Dieze, J. A., de imperii administrandi forma a Const. M. recte atque sapienter mutata. Lips. 1752. 4.
- Diefenbach, M., primi Christianorum imperatoris antiquitates. Viteb. 1679. 4.
- Drasdo, J. G., de sorte rei christ. sec. IV. caute judicanda. Viteb. 1782. 4.
- Flacius, Ill., de translatione imperii Romani. Basil. 1566. 8.
- Frick, J., de fide Const. M. haud dubie christiana. Ulm. 1713. 4; rep. in ejusd. meletemm. p. 21.
- Frommann, E. A., de oedificiis sacris jussu Const. M. ab Eusebio adornatis. Cob. 1759; rep. in ejusd. opusc. p. 303—23.
- Hofmann, C. F., de Constantini M. sepulcro. Lips. 1759. 4.
- Helmke, F. F. J., de Const. vita et legibus ex ipsis fontibus repetita. Hal. 1823. 4.
- Hoier, J. C., quae Const. M. favoris in Christianos fuerint causae. Jen. 1768. 4.
- Holst, C. M., de christianismo Const. M. Hafn. 1774. 4.
- Kirchmaier, G. C., de Const. M., maximorum criminum postulato, sed potiori parte absoluto. Viteb. 1698. 4.
- Kist, N. C., de commutatione, quam Constantino M. auctore societas subiit christiana. Traj. ad Rh. 1818. 8.
- Lentner, G. C., de Const. M. non ex rationibus politicis christiano. Jen. 1714. 4.
- Lorenz, J. M., de transitu Const. M. ad sacra christiana. Argentor. 1757. 4.
- Martini, C. D. A., üb. d. Einführung d. chr. Religion als Staatsreligion im röm. Reiche durch K. Constantin. München 1813. 4.
- Ongaroni, Fr., de moribus et religione Const. M. Mediol. 1778. 4.
- Petermann, J., Const. M., imperator romanus, discursu historico-politico exhibitus. Jen. 1650. 4.
- Rosenberg, J., de Const. M. erga ecclesias et scholas munificentia. Budiss. 1711. fol.
- Schröder, J. H., legenda vetusta Suecana S. Helenae, matris Constantini Caesaris. Holm. 1745. 8.
- Schurzfleisch, C. S., quae sit vera origo imperii romano-christiani; in ejusd. controv. XXXV.
- Struve, B. G., de Const. M., ex rationibus politicis christiano. Jen. 1713. 4.
- Thomasius, C., fabulae de parentibus Const. M.; de ejus christianismo; fides scriptorum vita Constantini M.; in obs. select. ad rem literar. (Hal. 1700. 8.) 1. p. 370—440.
- Vedelius, N., de episcopatu Constantini M. Delph. 1661. 4.
- Vogt, J., de patria Const. M. Viteb. 1716. 4.
- historia literaria Const. M. Hamb. 1720. 8.
- Weidener, J. J., Const. honeste et ex legitimo matrimonio natus. Rost. 1702. 4.
- Const. M. superatis juventae discriminibus legitimus tandem patris Constantii successor. Rost. 1702. 4.

✱

Grossgebauer, P., (Vimar. 1709. 4.) Moller, D. G., (Ahtorf. 1696. 4.)
de labore Constantiani Magni.

✱

- Fuhrmann, M., de baptismo Const. M. Rom. 1742. 4.
- Gualther, B., de imp. Const. M. baptismo, donatione et legatione ad conc. Nicaenum. Jen. 1618. 4.
- Nicolai, J., de Const. baptismo: ubi, quando et a quo fuerit celebratus. Par. 1690. 12.

Tentzel, W. E., examen fabulae romanae de duplici baptismo Const. M. Viteb. 1683. 4; rep. in ejisd. exercitt. 1. p. 299 ss.

✱

Münch, E., üb. d. erdichtete Schenkung Constantins; in dess. hist. Schriften 2. S. 183—295.

✱

Withof, F. T., de feta Const. M. lepra. Ling. 1767. 4; rep. in ejisd. opuse. p. 197—212.

✱

Schmid, J. A., de donatione Const. M., Sylvestro Papae facta, explosa. Helmst. 1661. 4; rep. in ejisd. pentas dissertatt. (Helmst. 1716. 4.) Nr. 2.

Valla, Laur., de ementita et falso credita Const. M. donatione; ins. O Gratii fasciculo rerum expetendarum (Colon. 1535. fol.) et S. Schardii syntagm. tractatum de imperii jurisdictione; rec. per Ulr. de Hutten 1517. 4.

Baring, J., de signo crucis a Const. viso. Hannov. 1645. 8.

Berger, J. W., de Const. M. viso coelesti. Viteb. 1741. 4.

Fabricius, J. A., de cruce Const. M. Hamb. 1706. 4; rep. in ejisd. bibl. graec. 6. p. 703 ss.

Heumann, C. A., de cruce coelesti a Const. M. conspecta; in ejisd. poecile 2, 50.

Jacutii, M., syntagma, quo apparentis Const. M. crucis historia complexa est. Rom. 1755. 4.

Rettig, H. C., de cruce a Const. M. visa; in Reuss ephem. exeg.-theol. symb. 3. p. 6—12.

Schmid, J. A., de luna in cruce visa. Jen. 1681. 4.

Thyme, M., de signo crucis et de historia, qua imp. Const. M. signum crucis apparnisse fertur. Budiss. 1711. fol.

Weidener, J. J., Const. M. signo crucis Christi in nubibus viso ad christianismum inauguratus. Rost. 1703. 4.

Wernsdorf, J. C., de viso Const. M.; in Stosch mus. crit. 2, 2. p. 131 ss.

Wolf, J. C., de visione crucis Const. M. Viteb. 1707. 4; rep. in Oelrichs Germ. liter. opusc. 2. p. 303 ss.

✱

Schmid, J. A., de paschate Const. M. Helmst. 1710. 4.

Weickmann, S., de consecratione templi Hierosolym.-Constantiniana. Viteb. 1770. 4.

Wernsdorf, E. F., de Const. M. religione paschali. Viteb. 1768. 4.

— hist. templi a Const. M. propter locum morientis et resurgentis Christi conditi. Viteb. 1770. 4.

(d'Argens) défense du paganisme par l'empereur Julien. Berl. 1764. 8.

Conz, C. P., Julians Leichenbegängniss; in dess. kl. pros. Schriften (Tübing. 1821.) 2. S. 256—63.

Cramer, J. A., üb. d. Versuch Julians, d. verfallene Heidenthum wieder herzustellen; in der Fortsetz. zu Bossuet 3. S. 404 ss.

Crichton, W., üb. Kaiser Julians Abfall. Halle 1765. 8.

Eckhard, J. F., de elegantiorum litterarum studiis inter Christianos tempore Juliani. Isen. 1764. 4.

Einert, C. G., commentatt. ad constitutiones Juliani imp. I—II. Lips. 1771. 4.

Ens, J., de persecutione Julianea. Traj. ad Rhen. 1720. 8; rep. in Kappii oratt. clar. viror. p. 379 ss.

Frenzel, F. C., starb Julian durch die Pfeile der Perser? in Augusti's theol. Monatsschr. 1. S. 368—70.

Germar, J. C. G., de inconstanti Juliani imp. adversus Christianos voluntate. Thorun. 1791. 4; rep. in ejisd. meletem. Thorun. p. 79—112.

— non adesse legem Julianeam, qua sint olim Christiani ab omni publico bonarum artium studio prohibiti. Thor. 1795. 4; rep. ibid. p. 113—46.

- Göthefredas, J., de arcanis Juliani imp. artibus ad profigendam relig. christ.; in ejusd. opp. jurid. min. (ed. Tretz. Lugd. B. 1733.) p. 315—32.
- Grulich, F. J., Juliani ad Arsacium de rebus Christianorum epistola, notis illustrata. Torg. 1832. 4.
- Gude, G. F., de artibus Juliani paganam superstitionem instaurandi. Jen. 1739. 4; rep. in ejusd. Paganus Christianorum laudator etc. p. 297—62.
- Hoiermann, A. P., edictum Juliani contra philosophos christianos. Hal. 1740. 4.
- Hegewisch, D. H., üb. Kaiser Julians Schriften und Charakter; in dess. histor. u. liter. Aufsätzen. (Kiel 1801. 8.) Nr. 6.
- Henke, H. P. C., de theologia Juliani, imperatoris philosophi. Helmst. 1777. 4; rep. in ejusd. opusc. p. 353—79.
- Holzmann, V. G. F., (prae. J. G. Michaelis) de templi Hieros. Juliani imp. mandato per Judaeos frustra tentata restauratione. Hal. 1751. 4.
- Herwerden, C. H. van, de Juliano imp., rel. christ. hoste eodemque vindice. Lugd. Bat. 1827. 8.
- Heumann, C. A., de Juliani imp. voce extrema: Vicisti, Galilae! Gotting. 1740. 4.
- Hoemann, J., Julianus ex historicis genuinis vero apostata. Rost. 1703. 4.
- Johnson, S., Beschreibung der Künste Julians, d. Christenthum auszurotten; a. d. Engl. v. A. Tittel. Liegn. 1748. 8.
- Krebs, J. T., de argumentis pro veritate relig. christ. ex Juliani reliquiis. Grimmae 1770. 4; rep. in ejusd. opusc. p. 353—77.
- Lotter, J. G., historia instaurationis templi Hierosolym. sub Juliano imp. tentatae. Lips. 1728. 4.
- Messerschmid, J. H., Julianus imp. scholas Christianorum occludens. Leucopetrae 1734. 4.
- Mücke, G. T., de Juliano imp. scholis Christianorum infesto. Sehlensing. 1811. 4.
- Müller, J. S., Abhandl. vom Kaiser Julian. Hamb. 1752. 4.
- Neander, A., üb. d. Kaiser Julian u. sein Zeitalter. Leipz. 1812. 8.
- Pfeil, J. G., göttlich besiegt Julian. Goth. 1753. 8.
- Progr. Lips. Diluntur Juliani imperatoris objectiones. 1775. 4.
- Rabener, J. G., de Juliani apostatae morte; in ejusd. amoenitatt. hist.-philologicis p. 85—91.
- Rechenberg, A., de Juliani imp. apostasia. Lips. 1684. 4; rep. in ejusd. disertatt. 1. p. 369—405.
- Rosenberg, J., de Juliani imp. apostasia. Budiss. 1695. 4.
- Schlosser, F. C., üb. d. Zustand des höheren Unterrichts, in den Zeiten von Julian bis Theodosius; in dessen Archiv f. Gesch. u. Literatur (Frkf. 1830. 8.) 1. S. 217—72.
- Schulze, H., de Juliani philosophia et moribus. Strals. 1839. 4.
- Schwarz, F. G. J., de dignitate Jesu Chr. adv. Julianum. Lips. 1778. 4.
- Teuffel, W. S., de Juliano imp., Christianorum contemptore. Tub. 1844. 8.
— zur Geschichte des Kais. Julian; in Schmidt Zeitschr. f. Geschichte. Jahrg. 1845. S. 143—61; Jahrg. 1846. S. 405—39.
- Warburton, W., üb. Julian's versuchten Tempelbau; deutsch von J. G. Pfeil. Gotha 1755. 8.
- Wiggers, G. F., de Juliano apostata, relig. christ. et Christianorum persecutore. Rost. 1810. 4.
— Julian, Verfolger der Christen; in Illgen's Zeitschr. f. hist. Theol. 7. (1837.) 8. 115—56.
- Zorn, P., Juliani imperat. ad Arsacium epistola, commentar. illustrata. Sed. 1729. 4.

✱

- Müller, P. E., de genio et moribus aevi Theodosiani. Hafn. 1797. 8.
- Steffken, J. H., de Theodosii M. in rem. christ. meritis. Lugd. B. 1828. 8.

✱

- Schurzfleisch, C. S., de Justiniano orthodoxo. Viteb. 1682. 4.

Bentham, H. L., Vorstellung der Schriften der alten Kirchenlehrer von der Wahrheit der christl. Religion. Hamb. 1727. 8.

Clausen, H. N., apologetae ecclesiae christ. antetheodosiani, Platonis ejusque philosophiae arbitri. Hafn. 1817. 8.

Eisenlohr, C. F., de argumentis ab apologetis sec. II. ad confirmandam relig. chr. veritatem ac praestantiam contra gentiles usurpatis. Tub. 1797. 4; rep. in Pott sylloge commentatt. theol. 2. p. 114—202.

Gabler, G. A., de verae philosophiae erga rel. christ. pietate. Berol. 1836. 4.

Goetze, J. M., de patrum primitivae eccl. feliciori successu in profliganda gentilium superstitione quam in confirmanda doctrina christiana. Hal 1738 4.

Lange, J. L. F., expositio argumentorum, quibus patres apologetici rel. christ. a culpa atheismi ei objecta defenderunt; in Illgen's hist.-theoll. Abhdlg. 2. S. 127—213.

Rechenberg, A., de apologiis doctorum vet. ecclesiae. Lips. 1685. 4.

✱

Cellarius, L. F., de Sila, viro apostolico. Jen. 1773. 4.

Dietelmaier, J. A., de Archippo. Altorf. 1751. 4.

Hausdorf, W. S., de ordinatione Timothei. Viteb. 1754. 4.

Lange, J. G., de Timotheo episcopo Ephesino minus recte asserto. Lips. 1755. 4.

Müller, L., de eloquentia Apollonis viri apostolici. Jen. 1717. 4.

Siep, J. A., Epaphroditus, Philippensium apostolus. Lips. 1741. 4.

Strohbach, J. D., de Epaphra Colossensi. Lips. 1710. 4.

Walch, J. G., de Tito, viro apostolico. Jen. 1741. 4.

✱

Basch, S., de interpretatione N. T. ex patribus apostolicis. Lips. 1726. 4.

Gilse, J. van, Heyns et Junius de patrum apostolicorum doctrina morali. Lugd. B. 1833 4.

Heyns, S. P., v. Gilse.

Ittig, Th., de patribus apostolicis; praem. ejusd. biblioth. patr. apost. Lips. 1699. 8.

Junius, F. J. J. A., v. Gilse.

Planck, J. G., anthologiae patristicae spec. I—VI. Gotting. 1833 ss. 4.

Raupach, B., obs. sacr. ex patribus apostolicis decas I—II. Kil. 1711. 4.

Stäudlin, C. F., de scriptis patrum apostolic. veris et suppositiciis, historiae disciplinae morum christ. antiquioris fontibus et documentis insignibus. Gotting. 1800. 4.

✱

Cyprian, E. G., de Clemente Romano evangelico.

Feuerlin, J. W., philosophemata potiora recognitionum, Clem. Rom. falso attributarum. Altorf. 1728. 4.

Freundenberger, J. G., hist. recentior controversiarum de Clem. Rom. epistolis. Lips. 1755. 4.

Frommann, E. A., interpretatt. N. T. ex Clémente Rom. I—III. Cob. 1768. 4.

Rondinini, P., de S. Clemente. Rom. 1606. 4; rep. in act. erudit. 4. p. 140 ss.

✱

Brehme, E. G., de Jos. Barsaba s. Barnaba justo, viro apostolico. Leucop. 1735. 4.

Haverkorn van Rysewyk, de Barnaba. Arnhem. 1835. 4.

Hefele, C. J., d. Sendschreiben des Barnabas auf's neue untersucht. Tüb. 1840. 8.

Henke, E., de epistolae, quae Barnabae tribuitur, authentia. Jen. 1827. 8.

Puccinelli, P., vita di Santo Barnaba. Mediol. 1649. 4.

Rördam, J. C., de authentia epistolae Barnabae. Hafn. 1828. 8.

✱

Gratz, A., disquisitionum in Hermiae Pastorem pars I. Bonn. 1820. 4.

Torell, O. M., placita quaedam Hermæ, viri, ut habetur, apostolici. Lund. 1825. 4.

*

Baumgarten-Crusius, L. F. O., de Dionysio Areopagita. Jen. 1823. 4; rep. in commentatt. theol. ed. a Rosenmüller etc. 1, 2. p. 268—308.

Engelhardt, J. G. V., de Dionysio Areopagita plotinizante. Erl. 1821. 4.

— de origine scriptorum Areopagiticorum. Ibid. 1822. 4.

Meier, G. A., Dion. Areopag. et mysticorum sec. XIV. doctrina inter se comparata. Hal. 1845. 8.

*

Beyer, C., de Ignatio, veritatis confessore et martyre. I—II. Lips. 1722. 4.

Cureton, W., vindiciæ Ignatianæ. Lond. 1846. 8.

Düsterdieck, F. A. C., de Ignatianarum epistolarum authentia duorumque textuum ratione et dignitate hucusque prolatae sententiæ. Götting. 1843. 4.

Huther, J. E., d. wichtigsten Bedenken gegen d. Aechtheit der Ignatianischen Briefe; in Illgen's Zeitschr. f. hist. Theol. II. Bd. (1841.) S. 1—73.

Tentzel, W. E., de apophthegmate Ignatii: ὁ ἑμὸς ἑρως ἐσταύρωται. Viteb. 1683. 4; rec. 1688; rep. in ejusd. exercitt. sel. 1. p. 46 ss.

*

Cruciger, C., de Polycarpi vita. Viteb. 1543. 8.

Danz, J. T. L., ecclesiæ Smyrn. epistola encycl. de martyrio S. Polycarpi. Jen. 1818. 4.

Groddeck, G., de anno et die passionis St. Polycarpi. Ged. 1704. 4.

Heumann, C. A., examen fabulae de columba, ex Polycarpi rogo evolante; in bibl. Brem. 3. p. 429 ss.

Tentzel, W. E., de Polycarpo, episc. et martyre Smyrnensi. Viteb. 1684; rep. in ejusd. exercitt. sel. 1. p. 73 ss.

Derling, C. G., de Miltiade, perantiquo Christianorum defensore. Helmst. 1746. 4.

*

Bürger, C. G., antiquitas liturgiæ evang. Lutheranae ex Justino M. demonstrata. Viteb. 1755. 4.

Boll, F. C., üb. d. Verhältniss der beiden Apologien Justins d. Märtyrers; in Illgen's Zeitschr. f. hist. Theol. 12. Bd. (1842.) 3. S. 3—47.

Gercken, C. C., de Justinii Martyris ad rel. chr. conversione admodum memorabili. Lips. 1753. 4.

Gratianus, P. C., de Memorabilibus Justinii M. historicis atque dogmaticis. Tub. 1766. 4.

Grossheim, G. D. a., de epistola ad Diognetum quæ fertur Justinii M. Lips. 1828. 4.

Herbig, W., de scriptis, quæ sub nomine Justinii circumferuntur. Vratisl. 1833. 4.

Junius, F. J. J. A., de Justino martyre apologeta. Lugd. Bat. 1836. 8.

Koch, C. G., Justinii M. cum Tryphone Judæo dialogus, secundum regulas criticas examinatus. Kil. 1700. 8.

Krom, H. J., de authentia dialogi Justinii M. cum Tryphone Judæo. Medish. 1778. 8.

Lange, G. G., Justinii M. apologia prima examinata. I—II. Jen. 1745. 4.

Müscher, W., an dialogus cum Tryphone Justino M. recte adscribatur. Marb. 1799. 4; rep. in commentatt. theol. ed. a Rosenmüller etc. 1, 2. p. 184—214.

Nifanias, C., Justinus M., veritatis evangelicæ testis. Frcf. 1688. 8.

Otto, J. C. T., de Justinii M. scriptis et doctrina. Jen. 1841. 8.

— de epistola ad Diognetum Just. M. nomen prae se ferente. Jen. 1845. 8.

Rau, J. J., de philosophia Justinii M. et Athenagoræ. Jen. 1733. 8.

Stieren, A., üb. d. Todesjahr Justin's d. Märtyrers; in Illgen's Zeitschrift f. hist. Theol. 12. Bd. (1842.) S. 21—37.

- Schmid, J. A., de Justin M. theologia morali. Helmst. 1691. 4.
 Winer, G. B., Justinum M. evangelis canonicis usum fuisse ostendit. Lips.
 1819. 4.

*

- Clarisse, T. A., de Athenagorae vita, scriptis et doctrina. Lugd. B. 1819. 4.
 Hoven, J. D. van, de inscriptione et vera aetate *προβελος* Athenagorae.
 Ling. 1752. 4.
 Leyser, A. P., de Athenagora. Lips. 1736. 4.
 Lindner, J. G., curae posteriores in Athenagorae deprecationem. Longos. 1775. 8.
 Mosheim, J. L., de vera aetate apologetici Athenagorae; in dissertatt. ad
 hist. eccl. 1. p. 269 ss.
 Veyssier la Croze, M., de fabula erotica, quae sub Athenagorae nomine
 prodit; in Fabric. bibl. gr. 6. p. 800 s.

*

- Daniel, H. A., Tatianus, der Apologet. Halle 1837. 8.
 — de Tatiano apologeta. Hal. 1835. 8.
 Longerve, L. de, de Tatiano et Eucratitis; in Vogt bibl. haeresiolog. 1, 2.
 p. 201 ss.

*

- Graebener, G., de Theophilo episc. Antiocheno. Dresd. 1744. 4.
 Walpurger, J. G., de Theophilo Antiocheno. Chemn. 1735. 4.

- Bernhold, J. B., de T. Fl. Clemente, utriusque in ecclesia cathedrae orna-
 mento. Altorf. 1725. 4.
 Bielke, J. A. F., de Clemente Alex. ejusque erroribus. Jen. 1737. 4; rep.
 in J. G. Walch misc. sacr. p. 510 ss.
 Dähne, A. F., de *γνώσει* Clem. Alex. Lips. 1832. 8.
 Eylert, F. R., de Clemente Alex. ejusque philosophia. Erlang. 1828. 4.
 — Clemens v. Alexandrien, als Philosoph u. Dichter. Leipz. 1832. 8.
 Hoffstede de Groot, P., de Clemente Alex., philosopho christiano. Groning.
 1826. 8.
 Holzklau, Th., de Clemente Alexandr. ejusque doctrina morali. Herbip. 1779. 4.
 Neander, A., de fidei gnoseosque idea secundum mentem Clementis Alex.
 Heidelb. 1811. 8.
 Tribbechovius, J., de Clemente Alexandrino. I—III. Hal. 1706. 4.

*

- Fremmann, E. A., interprett. N. T. ex Hippolyto. Cob. 1765. 4.
 Haenell, C. G., de Hippolyto. Gotting. 1838. 8.
 Heumann, C. A., ubi et qualis episcopus fuerit Hippolytus. Gotting. 1737. 4.
 Kimmel, E. J., de Hippolyti vita et scriptis. Jen. 1839. 4.
 Seinecke, L. F. W., üb. Leben und Schriften des Hippolytus; in Ilgen's
 Zeitschr. f. hist. Theol. 12. Bd. (1842.) 3. S. 48—77.
 Woog, C. C., fragmentum Hippolyti Martyris. Lips. 1762. 4.

*

- Detmers, J. P., de theologia Origenis. I—IV. Prof. ad V. 1782—83. 4.
 Boehinger, J. J., de Origenis allegorica S. S. interpretatione. I—III. Ar-
 gentor. 1829—30. 8.
 Ernesti, J. A., de Origene, interpretationis librr. ss. grammaticae auctore.
 Lips. 1756. 4; rep. in ejusd. opusc. philol. (ed. 1.) p. 286—323.
 Fischer, P., de Origenis theologia et cosmologia. Hal. 1846. 8.
 Gaudentius, P., de dogmatum Origenis cum philosophia Platonis compara-
 tione. Flor. 1639. 4.
 Hagenbach, C. R., obs. circa Origenis methodam interpretandae S. S.
 Basil. 1823. 8.
 Karsten, J. A., de Origene oratore sacro. Groning. 1824. 8.
 Krüger, L., üb. d. Verhältnisse des Origenes zu Ammonius Saccas; in Ilgen's
 Zeitschr. f. hist. Theol. 13. Bd. (1843.) 1. S. 45—62.

- Meisner, J., de Origene et Origenianis. Viteb. 1665. 4; rep. 1712. 4.
 Münscher, W., Origenes als Sittenlehrer betrachtet; in Henke's N. Magaz. f. Religionsphiles. 6, 1. S. 130 ff.
 Walch, C. W. F., Origenis (c. Cels. 8, 21 — 23.) de diebus Christianorum disputatio. Gotting. 1777. 4.

*

- Birch, A., loci theologiei e Tertulliano collecti. Hafn. 1791. 4.
 Gaudentii, P., saeclrae Tertullianae de vita Christianorum ante Const. M. tempora. Flor. 1639. 4.
 Cyprian, E. S., de doctrina Tertulliani evangelica. Cob. 1701. 4.
 Mosheim, J. L., de aetate apologetici Tertulliani. Helmst. 1724. 4.
 Nösselt, J. A., de vera aetate scriptorum Tertulliani. I—III. Hal. 1757. 4.
 Schütz, C. G., de regula fidei apud Tertullianum. Jen. 1781. 4.
 Walch, J. E. J., de apostolorum literis authenticis a Tertulliano commemoratis. Jen. 1653. 4.
 Zentgrav, J. J., de lapsa Tertulliani ad Montanistas. Argentor. 1706. 4.

*

- Bremer, J. C., epist. crit. super aliquot Minucii locis. Quedlinb. 1781. 4.
 Meier, H., de Minucio Felice. Tigur. 1824. 8.
 Russwarm, J. G., Octavius. Hamb. 1824. 4.

*

- Fehrer, J. F., utrum Cyprianus sit auctor doctrinae de unica Christi religione et ecclesia salvifica. Erf. 1792. 4.
 Reuchlin, F. J., de doctrina Cypriani. I—III. Argentor. 1751—56. 4.
 Schmieder, H. E., üb. Cyprian's Schrift von der Einheit der Kirche. Leipz. 1812. 8.
 Weicker, K. E., üb. Cyprian's Schrift von der Einheit der Kirche; in Mogen's hist.-theol. Abhdlgg. 3. S. 111—40.

*

- Geret, S. L., variorum de Arnobio Afro ejusque theologia judicia. Viteb. 1752. 4.
 Meyer, G. W., de ratione et argumento apologetici Arnobiani. Hafn. 1815. 8.

- Fant, E. M., de influxu relig.-christ. in imperium rom. I—II. Upsal. 1798—1800. 4.
 Grenz, G. C., de vi religionis in salutem publicam. Lips. 1796. 4.
 Hengel, W. A. van, de rel. christ. efficacitate in bellum cum plane singulari tum maxime salutari. Lugd. Bat. 1832. 8.
 Meysenbug, H. O. A. de, de christ. rel. vi et effectu in jus civile. Gotting. 1828. 4.
 Miller, J. P., de consecratis inde a Christo nato literarum studiis. Ibid. 1766. 4.
 Olpe, C. F., de bellorum crudelitate christ. rel. lenitate mitigata. Dresd. 1780. 4.
 Oordt, J. F. van, de relig. christiana, ad conjunctionis et societatis studia alenda et promovenda cum aptissima tum efficacissima. Traj. ad Rhen. 1821. 8.
 Paetz, L. A., de vi, quam religio christ. per tria priora secula ad hominum animos, mores ac vitam habuit. Gotting. 1799. 4.
 Rhoer, C. W. de, de effectu rel. christ. in jurisprudentiam romanam. Groning. 1776. 8.
 Schwarze, F. H. C., de vi, quam rel. christ. in excitanda ac formanda ingenia, itemque in literas colendas atque augendas habuit. Heidelb. 1836. 4.
 Steinbrenner, W. L., de vi et efficacia rel. christ. in tuendis atque regundis hominum moribus. Erlang. 1808. 4.
 Tzschirner, H. G., de dignitate hominis per relig. christ. adserta et vindicata. Viteb. 1805. 4; rep. in ejusd. opusc. p. 48—86.

*

- Gregoire, H., de l'influence du christianisme sur la condition des femmes. Par. 1821. 8.

Hynek, C., quid sit, quod debeat religioni christ. sexus muliebris, imprimis honestior pars feminarum. Hamel. 1827. 4.

Münter, F., die Christin im heidnischen Hause vor den Zeiten Constantin des Grossen. Kopenh. 1828. 8.

Bernhold, J. B., de natura et constitutione historicae theologiae. Altorf. 1742. 4.

Blumenbach, H., de fontibus antiquitatum christianarum; praem. ejusd. commentat.: antiquitt. epiphaniorum. (Lips. 1737. 4.) p. 1–16.

Chladenius, J. M., de voluptate ex antiquitate ecclesiastica capienda. Lips. 1742. 4.

Chladni, M., de abusu chemiae in rebus sacris. Viteb. 1702. 4.

Dieterich, J. C., de usu lectionis scriptorum de antiquitt. sacris. Jen. 1635. 4.

Drasdo, J. G., de nimio et neglectu et usu antiquitatis profanae in explicandis sacris literis. Viteb. 1784. 4.

Emes, P., de argumento ab antiquitate desumpto. Erf. 1792. 4.

Faber, J. M., de mythologia gentilium caute ad sacr. scriptt. interpretationem adhibenda. Onold. 1785. 4.

Flöder, A., usus historiae et rituum profanarum gentium in illustrandis scriptt. N. T. Upsal. 1764. 4.

Gehe, H. C., quam utile et necessarium sit, historiam s. copulare cum ipsa religionis christ. institutione. Dresd. 1783. 4; rep. in ejusd. sylloge commentatt. p. 57–82.

Geret, G., systema antiquitatum ecclesiasticarum; progr. 1–47. Onoldi 1740–50. 4.

Herrmann, J. H., de summa antiquitatis eccles. cognitionis necessitate in Theologo. Jen. 1767. 4.

Hertel, C. F., de elegantiorum literarum in sacris usu. Jen. 1732. 4.

Hildebrand, J., de genuinis verae antiquitatis notis. Helmst. 1660. 4.

König, C. C., de sensu antiquit., sacr. liter. interpreti maxime necessario. Misen. 1812. 4.

Krebs, J. T., de ratione N. T. e moribus antiquis illustrandi, minus caute instituta. Lips. 1777. 4.

Maschov, G., de auctoritate antiquitat. ecclesiasticae. Helmst. 1682. 4.

Mel, C., de usu antiquitatum judaicarum, graecarum et romanarum in explicandis obscurioribus S. S. dictis. Schleusingae 1707. 8.

Milius, D., de variis virorum doctorum in antiquitt. sacris erroribus. Traj. ad Rh. 1727. 4; rep. in Schlaegeri dissertatt. rar. de antiquitt. sacr. p. 1–30.

Nethe, A., de auctoritate antiquitatum ecclesiast. Lips. 1648. 4.

Olsson, J., de notitia morum orientalium, interpr. sacro necessaria. I–II. Lund. 1784. 4.

Ribov, G. H., de antiquitatibus judaeo-christianis. Gotting. 1752. 4.

Schulze, S., archaeologia sacra var. disquisit. ex itinere orient. illustrata. Hal. 1756. 4.

Sklerander, P. J., historia antiquitatum ecclesiasticarum. Fref. ad V. 1716. 4.

Spaethe, C. F., de nonnullis ex antiquitt. graec. ad N. T. pertinentibus. Hal. 1767. 4.

Strodtmann, J. C., de eo, quod nimium et parum est circa antiquitt. profanarum adplicationem ad s. codicem. Guelf. 1746. 4; repet. in Biedermann Selecta scholast. II. 1. p. 260 ss.

Thorschmid, J. C., de usu et flore antiquit. s. in ecclesia. Viteb. 1713. 4.

Turretin, J. A., de sacrarum antiquitatum usu multiplici atque praestantia. Genev. 1697. 4; repet. in ejusd. dilucidatt. philos.-theol. etc. vol. 3. p. 131 ss.

Vogel, P. J. S., de religionum historiae usu, ad judicium de religione christ. regundum. Erl. 1815. 8.

Wooß, C. C., de genuinis antiquitt. sacrarum in primitiva ecclesia obviarum fontibus. Lips. 1745. 4.

Wytenbach, D., de vi et efficacia historiae ad stadium virtutis. Amst. 1785. 4.

- Zaccaria, F. A., sulle studii d'antichità eccl.; in ejisd. dissertatt. varie italiane a storia eccl. appartenenti (Rom. 1780. II.) I, 1.
 Zorn, P., hist. bibliorum pictorum, ex antiquitt. Hebr. et Christ. illustrata. Lips. 1743. 4.



- Barth, C., de probatione per numismata in sacris. Mogunt. 1788. 4.
 Berger, J. W. de, (resp. G. S. Marggraf) observationes ex numis antiquis sacrae. Viteb. 1745. 4.
 Cyprian, E. G., de pictura teste veritatis sub. papatu. Jen. 1740. 4; rep. in ejisd. dissertatt. varii argum. p. 66 - 73.
 Dürr, F. A., de probatione per picturas in sacris. Mogunt. 1779. 4.
 Walsh, W., notice of some ancient coins and metals, illustrating the progress of christianity. Lond. 1827. 8.
 Zeibich, G. E., observationes ex numis antiquis sacrae. Viteb. 1745. 4.

- Anton, P., de doctrina publica et cultu publico, ex quibus papatus recte intelligi potest. Hal. 1700. 4.
 Bahnmaier, J. C., de satis coetus sanctioris divini numinis cultui addicti ab Adamo usque ad Noachum. Jen. 1759. 4.
 Baier, J. G., de λογικῇ λατρείᾳ. Jen. 1787. 4.
 Becmann, J. C., de jure subditorum circa sacra. Jen. 1689. 4.
 Beyer, C. A., Lactantius de vero cultu. Viteb. 1690. 4.
 Bose, J. J., de cultu Dei in silentio ad Ps. 65, 2. Lips. 1756. 4.
 Breitenstein, Ph., christl. Cultus nach Angabe d. Schrift. Halle 1811. 8.
 Bröner de Niederek, M., de populorum veterum ac recentiorum adorationibus. Amst. 1713. 8.
 Buddeus, J. F., de jure belli circa res sacras. Hal. 1693. 4.
 Buehlau, A. F., de synaxibus sacrorum causa institutis. Servestae 1718. 4.
 Bulfinger, G. B., de cultu Dei rationali. Tubing. 1731. 4.
 Burmann, F., de recto Deum cognoscendi et colendi modo. Traj. ad Rhen. 1747. 4.
 Chapelle, A., de la nécessité du culte public parmi les Chrétiens. à la Haye 1746. 8; rec. Freft. 1747. 12.
 Christ, F., gloriosus cultus supremo Numini ejusque Christo N. F. temporibus exhibitus. Jen. 1723. 4.
 Eckhard, J. F., de cultu veterum in templis, omnem immensitatis ideam evertente. Francohus. 1758. 4.
 Fabricius, J., de reverentia erga sacra. Helmst. 1706. 4.
 Franck, H. A., de sacris Eleusiniis, cum sacris christianis non comparandis. Erf. 1772. 4.
 Goetze, G. H., de cultu Abrahami. Lips. 1702. 4.
 Green, G. S., de loco, religioni ab Abrahamo consecrato ex Gen. 21, 33. Lips. 1735. 4.
 Gruner, H. C., de mutuo morum et religionis nexu. Lips. 1829. 8.
 Hanker, H., de jure circa sacra. Gotting. 1780. 4.
 Hanneken, P. L., de vere religiosi adoratoris spiritu et veritate. Viteb. 1705. 4.
 Hartmann, J. J., de cultu Dei externo. Altorf. 1692. 4.
 Hardtschmid, J. N., de conventiculis. Argent. 1705. 4.
 Heinring, G., de privatis legatorum sacris. Hal. 1713. 4.
 Hildebrand, J., sacra publica veteris ecclesiae. Helmst. 1699. 4.
 — de priscae et primitivae ecclesiae sacris publicis, templis et diebus festis. Helmst. 1652; rec. 1702, 1735, 1740. 4.
 Höfling, J. W. F., von d. Composition d. christl. Gemeinde-Gottesdienstes. Erl. 1837. 8.
 Kalinsky, J. G., sacra Christianorum vett. in castris. Lips. 1715. 4.
 Kiesling, J. R., de ecclesia veterum campestri ad Gen. 4, 26. Lips. 1751. 4.
 — de indole et natura cultus religiosi. In ejisd. exercitatt. in Trombellii dissertat. de cultu Sanctorum (Lips. 1742. 4.) I. p. 1-15.

- Kortholt, C., öffentl. Gottesdienst d. alten u. heutigen Christen einander entgegengestellt. Kiel 1672. 12.
- de sacris publicis, debita cum reverentia praesentiaque naminis metu colendis. Kilon. 1693. 4.
- Küchler, C. C., de sacris publicis nostra aetate studiosius quam olim obcurdis. Gosec. 1809. 8.
- Lavater, J. J., de adoratione Dei in spiritu et veritate. Tigur. 1742. 4.
- Löffler, G. F., de cultu divino Christianorum rationali. Dresd. 1778. 4.
- Mayer, J. F., cultus Dei rationalis Rom. 12, 1. descriptus. Gryph. 1711. 4.
- Michaëlis, J. H., de nexu officiorum hominis christiani in vero Dei cultu. Hal. 1728. 4.
- Mieg, J. F., de cultu Dei sub N. T. ex Job. 4, 24. Heidelb. 1696. 4.
- Müller, G. P., de cultu Dei externo. Lips. 1713. 4.
- Papen, J. L., de officio, coetus sacros frequentandi. I—II. Helmst. 1753. 4.
- Pfeiffer, A. F., cultus Dei publicus in orbe primaevo haud neglectus. Erl. 1771. 4.
- Pfitzer, J. J., de congregatione non deserenda. Altorf. 1718. 4.
- Rechenberg, A., de cultu Dei externo. Lips. 1702. 4.
- de novitate circa sacra. Lips. 1708. 4.
- Rehm, J. S., Parallelen aus dem Gebiete des Cultus. Nürnberg. 1806. 8.
- Reuter, C., de cultu Dei generatim. Viteb. 1702. 4.
- Richter, G. G., de cultu Dei externo, falso unionis Protestantium principio. Lips. 1703. 4.
- Riecke, J. C., de popularitate in sacr. publ. maxime necessaria. Hal. 1809. 8.
- Roth, J. G., de cultu Dei rejectio ad Matth. 15, 9. Lips. 1678. 4.
- Sandellus, A., de Christianorum synaxibus extra aedes sacras. Venet. 1770. 4.
- Sartorius, J., de hypocrisi gentilium circa cultum Deorum. Lips. 1713. 4.
- Schedius, J. F., de sacris opertis vet. Christianorum. Gotting. 1790. 4.
- Scheibler, M. F., de fuga templi s. contempto et neglecto sacrorum cultu. Lips. 1807. 8.
- Josias s. de restituendo Dei cultu. Solisb. 1814. 8.
- Schlemm, J., de adoratione religiosa et civili gentilium. Jen. 1664. 4.
- Schmid, T. G., de honoribus externis Deo tribuendis. Lips. 1771. 4.
- Schwarz, C. G., de detestatione sacrorum. Altorf. 1729. 4.
- Schweinsberger, J. J., [praes. N. G. Schroeder] de prima cultus divini publici institutione ad Gen. 4, 26. Marb. 1745. 4.
- Schyll, P., de invocatione Numinis apud gentes. Upsal. 1724. 4.
- Sommer, J. H., de obligatione hominis colendi Deum cultu ab ipso praescripto. Lips. 1701. 4.
- Tilling, C. G., de religionis natura atque indole ejusque cum moribus nexu. Lips. 1791. 4.
- Trase, J., de conventibus nocturnis sacris. Ups. 1726. 4.
- Tympe, J. G., de cultu divino V. T. ad stata loca restricto. Jen. 1722. 4.
- Tzschirner, H. G., de sacris publicis ab ecclesia vetere studiose cultis. I—II. Viteb. 1808. 4; rep. in ejusd. opusc. p. 87—114.
- de sacris ecclesiae nostrae publicis caute emendandis. I—III. Lips. 1815. 4; rep. in ejusd. Memorabilien etc. 5, 1. p. 1—46; opusc. p. 137—69.
- Ursinus, T. C., de religione naturali cultuque Dei vero rationali. Jen. 1727. 8.
- Walther, F. A., de cultu Dei orali. I—II. Gotting. 1748. 4.
- Weber, J. G., de sacris nocturnis. Lips. 1719. 4.
- Wedel, G. W., de usu rationis humanae in sacris. Jen. 1714. 4.
- Weismann, C. E., cautela circa judicia de cultu Dei publico. Tubing. 1739. 4.
- Weiss, C., de cultu divino interno et externo recte judicando. Lips. 1796. 4.
- Weisse, C. L., de sacris clandestinis. Lips. 1776. 4.
- Woeldicke, M., apologia pro cultu Dei publico. Hafn. 1734. 4.

- Wolf, G. J. F., ostenditur, homines Mose vetustiores, nullo præcepto divino institutos, sponte sacra fecisse. Lips. 1783. 4.
 Zeibich, C. H., de ἀλογοῖς gentilium sacris. Ileb. 1722. 4.

*

- Alander, C., de regina coeli. Aboae 1703. 4.
 Alberti, V., de cultu idololatræ bestiarum. Lips. 1689. 4.
 Bellermann, J. J., üb. d. alte Sitte, Steine zu salben. Erf. 1793. 8.
 Biedermann, J. G., de montibus symbolicis. Freiberg. 1769. 4.
 — de lapidum cultu divino; in otiis liter. I. p. 314 ss.
 — de ventorum cultu; ibid. p. 290 ss.
 Bilmarch, J., obss. circa δειδρολατρείαν vett. gentium. Abo. 1796. 4.
 Blum, J. C., de δειδροσεβείᾳ gentilium. Lips. 1711. 4.
 Boden, B. G. L., de ramo gentium religioso. Viteb. 1765. 4.
 Bose, J. J., de Carmelo monte et Deo. Lips. 1740. 4.
 Bosseck, J. G., de cultu fluminum ad Jes. 57, 6. Lips. 1740. 4.
 Braem, J., de ὑδρολατρεία vett. Hafn. 1695. 4.
 Calixtus, G., de religione idololatræ. Helmst. 1687. 4.
 Calov, A., de selenolatria. Viteb. 1680. 4.
 Checozzi, J., de cultu idololatræ lucorum; in collect. dissertatt. acad. Cortonens. 1, 2. p. 93 ss.; 4. p. 149 ss.
 Drescher, D., de cultu imaginum. Lips. 1704. 4.
 Eckhard, J. F., de simulacrorum superstitione apud vett., omniæ immensitatis notionem evertente. Isen. 1759. 4.
 Ehrlén, J. F., de diis et deabus gentilium in S. S. memoratis. Argentor. 1750. 4.
 Falconet, sur les baetyls; in Mem. de l'Acad. des Inscript. 6. p. 513 ss.
 Forelius, H., de terra, gentium Dea. Ups. 1705. 8.
 Freitag, C., de sacris gentium in montibus. Lips. 1718. 4.
 Freudenberger, U., de origine cultus serpentum; in Tempe Helv. 1. p. 72 ss.
 Frischmann, J. G., de cultu imaginum apud gentiles. Jen. 1797. 4.
 Frischmuth, J., de Melech coeli. Jen. 1663. 4.
 Götze, F. L., de ἰχθυολατρεία. Lips. 1723. 4.
 Gruner, G. S., de cultu ignis apud gentiles. Bernae 1736. 4.
 Hoelling, J., de baetyliis veterum. Groning. 1715. 4; rec. Lips. 1724. 4; Brem. 1729. 4.
 Hofmann, G., de more veterum in locis editis colendi Deum. Hal. 1754. 4.
 Hürner, G., de origine cultus serpentum; in Tempe Helv. 1. p. 419 ss.
 Jones, S., de origine idololatriæ apud gentiles et Christianos. Lugd. 1708. 4.
 Kiesling, J. R., de superstitione Israelitarum sub quercubus cultu ad Jes. 1, 29; Ez. 6, 13; Hos. 4, 13. Lips. 1748. 4.
 Koch, J. C., de cultu serpentum apud antiquos. Lips. 1718. 4; rep. in Martinthes. 2, 1. p. 73 ss.
 Lobeck, G. A., altaria veterum montes. Lips. 1756. 4.
 Lubbert, S., (Frcft. 1672. 4.) Nettelblatt, C., (Gryph. 1734. 4.) de solis cultu.
 Münter, F., üb. d. vom Himmel gefallenem Steine der Alten; in dess. antiqu. Abhdlgg. S. 257 ff.
 Nimptsch, J. G., de sacris gentium in montibus. Lips. 1719. 4.
 Ostermann, J. E., de astrolatria. Viteb. 1663. 4.
 Olearius, G. P., de ὀφιολατρεία. Lips. 1713. 4.
 Pfeiffer, J. G., de lapidibus Deo positis ac dedicatis. Lips. 1729. 4.
 Pihlmann, J. J., de luna regina coeli. Aboae 1705. 4.
 Pocar, Z. B., de simulacris solaribus Israelitarum. Ien. 1725. 4.
 Reichenbach, J. F. J., de ritu populorum sacra faciendi in locis excelsis. Lips. 1798. 4.
 Richter, A. D., de solemniori usu ignis in rebus divinis apud priscos. Zittav. 1764. f.
 Rogberg, J., de sacris ignium apud gentiles. Aboae 1690. 8.
 Theol. antiquit. christ. I. 2.

- Sartorius, J., de hypocrisi gentilium circa Deorum cultum. Lips. 1713. 4.
 Schneider, F. S., de cultu lucorum et nemorum apud. vett. Zittav. 1761. 4.
 Schumacher, J. H., de cultu animalium inter Aegyptios et Judaeos. Brunsv. 1773. 4.
 Schurzfleisch, C. S., de cultu ignis apud gentes usitato. Viteb. 1705. 4.
 Sittig, J. C., de lapidibus Deo positis. Lips. 1729. 4.
 Stockhausen, H. C. L., de cultu et usu luminum antiquo. Traj. ad Rhen. 1726. 4.
 Wagner, J. F., montium sacra ex antiquis monumentis. Hal. 1762. 4.
 Wernsdorf, G., de cultu astrorum a Deo gentibus profanis olim concesso. Dantisc. 1746. 4.
 Zachariae, G. T., de more vett., in locis editis colendi Deum. Hal. 1754. 4.
 Zickler, F. S., relig. bestiarum ab Aegyptiis consecratarum exp. I—II. Jen. 1745—46. 4.
 — de Aegyptiis bestiarum cultoribus. Jen. 1756. 8.
 Zorn, P., de divino serpentum cultu ejusque origine; in ejsd. opusc. 2. p. 272—89.

- Bach, F. C., judicium sanae rationis de ceremoniis. Lips. 1721. 4.
 Baumgarten, S. J., de periculosa sacramentorum in ceremonias et harum in sacramenta permutatione. Hal. 1753. 4.
 Böbel, B., de libertate rituum ecclesiasticorum. Argentor. 1685. 4.
 Bel, C. A., de auctoritate traditionis in historia. Lips. 1770. 4.
 Berg, F., de origine rituum ecclesiasticorum, qui circa aquam versantur. Wirceb. 1786. 4.
 Bötticher, J. H., de rebus sanctis. Helmst. 1688. 4.
 Budaeus, W., de transitu hellenismi ad christianismum. Par. 1556. 4.
 Buddens, J. F., de ritibus ecclesiae latinae judaicae. p. I—II. Viteb. 1688—89. 4; rep. in ejsd. parerga hist.-theol. p. 61—138.
 Burscher, J. F., de vera origine praecipuorum dogmatum et institutorum, quae tempore emend. sacr. repudiata sunt ab ecclesia evang. Lutherana. 1—14. Lips. 1775—81. 4.
 Cless, D. J., de traditionum non scriptarum speciebus et valore. Tub. 1754. 4.
 Cotta, J. F., de methodo praescriptionis ad dogmata resque sacras applicata. Tubing. 1761. 4.
 Dethloff, J. M. (praes. J. H. Böhmer), de observantiis ecclesiasticis. Hal. 1707. 4; rec. 1723.
 Fabricius, F., de traditionibus pontificiis. Viteb. 1691. 4.
 Foertsch, M., de judicandi aequitate in dissensu circa sacra. I—II. Jen. 1705. 4.
 Frick, A., historia traditionum ex monumentis eccl. christ. Ulmae 1740. 4.
 Galura, B., de traditione, altero revelationis fonte. Friburg. 1790. 8.
 Geyser, S. G., de usu scriptorum veteris ecclesiae. I—III. Viteb. 1765. 4.
 Hackspan, T., de libertate christ. contra jugum traditionum ἀγῶα. tuenda. Altorf. 1658. 4.
 Hamberger, G. C., rituum, quos Romana ecclesia a majoribus suis gentilibus in sua sacra transtulit enarratio. Gotting. 1781. 4.
 Henke, H. P. C., de figurato dicendi genere, fonte multarum in hist. christ. fabularum. Helmst. 1788. 4; rep. in ejsd. opusc. p. 229—44.
 Herold, A., de manifesta idololatria in Romana ecclesia. Lips. 1712. 4.
 Hildebrand, J., de ritibus sacris. Helmst. 1655; rec. 1697 et 1743. 4.
 Jaeger, J. W., de statu ecclesiae primitivae et modernae. Tubing. 1689. 4.
 Hiller, J. F., de proverbio: Priscis cedendum. Viteb. 1775. 4.
 Meier, D., de papatu per ethnicismum impraegnato. Freft. 1634. 4.
 Marangoni, J., delle cose gentilesche e profane trasportate ad uso e adornamento delle chiese. Rom. 1744. 4.
 Mosheim, J. L., de studio ethnicorum Christianos imitandi. Helmst. 1729. 4; rep. in ejsd. dissertt. ad hist. eccl. I. p. 321—85.
 Munck, J. P., papismus — gentilismus. Cob. 1664. 4.

- Pfaff, C. M., de traditionum non scriptarum speciebus, valore, certitudine, auctoritate, momento et pondere. Tubing. 1720. 4.
- Pfuhl, J. C., de noxis ex ritibus et institutis sacris in sanitatem redundantibus. Jen. 1791. 4.
- Pufendorf, S., de habitu relig. christ. ad vitam civilem. Brem. 1687. 4.
- Rau, C., origo discriminis inter res sacras, religiosas et sanctas. Lips. 1810. 4.
- Reimbold, F. M., patres primorum seculorum, idololatriae Romanensium iudices. Hamb. 1736. 4.
- Riegger, J. A., an detur traditio sacra? — in ejusd. opusc. ad hist. eccl. (Frib. 1773.) N. 7.
- Schindler, J., de ceremoniis ecclesiasticis. Viteb. 1666. 4.
- Starck, J. A., de tralatitiis ex gentilismo in religionem christianam. Regiom. 1774. 4.
- Sonntag, C., *τάξις καὶ εὐσχημοσύνη* Christianorum circa ritus, adiaphora et ceremonias ecclesiae. Schleusing. 1689. 4.
- Tompa, L., de sacris Christianorum ritibus. Poson. 1785. 8.
- Topp, T., expositio doctrinae de traditionibus. Bonn. 1789. 4.
- Valkenier, J., Roma paganizans. Franeq. 1656. 4.
- Varenius, A., de canali traditionis. Rost. 1664. 4.
- Ventzke, D., de potestate circa ceremonias ecclesiasticas. Viteb. 1691. 4.
- Wedel, F. W. a., de obligatione circa observandas ceremonias. Jen. 1739. 4.

- Aggerup, P., de praecipuis Christianorum festis. Hafn. 1733. 4.
- Augusti, J. C. W., die Feste der alten Christen. 3 Bde. Leipz. 1817—19. 8.
- Boehme, J. G., üb. d. Ursprung u. die Benennung aller Sonn- u. Festtage durchs ganze Jahr. Zwickau 1817. 8.
- Calixtus, F. U., de festorum dierum institutione. Helmst. 1688. 4.
- de jure festa inaugurandi et abrogandi. Ibid. 1696. 4.
- Clemangis, N., de diebus festis et sabbato; ed. v. d. Hardt. Helmst. 1703. 8.
- Dresser, M., de festis diebus. Lips. 1593. 8.
- Eberhard, G. A., neueste Ansicht u. Beleuchtung der Sonn- u. Festtage. Erf. 1799. 8.
- Eggers, B. F., Unterricht von den Feiertagen d. evang. Kirche. Braunschw. 1788. 8.
- Eisenschmid, G. B., Geschichte d. Sonn- u. Festtage der Christen. Leipz. 1793. 8.
- Elv, P., de festis christianis. Upsal. 1708. 8.
- Finck, C., de diebus festis et feriatis, qui in ecclesiis aug. conf. celebrantur. Giess. 1612. 8.
- Fürstmann, J. H., de dierum festorum imminutione, oeconomiae publicae et privatae profutura. Rint. 1754. 4.
- Gerbert, M., de festorum dierum numero minuendo, celebratione amplianda. St. Blas. 1765. 8.
- Hildebrand, J., de diebus festis libellus. Helmst. 1701; rec. 1718, 1722. 4.
- Hoefling, J. W. F., v. d. Festen od. heil. Zeiten der christl. Kirche. Erlang. 1838. 8.
- Jamin, D. N., Geschichte der Kirchenfeste. A. d. Franz. Bamb. 1785. 8.
- Kahler, J. E., de festis ecclesiae evang. lutheranae diebus et quid de eorum abrogatione ac diminutione sentiendum sit. I—II. Rint. 1773. 4.
- Karrer, J. P., Feste in der kathol. u. protestant. Kirche. Erlang. 1829. 8.
- Koelmann, J., de festis diebus in reformatis ecclesiis celebrari solitis. Traj. 1693. 4.
- Küchler, C. C., de diebus festis minoribus haud temere tollendis. Leucopetrae 1816. 8.
- Lange, D. C., index fastorum christianorum perpetuus, chronologiae universali accommodatus. Viteb. 1716. 4.
- Mayer, J. F., hist. praecipuorum N. T. festorum. Gryph. 1706. 4.
- Meyer, J., de origine et causis festorum. Amstelod. 1693. 8.

- Nelson, R., Unterricht v. d. Festtagen. Aus d. Engl. Brem. 1713. 4.
 (Schmid, H. W.), Beschreibung der Sonn-, Fest- u. Feiertage des evang. Kirchenjahrs. Nürnberg. 1730. 8.
 Schmid, J. A., historia festorum et dominicarum. Helmst. 1721; rec. 1726; 1729. 8.
 Schwarze, J. W., Nachricht v. Entst. u. Feier der christl. Festtage. Chemn. 1792; rec. 1819. 8.
 Seel, H., Gesch. des hohen Festkreises der Kirche. Kempten 1826. 8.
 Stade, D. A. v., von d. Sonn- u. Festtagen des ganzen Kirchenjahrs. Brem. 1759. 4.
 Stemler, J. C., synodi Trident. de celebrandis diebus festis decretum. Lips. 1762. 4.
 — de minuenda festorum dierum in ecclesia multitudine. Ibid. 1770. 4.
 — de abrogandis aut immutandis diebus festis ac dominicis in ecclesia nostra usitatis. Lips. 1771. 4.
 Stryck, J. S., de incommotis festorum. Hal. 1702; rec. 1756. 4.
 Thiers, J. B., de festorum dierum imminutione. Lugd. 1668. 8.
 Thomasin, L., traité des festes de l'église. Par. 1697. 8.
 Ullmann, C., vergl. Zusammenstellung des christl. Festcyclus mit vorchristl. Festen; in Creuzer's Symbolik. 4. S. 577. 614.
 Wegner, G., de festis mobilibus. Regiom. 1700. 4.
 Wilcke, A., ἐορρογραφία. I—II. Jen. 1676. 8.
 Wildvogel, C., chronoscopia legalis de jure festorum. Jen. 1699. 4.
 Zölllich, C. F., de diebus festis minoribus haud immerito restitutis. Numb. 1817. 8.
 Zyliegan, F. W., die älteren u. neueren Feste aller christl. Confessionen. Danzig. 1825. 8.

✱

Pittonus, J. B., de octavis festorum. Venet. 1739. 8.

✱

- Celsius, M., (Upsal. 1672. 4.) Palmrootius, J., (ibid. 1702. 8.) de festis Judaeorum.
 Gerhard, J. E., de festis Orientalium, Hebraeorum cumprimis. Viteb. 1650. 4.
 Kirchmeier, J. C., de festis Judaeorum anniversariis eorumque in fatis ecclesiae N. T. antitypo. Marb. 1724. 4.
 Meyer, J., de temporibus et festis diebus Hebraeorum. Amstelod. 1724. 4.
 Pfeiffer, A., (Viteb. 1666. 4.) Schulten, C., (Viteb. 1723. 4.) de festis Hebraeorum.
 Rodolph, J., de temporibus sacris Hebraeorum. Bernae 1724. 4.
 Thummius, Th., de festis Judaeorum et Christianorum. Tubing. 1624. 4.

- Ernstius, H., de studiis diebus festis non convenientibus. Sorav. 1661. 4.
 Federreuther, A. P., de diebus aegyptiacis. Altorf. 1757. 4.
 Hoffmann, G. F., de diebus arbitrariis. Lips. 1729. 4.
 Moebius, J., de planetaria dierum denominatione. Lips. 1687. 4.
 Müller, J. E., de superstitione in seligendis ac discernendis diebus. Rudolst. 1681. 4.
 Mursinna, S., de hebdomade gentilium et dierum a planetis denominatione. Berol. 1747. 4.
 Piper, T. C., de diebus atris et faustis. Gryph. 1795. 4.
 Reichel, S., de diebus lustricis. Chemn. 1759. 4.
 Schwebel, N., de superstitiosa apud. vett. dierum observatione. Onold. 1769. 4.
 Wolf, C. G., de diebus poenitentialibus et supplicationum. Lips. 1729. 4.

Abicht, J. G., de lege sabbati. Viteb. 1731. 4.

— de sabbato Christianorum ex historia N. T. Ibid. eod. 4.

Albert, J. B., de celebratione sabbati dieique dominici inter veteres et recentiores. Ibid. 1772. 4.

- Alberti, V., de sabbati sanctificatione et profanatione. Lips. 1691; rec. 1703. 4.
 Allatus, Leo, de diebus dominicis Graecorum. Colon. 1648. 4.
 Amesius, W., de sabbato et die dominico. Franegu. 1633. 4; rec. Amstelod. 1658. 8.
 Andala, R., de sabbato V. T. et die dominica N. T.; in bibl. Brem. 8. p. 541 ss.
 Arnoldt, D. H., de antiquitate diei dominici. Regiom. 1754. 4.
 Bartels, J. H., de stato die veterum Christianorum ad Plin. 10, 97. Viteb. 1727. 4.
 Becher, T. A. E., vom Sabbath der Judea u. Sonntage der Christen. Halle 1775. 8.
 Beier, A., de feriatiōe et profanatione sabbati. Jen. 1663; rec. 1665. 4. deutsch Jen. 1719. 8.
 Benker, G. C., der Tag des Herrn. Fcft. a. M. 1728. 8.
 Boehmer, J. H., de stato die Christianorum; in ejsd. XII. diss. etc. p. 5—35.
 Boettner, G., an et quatenus sabbatum lege naturae praecipitur. I—III. Lips. 1707—9. 4.
 Bohnstedt, D. S., Erörterung vom Sonntage. Leipz. 1736. 8.
 Brunsman, J., vindiciae sabbati. Hafn. 1707. 4.
 Büchner, G., ex antiqu. patrum utriusque linguae monumentis περί τῆς ἡμέρας κυριακῆς. Viteb. 1689. 4.
 Burmann, F., de moralitate sabbati hebdomadalī. Amstelod. 1698. 8.
 Cyprianus, E. S., de moralitate sabbati in ecclesia christiana; in ejsd. dissertt. p. 236 ss.
 Doppert, J., ultima antiquitas solemnibus solis diei in glorioso Christi reditu ex sepulcro asserta. Schneeb. 1717. 4.
 Ernesti, H., sabbatismus. Sorav. 1656. 4.
 Faber, J. G., quo jure sanctificatio diei dominicae ex oraculis V. T. adseratur. Tubing. 1757. 4.
 Fecht, J., de sabbato ejusque libertate in N. T. doctrina. Rost. 1703. 4.
 Franke, C. C. L., de diei dominici apud vett. Christianos celebratione. Hal. 1826. 8.
 Gomarus, F., (Groning. 1632. 12.) Rivetus, A., (Lugd. Bat. 1633. 8.) de origine sabbati.
 Gude, G. F., Bericht vom Sonntage. Laub. 1736. 8.
 Hannecken, P. L., de morali sabbatico Christianorum. Coburg. 1705. 4.
 Homborg, J. J., de sabbato veterum Christianorum. Helmst. 1683. 4.
 Honert, J. van den, de die dominica. Traj. 1733. 4.
 Janus, J. W., de die dominico Eusebii Alex. Lips. 1720. 4.
 Kirchmeier, J. C., de sabbatis Judaeorum eorumque in fatis ecclesiae N. T. antitypo. Herborn. 1702. 4; rep. in ejsd. sylloge exercitt. acad. p. 1 ss.
 Lange, J. C. F., de ritibus ecclesiasticis die dominica consuetis. Mittw. 1795. 4.
 Lock, R., effugiatio veri sabbatismi. Lond. 1605. 4.
 Loeber, C., explicatio dictorum, quae de sabbato dieque domin. in libris eccl. evang. symbolicis habentur. Ronneb. 1728. 4.
 Märklin, J. F., üb. d. Sonntagsfeier. Stuttg. 1821. 8.
 Moebius, J., a quibusnam dies solis sit consecratus divino cultui? Lips. 1688. 4.
 Quistorp, B. F., an Christianis die dominico magis liceat profana curare negotia quam olim Judaeis sabbato. Gryph. 1724. 4.
 Runde, C. H., d. gottesdienstl. Feier des Sonntags. Stendal 1783. 8.
 S., J. C., λογική λατρεία s. de jure et officiis sabbati. Lips. 1703. 4.
 Scharbau, H., de luxu sabbatario; in ejsd. obss. sacr. 3. p. 541 ss.
 Schultz, J. C., de sabbato mystico. Viteb. 1742. 4.
 Schwertner, J. D., vindiciae moralitatis diei dominicae. Pirn. 1703. 4.
 Seligmann, G. F., de iis, quae circa receptam de sabbato doctrinam in dubium vocata sunt. Lips. 1703. 4.
 Streuber, U. T., der Sonntag; eine histor. Darstellung. Zür. 1846. 8.

Stempel, J. A., de sabbato Christianorum. Lips. 1674. 4.

Stryck, J. S., de jure sabbati. Hal. 1702; rec. 1715. 4; deutsch v. Beyer. Freßl. 1703. 8.

Syrbius, J. J., de sabbato gentili. Jen. 1700; rec. 1726. 4; rep. in Tempe Helv. 2. p. 527 ss.

Wegner, G., de sabbato Christianorum judaico. Jen. 1683. 4.

— deductio et declaratio sententiae Aug. confess. de die dominico, originem ejusdem non institutioni divinae sed ecclesiae christ. vindicantis. Viteb. 1702. 4.

Werenfels, S., de sabbati moralitate. Basil. 1721. 4.

Wernsdorf, G., de gentiliū sabbato. Viteb. 1722. 4.

Witzleben, G., Bericht v. der Juden Sabbat am Sonnabend u. der Christen am Sonntage. Kopenh. 1665. 8.

✱

Moller, D. W., de ominosis diebus dominicis. Jen. 1730. 4.

✱

Broun, J., (Roterod. 1674. 8.) Goechaens, M., (Jen. 1647. 4.) Heidanus, A., (Lugd. 1658. 12.) Lund, D., (Aboae 1696. 4.) Olde, C., (Rost. 1657. 4.) Osiander, J. A., (Tubing. 1672. 4.) Schookies, M., (Groning. 1660. 12.) de sabbato.

Grüneberg, J. P., de sabbato ab Adamo in paradiso celebrato. Rost. 1700. 4.

Hasenmüller, V. H., de operibus sabbatum depellentibus. Jen. 1708. 4.

Hebenstreit, J. C., de sabbato ante legem mosaicam existente. Lips. 1748. 4.

Matthaei, A. G. C., Beschreibung d. jüd. Sabbats. Nürnberg. 1751. 4.

✱

Frischmuth, J., (Jen. 1662. 4; rep. in Menthen thes. diss. 2. p. 312 ss.)

Müller, H., (ibid. p. 319 ss.) Onthovius, G., (in bibl. Brem. 6. p. 426 ss.) Schmid, S., (Lips. 1686. 4; rep. in ejusd. fasc. diss. p. 494 ss.) Verbrugge, O., (I—II. Groning. 1718. 4.) de sabbato *δευτερον-
πρώτω*.

Til, S. van, de vero et justo tempore sabbati *δευτερονπρώτου*. Lugd. B. 1708. 4.

Mayer, J. F., de dominicis adventus. Gryph. 1701. 4.

✱

Praetorius, J., de bruma, vom Lucientage. Lips. 1667. 4.

Bartholinus, B., de nomine et festo Juel tam antiquo quam hodierno sententiae. Hafn. 1711. 4.

Baumgarten, J. S., de solemnium Christo nato sacerorum originibus. Hal. 1738. 4.

— de mense dieque memoriae Chr. nati antiquitus consecrato. Ibid. 1740. 4.

— enarratio solemnium, quibus memoria Christi in lucem editi antiquitus celebrata est. Ibid. 1743. 4; rep. in ejusd. opusc. 2. p. 59—94.

Bring, S., de festo natalitiorum Christi. Lund. 1759. 4.

Christiani, W. E., de variis natalem Domini celebrandi modis. Kilon. 1775. 4.

Engelken, H. C., de festo nativ. Christi die 25 decembris. recte celebraudo. Rost. 1739. 4.

Gedike, F., üb. d. Ursprung des Weihnachtsfestes; in d. Berlin. Monatsschr. 1784. I. S. 73 ff.

Hallenberg, J., de nominibus Lucis et Visus in lingua suegothica cultusque solaris in eadem lingua vestigiis. Holm. 1816. 4.

Hasse, J. G., de rituum circa natalitia Christi hodie usitatorum prima origine ex Graecorum et Romanorum Saturnalibus. Regiom. 1800. 4.

Heise, J. C. F., Bedeutung des Wortes: Weihnacht; im Braunschw. Anzeiger 1758. St. 103.

- Hilscher, P. C., der Weihnachtsaberglaube nach seiner Art, Ursprung, Betrug u. Abschaffung. Dresd. 1722. 8.
- Jablonski, P. E., de origine festi nativ. Chr. in ecclesia christ. quotannis stato die celebrari soliti. I—II.; in ejisd. opusc. 3. p. 317—76.
- Ittig, Th., de ritu, festum nativ. Chr. die 25 dec. celebrandi ejusque antiquitate; in append. ad libr. de haeresiarchis sec. apost. p. 386 ss.
- Kindler, J., de natalitiis Christi; in Crenii syntagm. diss. I. 12 ss.
- Kipping, J. W., de rationibus sacrorum solemnium, nominatim eorum, quibus memoria nati Christi renovatur. Helmst. 1743. 4.
- Köppen, D. H., *ιστορούμενα* quaedam natalitiorum in Messiae memoriam ferias illustrantia. Rost. 1705. 4.
- Langhansen, C., de festi nativ. Chr. historia antiqua. Regiom. 1746. 4.
- Ludovici, G., de Judaeorum in republica Christianorum officiis in festo nativ. Christi. Schleusing. 1707. 4.
- Macher, J. C., natalis Invicti in vetusto quodam kalendario romano obvii illustratio. Ger. 1753. 4.
- Moeller, J. G., de acumine Graecorum in denominando festo nativ. Christi; in ejisd. hept. obss. (Tigur. 1672. 4.) 2.
- Oldermann, J., de festo encaeniorum judaico, origine festi nativ. Chr. Helmst. 1715. 4.
- Planck, H. G., variarum de origine festi Christi natalitii sententiarum epiorisis. Gotting. 1796. 4.
- Progr. Erfurt. de celebrationis festi natalitii Jesu Chr. origine. 1786. f.
- Progr. Helmst. de natali Invicti olim ad XXV. Dec. celebrato. 1733. 4.
- Reineccius, C., de origine et antiquitate festi nativ. Chr. Leucop. 1721. f.
- Rumpel, H. E., antiquitates festorum dierum nativitatis dominicae. Erf. 1763. 4.
- Schameliuss, J. M., vom Aberglauben in der Christnacht. Leipz. 1717. 4.
- Schulz, J. L., de festo sanctorum luminum. Hal. 1778. 4.
- Schwartzmeyer, H., de festo nativitatis Christi. Regiom. 1705. 4.
- Stübel, J. J., de rebus nonnullis, quae fiunt et factae sunt festo natalitio Christi, Misen. 1710. 4.
- Treuer, C. S., de etymologia vocis: Weihnachten. Helmst. 1721. 4.
- Vignoles, A. de, diss. touchant le jour de Noël; in bibl. germ. 2. p. 29—71.
- Weismüller, S. F., de festo nativit. Chr. in locum festi tabernaculorum surrogato. Altorf. 1731. 4.
- Wernsdorf, E. F., de originibus solemnium natalis Christi ex festivitate natalis Invicti. Viteb. 1757. 4.
- Wildvogel, C., de eo, quod justum est circa festum nativ. Christi. Jen. 1692. 4.



- Eichhorn, J. G., de Deo sole invicto Mithra; I—II.; in commentatt. Soc. Gotting. 3. p. 173—234.
- Kriegk, G. N., de mensa solis apud Aethiopes; in Martin thes. diss. 3, 1. p. 24 ss.
- Zeibich, H. A., de alis solis. Ger. 1762. 4.



- Brüggemann, J. C. L., de terriculis puerorum. Gotting. 1745. 4.
- Buttler, D. S., antichristische Christ-Larven. Halle 1700. 12.
- Drechsler, J. G., Christianorum larvae natalitiae J. Christi. Lips. 1677. 12.
- Frick, A. P., de muneribus ob diem natalem Servatoris dari solitis. Helmst. 1768. 4.
- Kiesling, C. G., de muneribus, quae propter diem natalem Servatoris nostri dari solent. Viteb. 1737. 4.
- Pezold, C. F., de Sancti, ut vocant, Christi larvis et munusculis. Lips. 1699. 4.
- Pistorius, J. W., d. entlarvte heilige Christ. Suhl 1738. 4.
- Praetorius, J., Weihnachtsfratzen. Leipz. 1663. 8.



- Böhmmer, J. H., de antelucanis Christianorum coetibus; in ejisd. XII. dissertt. jur. eccl. ant. p. 35—71.

- Cellarius, C., de vigiliis et lucubrationibus vett. Hal. 1690. 4.
 Crusius, J. A., de nocte et nocturnis officiis tam sacris quam profanis.
 Brem. 1655. 12.
 Klepperbein, V., de ritu vigiliarum sacro et profano. Viteb. 1685. 4.
 Wichmann, G., de vigiliis. Viteb. 1660. 4.



- Braën, M., de diebus et festis natalitiis. Hafn. 1702. 4.
 Esenbeck, G. S., de natalitiis vett. Christianorum. Altorf. 1732. 4.
 Funcke, C., de festis genethliacis. Gortiz. 1677. f.
 — de festerum natalitiorum celebratione. Ibid. 1695. f.
 Hildebrand, J., de natalitiis veterum sacris et profanis. Helmst. 1661. 4.
 Rhode, J. J., de convivii natalitiis. Regiom. 1716. 4.
 Rou, J. de, de die natali sacro et profano. Lugd. B. 1604. 8.
 Spangenberg, J. G., de sacris natalitiis vere christianis. Gotthae 1722. 4.
 Weber, C. M., de veterum diem natalem celebrandi consuetudine. Vimar.
 1751. 4.
 Wend, J. J., natalium apud veteres solemnitas. Viteb. 1687. 4.



- Dathe, H., de geniis veterum. Viteb. 1690. 4; rep. in Martin thes. diss. 2, 1.
 p. 60 ss.
 Henrici, J. C., de genio natalium praeside. I—II. Viteb. 1782—83. 4.
 Wechsler, C. F., de genio praeside unicuique proprio. Lips. 1752. 4.



- Krause, J. G., de sanctorum angelorum tutela. Viteb. 1735. 4.
 Schmidt, F., historia dogmatis de angelis tutelaribus; in Illgen's Denkschr.
 d. hist.-theol. Gesellsch. 1. p. 24—71.

- Baur, F. C., de orationis habitae a Stephano consilio et de protomartyris
 hujus in christ. rei primordiis momento. Tubing. 1829. 4.
 Bonvoast Beekman, D. de, de oratione Stephani apologetica. Traj. ad
 Rhen. 1820. 8.
 Krause, J. C. H., in historiam et orationem Stephani protomartyris commen-
 tarius. Gotting. 1780. 4.
 Mayer, J. F., de facie Stephani angelica. Gryph. 1702. 4.
 Rus, J. R., I—II. Hamb. 1690—91. 4. rec. Jen. 1709. 4. de lapidatione Stephani.
 Schmidt, C. F., examen critique du discours de St. Etienne, Act. 7. Strassb.
 1839. 4.
 Schwarz, E. J., martyrium Stephani e pandectis Hebraeorum illustratum.
 Viteb. 1756. 4.
 Seiler, G. F., de argumento quodam ad rel. revel. veritatem comprobendam
 ex Dei veri cultorum victoria petendo; in ejusd. opusc. I. p. 271 ss.
 Sonntag, C., de resistentia auditorum Stephani adversus Spiritum S. Altorf.
 1710. 4.
 Ziegelbauer, P., acta S. Stephani protomartyris. Norimb. 1736. 4.



- Becmann, B. L., de lapidatione Hebraeorum. Freft. 1716. 4.



- Arnold, C., historia Christianorum ad metalla damnatorum; ins. Thomasii
 hist. sap. et staltit. 4. p. 173 ss.
 Baumgarten, S. J., de martyriis christianis variisque circa eadem notandis.
 Hal. 1752. 4.
 Bornag, P., confessio martyrum de mysterio S. S. Trinitatis. Berol. 1739. 4.
 Buchta, J. L., de numero cruentorum coelestis veritatis testium primi p. C.
 n. seculi. Viteb. 1703. 4.
 Calov, A., confessio martyrum sub decem persecutionibus de S. S. Trinitate.
 Viteb. 1638. 4.

- Carpzov, J. B., de baptismo sanguinis ad Luc. 12, 49—50. Lips. 1698. 4.
 Crüger, T., de martyriis falsis. Viteb. 1722. 4.
 Dalbuse, E., de primario primae persecutionis instrumento, tunica molesta. Hafn. 1690. 4.
 Dodwell, H., de primorum martyrum insigni fortitudine ejusque causis; in ejusd. dissertt. Cyprian. (Oxon. 1684. 8.) 12.
 — de secundo martyrii baptismo; ibid. 13.
 Gallonius, A., de cruciatibus martyrum. Rom. 1594. 4; rec. Antverp. 1668. 12. et saepius.
 Gleitsmann, G., de martyribus et martyriis. Ciz. 1689. 4.
 — de heroica primorum martyrum constantia. Lips. 1687. 4.
 Güde, G. F., martyres divinitatis Sp. S. testes. Lips. 1726. 4.
 — de cura vet. ecclesiae circa martyres. Lips. 1753. 4.
 Hecker, H. C., de *αὐτοχειρία* martyrum. Lips. 1720. 4.
 Hildebrand, J., vett. eccl. martyrum ars bene moriendi exposita. Helmst. 1661. 4.
 Hiller, J. F., de obligatione ad martyrium. Viteb. 1754. 4.
 Hunderup, P. L., de damnatione Christianorum ad bestias. Hafn. 1706. 4; rep. in Martin thes. 3, 1. p. 63 ss.
 Junckheim, J. Z. L., de vi argumenti, quod ad tuendam chr. rel. divinam originem a constantia martyrum desumitur. Gotting. 1751. 4.
 Kiesling, J. R., de ritibus in primitiva ecclesia circa martyres et pie defunctos consuetis; in ejusd. exercitatt. in Trombellii dissertt. de cultu Sanctorum 1, 1. p. 235—43.
 — de locis, in quibus natalitia martyrum primitivi celebrarunt Christiani; ibid. 2. p. 212—17.
 — de eo, quod in orationibus martyrum panegyricis nimium fuit; ibid. p. 291—300.
 — de conviviorum diebus martyrum natalitiis celebratorum usu et abusu; ibid. 301—8.
 Klüpfel, E., de libellis martyrum. Friburg. 1777. 4.
 Kriegk, G. N., de tunica molesta Christianorum. Jen. 1701. 4.
 Löscher, C. W., de paucitate martyrum antiquioris Chr. ecclesiae. Viteb. 1697. 4.
 Misler, J. H., (Giess. 1682. 4.) Trummer, L., (Norimb. 1663. 4.) de martyrio.
 Ortlob, J. C., de martyribus furori gentilium ultra mortem expositis. Lips. 1699. 4.
 Rivinus, S. F., de professoribus vet. ecclesiae martyribus. Lips. 1739. 4.
 Rosenberg, J., catalogus instrumentorum, quibus martyres fuere cruciati. Budiss. 1678. 4.
 Rothe, H., de martyriis affectatis. Viteb. 1709. 4.
 Rus, J. R., de studio martyrii in primitiva ecclesia. Jen. 1737. 4.
 Sagittarius, C., de cruciatibus martyrum. Jen. 1696. 4.
 — de natalitiis martyrum. Ibid. 1678; rep. 1698. 4.
 Schurzfleisch, C. S., an martyrium stilo ecclesiastico baptismus dici possit secundus? in ejusd. contrav. 33.
 Schwabe, J. P., de insigni veneratione, quae obtinuit erga martyres in primitiva ecclesia. Altorf. 1748. 4.
 Siber, U. G., martyres divinitatis Christi testes. Lips. 1710. 4.
 Teller, R., constantia fidei confessores decens. Lips. 1739. 4.
 Walch, J. G., de bestiariis inter antiquos Christianos. Jen. 1746. 4.
 Weickhmann, J. S., martyres spiritu divino pleni. Viteb. 1746. 4.
 Wilisch, C. F., de verendis martyrum sanctorum catacumbis. Altenb. 1718. f.
 Zorn, P., de catacumbis s. cryptis sepulcralibus martyrum. Lips. 1703. 4.



Femel, A. G., de catacumbis Romanorum. I—II. Lips. 1710—13. 4.

Baumann, H., de calendis Januariis. Viteb. 1666. 4.

- Bergner, G., de iis, quae circa primum anni diem et Romanis et Christianis observata fuerint. Brandenb. 1690. 4.
- Bödiker, J., de sacris et votis sub anni initium a Christianis fieri solitis. Colon. Brand. 1686. 4.
- Chesne, A. du, Januariae kalendae s. de solemnitate novi anni tam ethnica quam christiana. Par. 1602. 12.
- Chrysander, W. C. J., vom neuen Jahre; in Hannöv. Magaz. 1754. S. 1—22; 1758. S. 1—38.
- Frankenstein, C. F., de novo anno. Lips. 1673. 4.
- Horst, P., de strenis votisque Januariis. Jen. 1632. 4.
- Kirchmaier, G. C., de calendis Januariis et votis ac muneribus tunc offerri solitis. Viteb. 1700. 4.
- Lipenius, M., strenarum civilium et ecclesiasticarum historia. I—II. Lips. 1670—77. 4.
- Scharf, J. F., de festo novi anni. Viteb. 1685. 4.
- Schroeder, P. R., de eo, quod justum est circa novi anni vota. Regiom. 1721. 4.
- Simon, E. H., üb. Neujahrsfeier u. deren Ursprung. Nürnberg. 1799. 8.
- Wenzel, J. C., de ritu novum annum celebrandi. Altenb. 1698. 4.
- Wildvogel, C., de eo, quod justum est circa novum annum. Jen. 1691. 4.



- Gerdes, D., de festo clangoris ejusque mysterio. Duisb. 1730. 4; rep. in ejisd. exercitt. academ. p. 235 ss.
- Houting, H., נתיבות, de festo novi anni. Amstelod. 1695. 4.
- Majus, J. H., de auspiciis anni civilis Hebraeorum ejusque solemnitatibus. Giessae 1707. 4.
- Matthaei, A. R. G. Ch., Beschreibung des jüdischen Neujahrsfestes. Nürnberg. 1753. 4.
- Michaëlis, J. G., de clangore novi anni. Hal. 1738. 4.
- Palmroth, J., de ritibus Hebraeorum celebrandi novum annum. Upsal. 1703. 8.
- Strauch, J., (Brunsv. 1667. 4.) Ziegler, C., (Viteb. 1657. 4.) kalendae Januariae ad legem de oblatione votorum.
- Vriemot, E. L., de vero anni initio apud Hebraeos. Franqu. 1735. 4; rep. in ejisd. observ. miscell. p. 280 ss.
- Wichmannshausen, R. F. de, de solemnibus Judaeorum novum annum gratulandi formula: in annum bonum scribaris. Torg. 1742. 4.
- Zorn, P., de novi anni auspiciis, quae Judaei gentium ritu in honorem Gad et Meni h. e. solis et lunae celebrarunt ad Jes. 65, 11. Hamb. 1722. 4; rep. in ejisd. opusc. 2. p. 609—56.



- Clauder, C. D., de forma anni Hebraeorum mosaico-prophetica. Viteb. 1716. 4.
- Dresde, F. W., annus judaicus ex antiquitate illustratus. Lips. 1766. 4.
- Fischer, J. C., de anno Hebraeorum. Viteb. 1710. 4.
- Felseisen, G., de civili Judaeorum die. Lips. 1702. 4.
- Klausing, H., (Viteb. 1716. 4.) Röschel, B., (Viteb. 1692. 4.) de forma anni patriarcharum.
- Langhansen, C., de mense vett. Hebraeorum lunari. Jen. 1713. 4.
- Lund, D., de mensibus Hebraeorum. Aboae 1694. 4.
- Nagel, J. A. M., de calendario vett. Hebraeorum. Altorf. 1746. 4.
- Selden, J., de anno civili vett. Hebraeorum. Lond. 1644. 4.
- Sommel, G., de anno Hebraeorum ecclesiastico atque civili. Lund. 1748. 4.
- Strauch, Aeg., de anno Hebraeorum ecclesiastico. Viteb. 1655. 4.



- Gregorius, J. F., de Jani cultu apud veteres. Lauban. 1752. 4.
- de agonalibus Jano sacris. Ibid. 1759. 4.
- Jenichen, C. S., de tempore, quo populi annum auspiciari solent. Zittav. 1716. 4.

Wagner, J. G., de ritibus primae anni diei solemnibus inter priscos Romanos. Brunsv. 1727. 4.

Tilliot, du, mémoires pour servir à l'histoire de la fête des foux. Lausanne 1751. 8.

Arzberger, J. S., de diversa festi Magorum denominatione et ordinatione. Curiae 1737. 4.

Blumenbach, H., antiquitates epiphaniorum. Lips. 1737. 4.

Kindler, J., (Viteb. 1684. 4.) Stolberg, B., (ibid. 1673. 4.) de epiphaniiis.

Pauli, S., de ritu ecclesiae Neritinae exorcizandi aquam in epiphania. Neap. 1719. 4.

Petrejus, N., τὰ ἐπιφάνια descripta. Viteb. 1661. 4.

Wernsdorf, E. F., τὰ ἐπιφάνια veterum. Ibid. 1759. 4.



Buttstedt, J. A., de adparitionibus Deorum gentilium. Ger. 1744. 4.

Hebenstreit, J. P., (Lips. 1693. 4.) Nimptsch, J. G., (ibid. 1710. 4.) de ἐπιφανείαις θεῶν.

Millies, H. C., de variis generibus θεοφανείων. Hal. 1802. 4.

Alphonsus, P., de vita et laudibus Mariae virginis. Barcin. 1562. 8.

Bonifacius, J., de virg. Mariae vita et miraculis. Par. 1605; rec. Colon. 1610. 8.

Bring, S., de festis Mariae virginis. Lund. 1760. 4.

Calixtus, G., de cultu s. virginis Mariae apud Pontificios. Helmst. 1650. 4.

Deslions, A., de cultu b. virginis Mariae. Pragae 1682. 12.

Dörffel, F., de miraculis et invocatione b. virginis Mariae. Monast. 1745. 8.

Eisenberg, A. W., de sanctitate et virginitate matris J. Chr. Serv. 1720. 4.

Gau, A., üb. d. Ursprung u. den Charakter der Marienfeste; in der Bonner Zeitschr. f. Philosoph. u. kathol. Theol. I. Reihe. Hft. 8.

Gravois, A., de ortu et progressu cultus ac festi immaculati conceptus Dei genitricis. Lucae 1762. 4.

Henschen, G., de hypapante Domini et purificatione b. Mariae; in Act. Sanct. Febr. I. p. 268—74.

Laurus, J. B., de annulo pronubo virg. Mariae, qui Perusiae servatur. Rom. 1622. 8.

Lipenius, M., de Mariae ortu. Sedin. 1694. 4.

Marant, P. J., de b. Virgine, corpore in coelum assumpta. Lovan. 1786. 4.

Mayer, J. F., eclogae ad evang. in festo visitationis Mariae. Gryph. 1704. 4.

— de conventu apostolorum ad mortem Mariae. Lips. 1671. 4.

Meisner, J., de sepultura Mariae. Viteb. 1664. 4.

Mitternacht, P. C., festum de spasmo Mariae a dominica Judica ad Palmarum olim celebratum. Lips. 1722. 4.

Moebius, J., τὰ τῆς ὑπαπάντης. Lips. 1691. 4.

Roccha, A., de praesentationis Mariae in templo historia et festivitate. Romae 1597. 4.

Sanden, B. v., de cultu b. virginis Mariae et aliorum Sanctorum. Regiom. 1689. 4.

Schmid, J. A., de Mariae nomine, familia et conceptione; nativitate et educatione; desponsatione et Christi in ea conceptione; partu, actis vitae reliquis et morte; de festis Mariae; in ejusd. proluss. Marianis (Helmst. 1733. 4.) 1—8.

Spanhemius, F., de Maria matre Domini J. Christi. Lugd. Bat. 1688. 4.

Strauch, A., de virg. Mariae natalibus. Viteb. 1666. 4; rec. 1676 et 1702. 4.

Theophilander, Nachricht vom Mariendienste. s. I. 1723. 4.

Vincioli, H., de annulo Mariae virginis. Perus. 1737. 8.

Waloh, C. G. F., hist. controuv. sec. IX. de partu virginis. Gotting. 1758. 4.

— J. G., Maria virgo non monialis. Jen. 1752. 4.

Zeibich, C. H., de pallio Mariae tutelari. Viteb. 1735. 4.

Calenus, N., in destinationem, originem et ritum Bacchanaliorum. Marb. 1591. 4.
Dietz, G., (Lips. 1691. 4.) **Layritz, J. C.**, (Viteb. 1721. 4.) **Reinhard, C. G.**, (Hamb. 1694. 4.) **Schenke, A.**, (Gorlic. 1624. 4.) de Bacchanaliis.
Funk, J. N., de perenni Christi patientis memoria et in Christianorum Bacchanalibus. Rint. 1731. 4; rep. in ejusd. dissertt. acad. p. 71 ss.

Herrnschmid, J., de Bacchanalium nomine et origine. Norimb. 1622. 12.
Köhler, J. T., Nachricht von dem Carneval; im hannöv. Magaz. 3. S. 17—76.

Neander, J. C., Bacchanalia. Fcft. ad Viadr. 1660. 12.

Nicolai, J., de ritu antiquo et hodierno Bacchanaliorum. Helmst. 1679. 4;
 rep. in Gronovii thes. antiq. 7. p. 179—220.

Paciaudi, P. M., de *σκιανόφορος* s. de umbellae gestatione. Rom. 1752. 4.

Schmidt, J. P., Fastnachtsgebräuche in Deutschland. Rost. 1742. 4.

Sonntag, C., saltus ab extremo in extremum geminos sub vigiliam carnisprivii declinandus. Altorf. 1709. 4.

Tzschucke, C. F., Fastnachtsgebräuche. Berl. 1799. 8.

Zeumer, J. C., Bacchanalia Christianorum, vulgo: das Carneval. Jen. 1699;
 rec. 1703. 4.

Dallaeus, J., de jejuniis et quadragesima. Daventr. 1654. 12.

Dassel, G. de, de jure temporis quadragesimalis. Argent. 1617. 4.

Eisfeld, A. L., de tempore quadragesimali. Nordh. 1761. 4.

Filesacus, J., de quadragesimae varia et multiplici observatione apud christianas gentes; in ejusd. opusc. (Par. 1614. 8.) p. 387 ss.

Green, G., de sacris quadragesimae. Viteb. 1674. 4.

Homborg, J. J., de quadragesima veterum Christianorum et ritibus in ea quondam usitatis. Helmst. 1677. 4.

Quirini, A. M., officium quadragesimale recognitum. Rom. 1721. 4.

Rumpel, H. E., quaedam ad historiam temporis quadragesimalis. Erf. 1789. 4.

Schack, J., de sancto tempore quadragesimae. Gryph. 1710. 4.

Schmidt, J. P., de variis curiosis quadragesimalibus medii aevi. Rost. 1738. 4.

Voëtius, G., de quadragesima et Bacchanalibus; in ejusd. disput. theol. 3.
 p. 1383—97.

Wildvogel, C., de eo, quod justum est circa tempus quadragesimale. Jen. 1691. 4.



Bünting, G., de jejuniis quadragesimali papistico. Sedin. 1609. 4.

Ehrlich, J. G., de quadragesimae jejuniis. Lips. 1744. 4.

Huss, W. C., de jejuniis pontificiorum quadragesimali. Lips. 1751. 4.

Klug, J. D., contra jejunium quadragesimale papaeum. I—II. Tremon. 1732. 4.

Montanus, A., de esu carniis et quadragesima pontificia. Amstelod. 1662. 12.

Rumohr, C. F., de origine jejunii quadragesimalis. Hafn. 1733. 4.

— varietates pontificiorum circa jejunium quadrag. Ibid. 1735. 4.

Walch, J. G., de jejuniis quadragesimali. Jen. 1727. 4.



Andry, N., le regime de Carême. Par. 1710. 12.

Becker, J. B., de jejuniis vett. Christianorum. Leucop. 1742. 4.

Bernhold, J. B., de jejuniis spirituali. Altorf. 1736. 4.

Boehmer, J. H., de jure circa jejunantes et jeunos. Hal. 1722. 4.

Ciacconius, A., de jejuniis et varia eorum apud antiquos observantia. Rom. 1599. 4.

Drexel, H., (Antv. 1637. 12.) **Hildebrand, J.**, (Helmst. 1719. 4.) de jejuniis.

Funke, C., de jejuniis. Altenb. 1663. f.

(Hooper, G.), a discourse concerning Lent. Lond. 1696. 8.

Riesling, J. R., de xerophagia apud Judaeos et primitivos Christianos usitata. Lips. 1746. 4.

Launoy, J., de vero ciborum delectu in jejuniis Christianorum Par. 1663. 8.

Lochner, C. F., de jejuniis contra pontificios. Rost. 1656. 4.

- Lupd, D., (Aboae 1696. 8.) Opitius, H., (Kil. 1680. 4.) Peringer, G., (Holm. 1684. 8.) de jejunii Hebraeorum.
 Muratori, L. A., de quatuor temporum jejunii eorumque origine et usu; in ejusd. Anecd. 2. p. 246 ss.
 Nicolai, J., de jejunii christiani vero ritu juxta veterem ecclesiae universalis usum. Par. 1667. 12.
 Ortlob, C., de ritu jejuniorum. Viteb. 1656. 4.
 Pfanner, T., de jejunii Christianorum; in ejusd. obs. sacr. 2. p. 324—520.
 Salden, W., de jejunii religiosi; in ejusd. otia theol. p. 658 ss.
 Sagittarius, J. G., de jejunii veterum. Jen. 1672. 4.
 Schalmayer, J., de jejunii in ecclesia christ. origine et relaxatione. Colon. (s. a.) 4.
 Schickedanz, J. G., quaedam scriptorum ethnicorum loca de jejunio sabbatico. Servest. 1768. 4.
 Schütz, E. F., de quatuor temporum jejunii, vulgo: Quatember. Werniger. 1723. 4.
 Seelen, E. G. H. a., de jejunii sabbaticis. I—II. Rost. 1741—42. 4.
 Seidel, S., de Hieronymi, jejunii religiosi suasore. Lund. 1747. f.
 Sommer, C., de jejuniorum natura. Jen. 1670. 4.
 Varenius, A., jejunium Christianorum. Rost. 1684. 4.
 Ziegenhorn, M., delineatio et descriptio jejuniorum. Jen. 1607. 4.

- Gleich, J. A., de die cinerum. Viteb. 1689. 4.
 Mittwoch, J. G., de capite jejunii, vulgo: Aschermittwoch. Lips. 1693. 4.
 Schmid, J. A., Adami Halberstadiensis in die cinerum ex ecclesia ejecti historia. Helmst. 1702. 4.
 Siber, U. G., de ortu festi cinerum. Lips. 1709. f.

*

- Cаров, P. T., cinerum apud Hebraeos usus, moeroris atque luctus τεκμήριον. Rost. 1739. 4.
 Goetze, J. L., de cinerum in sacris usu. Lips. 1722. 4.
 Plade, M., de cineris usu lugentibus olim consueto. Hafn. 1713. 4.
 Quandt, C. W., de cinere in sacris Hebraeorum. Regiom. 1722. 4.
 Reinhard, M. H., de sacco et cinere. Viteb. 1698. 4.

- Koch, J. C., de spiriis pistoriis, vulgo: Bretzeln. Dresd. 1733. 4.

- Hoffmann, G., de nominibus dierum dominicalium in tempore quadragesimali. Lauban. 1712. f.

*

- Hilscher, P. C., de ritu dominicae Laetare, quem vulgo appellant: den Tod austreiben. Lips. 1690. 4; deutsch: Dresd. 1710. 8.
 (Schmidtbauer), historische Erläuterung d. alten Gewohnheit, am Sonntag Laetare todte Bilder unter Anstimmung besonderer Gesänge herum zu tragen. Frankf. u. Leipz. 1773. 4.
 Württenberger, P. F., vom Todten-Sonntag. Greitz 1755. 4.
 Zeumer, J. C., de dominica Laetare. Jen. 1701. 4.

*

- Ekermann, P., de rosa aurea papaea ejusque annua consecratione. Upsal. 1762. 4.
 Grape, Z., de rosa aurea a Papa Romae quotannis solemniter consecrata. Lips. 1695. 4.
 Raske, F., de rosa aurea omnique aevo sacra. (s. l.) 1728. 4.
 Rechenberg, A., de aurea rosa. Lips. 1666. 4.

*

- Büttner, J. P., de Sub Rosa. Lips. 1698. 4.

414 De hebdomade magna, die viridium et parasceves.

Capell, D. M., (Viteb. 1752. 4.) Eislefeld, A. C., (Nordhus. 1764. 4.) Faës, J., (Brem. 1695. 8.) Mayer, J. F., (Hamb. 1695; rec. Gryph. 1706. 4.) de hebdomade magna.

Ludovici, G., de septimana sancta, v. d. Marterwoche. Lips. 1692. 4.

Seip, J. N., d. Marterwoche; in Marb. Anzeigen 1769. S. 89 ff.

Mayer, J. F., de dominica Palmarum. Gryph. 1706. 4.

Verpoorten, A. M., τὰ βῆια τῶν φοινίκων; in ejd. dissertt. p. 321 ss.

*

Groddeck, G., de ceremonia palmarum apud Judaeos in festo tabernaculorum solemniori. I—II. Lips. 1695. 4.

*

Dietrich, J. C., ἀνθεβολία καὶ φυλλοβολία. Giess. 1666. 4.

Nicolai, J., de phyllobolia in sacris et civilibus rebus usitatissima. Freft. ad Moen. 1698. 12.

Ueber d. Wort: grüner Donnerstag; in Augusti's theol. Bl. 3. S. 344; n. Monatschr. 1801. S. 452 ff. 1802. S. 443.

Zeumer, J. C., de die viridium. Jen. 1700. 4.

*

Batellus, J. C., ritus annuae ablationis altaris majoris basilicae Vaticanae in die coenae Domini. Rom. 1702. 8.

Gautsch, C., Untersuchung des jährl. Fusswaschens. Frkft. a. M. 1725. 8.

Behr, C. A., üb. d. Wort: Charfreitag; in Augusti's n. theol. Bl. I. S. 107. ff.

Chrysander, W. C. J., antiqu. Bemerkk. üb. d. Charfreitag; in Hannöv. nützl. Samml. 1755. S. 370. ff.

Clajus, C., (Lips. 1697; rec. 1746. 4.) Eislefeld, A. C., (Nordh. 1760. 4.) de die parasceves.

Jantzen, C. A., de paschate Christi παρασκευα. Jen. 1724. 4.

Mayer, J. F., de desiderio moriendi in die parasceves. Gryph. 1702. 4.

Ress, J. H., woher haben der Charfreitag und das Osterfest ihre Benennung? im Braunsch. Magaz. 1796. Nr. 18.

Zorn, P., an apostoli memoriam anniversariam Christi mortui et sepulti statis jejuniis parasceves et sabbati magni coluerint? Sedin. 1731. 4.

Acami, J. C., de paedobaptismo solemniori in ecclesia latina et graeca in pervigiliis paschae et pentecostes. Rom. 1785. 4.

Fischer, J. M., solennia vet. ecclesiae antepaschalia. Lips. 1704. 4.

Goetze, G. H., de vigiliis paschalibus vet. Christianorum. Lips. 1687. 4.

Krause, M. E., de pervigilio paschatos ἀναστασιμῶν. Lips. 1714. 4.

Walch, C. W. F., de sec. III. jejuniis antepaschali. Gotting. 1741. 4.

Wernsdorf, E. F., de vet. ecclesiae jejunii pridie paschatos religione. Viteb. 1772. 4.

Anton, P., de antiquitate festi resurrectionis Christi. Hal. 1714. 4.

— de pietate paschali veteris ecclesiae; in ejd. progr. p. 67 ss.

Baumgarten, S. J., de veterum temporibus memoriae Christi vitae restituti sacris. Hal. 1736. 4; rep. in ejd. opusc. 1. p. 77 ss.

Behnauer, G. E., de superstitione paschali ad suam originem deducta. Budiss. 1725. f.

— de more veterum, captivos diebus festis vincula suis exsolvendi. Ibid. 1726. f.

— de munere veterum paschali. Ibid. 1727. f.

— de luminaribus cereisque veterum religionis causa accensis. Ibid. 1722. f.

- Beier, H. V., de primorum Christianorum more edendi agnum paschalem. Lips. 1776. 4.
- Beil, J. G., de causis risus paschalis. Chemn. 1746. 4.
- Beyer, C., de principe paschatos festum determinante. Lips. 1723. 4.
- Börner, C. F., de paschatis christ. originibus et ecclesiarum, quoad diem paschalem, ante synodum Nicaenam, dissensu. Lips. 1740. 4.
- de sacri paschalis praestantia et dignitate. Lips. 1718. 4.
- Bortz, G. H., de die festi paschatos ex chronologiae principiis constituenda. Lips. 1775. 4.
- Dahm, J. M., von der Osterfeier. Mainz 1796. 4.
- Daniel, G., sur la discipline des Quartodecimans pour la célébration de la Pâque; in ejisd. ouvrages divers 3. p. 473 ss.
- Danz, J. T. L., memorabilia circa festum paschatos ex antiquitate ecclesiastica. I. Jen. 1837. 4.
- Deutschmann, J., de festi paschalis energiis s. operationibus. Viteb. 1695. 4.
- de nomine festi paschatos. Ibid. 1705. 4.
- Dionysii Exigui lib. de ratione festi paschatos; cum notis Jani. Viteb. 1718. 4.
- Doppert, J., de celebratione festi paschatos ejusque origine. Schneeb. 1715. 4.
- Ernesti, J. A., de die paschatos constituendo. Lips. 1775. 4.
- Grape, Z., de die paschali, olim die ἀπολύσεως dicto. Rost. 1707. 4.
- Grossgebauer, P., de cereis paschalibus. Jen. 1701. 4.
- Günzel, A., de origine quinque vocum Manna, Pascha, Hosanna, Hallelujah, Hysoppus. Viteb. 1641. 4.
- Haffner, G., de tempore paschatos recte determinando. Altorf. 1742. 4.
- Hagen, J. van der, de cyclis paschalibus. Amstelod. 1736. 4.
- Heilmann, J. D., de antiquo baptismi paschalis solempni. Gotting. 1758. 4; rep. in ejisd. opusc. 2. p. 299—340.
- Heumann, C. A., vera descriptio priscae contentionis inter Romana et Asiam de vero paschate. Gotting. 1745. 4; rep. in ejisd. syll. dissertt. I. p. 156 ss.
- Hilscher, P. C., de superstitione paschatis tempore. Lips. 1694. 4; deutsch: vom Aberglauben zur Osterzeit. Dresd. 1708. 8.
- Homborg, J. J., de paschate veterum Christianorum. Helmst. 1683. 4.
- Joachim, J. F., de manumissionibus in ecclesiis. Hal. 1737. 4.
- Kavinn, P., de legitimo tempore paschatis Hebraeorum et Christianorum. Venet. 1667. 4.
- Kiesling, J. R., de memoria paschatos a Christianis gravissimas ob causas quotannis sancte excolenda. Lips. 1768. 4.
- Koch, J., (praes. Th. Ittig) de veterum indulgentia paschali. Lips. 1700. 4.
- Lauterbach, H. C., de indulgentiis paschalibus. Helmst. 1704. 4.
- (Helmst. 1706. 4.) Luther, C. F., (Kilon. 1709. 4.) de tripudio solis paschali.
- Lindemuth, A., chronologia de tempore paschali. Dresd. 1654. 4.
- Müller, J. E., de paschate. Rudolst. 1714. 4.
- Neander, A., Erläuterungen üb. Veranlassung u. Beschaffenheit der ältesten Passahstreitigkeiten in der christl. Kirche; im kirchennist. Archiv 1823. 2. S. 101—13.
- Nettelbladt, F. C. de, recensio rituum et ceremoniarum, quibus paschatos festum celebravere vett. Christiani. Gryph. 1737. 4.
- Nicolai, H., paschalia. Gedani 1647. 4.
- Oecolampadius, J., (Basil. 1518. 4.) Schmid, J. P., (Rost. 1747. 4.) Schramm, J. C., (Helmst. 1724. 4.) de risu paschali.
- Oelrichs, J., de solempni celebratione festi paschatis. Franegu. 1756. 4.
- Piper, F., Geschichte des Osterfestes. Berl. 1745. 8.
- Progr. Helmst. de festo paschatos. 1703. 4.
- Purmann, J. G., de paschate Christianorum ex antiquitate. Fcst. ad Viadr. 1799. 4.
- Reineccius, C., de origine festi paschatis. Leucop. 1722. f.
- de paschate ex se et pia ecclesiae ad illud praeparatione solempniori omnium festorum. Ibid. 1727. f.

- Reiske, J., Untersuchung des heidn. Nodfyr's ingleichen des Oster- und Johannisfeuers. Wolfenb. 1696. 8.
- Rittangel, J. S., rituum paschalium liber. Regiom. 1644. 4.
- Rumpel, H. E., de more victos paschali tempore liberandi. Erf. 1763. 4.
- Schmid, J. A., (Helmst. 1692. 4.) Wernsdorf, E. F., (Viteb. 1777. 4.) de cereo paschali.
- Schmidt, J., de Quartodecimanis. Lips. 1685. 4.
- Schnell, J. G., de paschate veterum ἀναστάσιμῳ. I—II. Lips. 1717. 4.
- Schott, C. F., momentum constitutionis Nicaenae de tempore celebrandi paschatis. I—II. Tubing. 1770. 4.
- Schramm, J. C., de die paschali e libris symbolicis. Helmst. 1717. 4.
- de igne paschali. Ibid. 1728. 4.
- Schreiber, M., de igne paschali, quo sepulcrum Domini quotannis illustrari creditur. Regiom. 1755. 4.
- Schwarz, F. J., dominica gaudii Christianorum pascha. Lips. 1780. 4.
- Seidel, S., sacra ἀναστάσιμα. Laub. 1747. f.
- Suaresius, J. M., de baptismo paschali et origine consecrandi agnos Dei. Romae 1656. 4.
- Teller, W. A., pars actorum inter asiaticas et reliquas ecclesias super controverso sacrorum paschatis tempore; ex Eusebii commentariis graece et latine. Helmst. 1767. 4.
- Tresenreuter, C. F., controversiae praecipuae post concilium Nic. de paschate ortae. Altorf. 1744. 4.
- Verpoorten, A. A., de lumine paschali; in ejusd. dissertt. p. 434.
- Walch, C. W. F., cura vett. Christianorum memoriam resurrectionis Christi conservandi propagandique. Gotting. 1767. 4.
- Decreti Nicaeni de paschate explicatio; in commentt. Soc. Gotting. (1769) 1. Nr. 70.
- de epistolis patriarcharum Alexandrinorum paschalibus. Ibid. 1776. 4.
- Wegner, G., de risu paschali oratorem sacrum ejusque auditorem minime decente. Regiom. 1705. 4.
- Wernsdorf, E. F., de paschate annotino. I—II. Viteb. 1760—64. 4.
- J. C., dies sanguinis et hilaria Romanorum cum paschate Christianorum callata. Helmst. 1763. 4.
- Wildvogel, C., de eo, quod justum est circa festum paschatos. Jen. 1692. 4.
- Zeibich, C. H., de salutatione vett. Christianorum paschali. Viteb. 1747. 4.
- ✱
- Augusti, J. C. W., die Ostereier; in Gieseler's u. Lücke's Zeitschrift 2. S. 80—89.
- Erdmann, J. F. G., (Lips. 1736. 4.) Grossgebauer, P., (Vinar. 1698. 4.) Krasske, T., (Regiom. 1705. 4.) de ovo paschali.
- Harenberg, J. C., de ovorum paschalium origine; in bibl. Brem. 6. p. 1026 ss.
- Mickel, J. F., ὠολογία paschalis. Darmst. 1732. 4.
- Schilling, F., ovum paschale. Viennae 1675. 4.
- Schmidt, J. C., de variis ritibus paschalibus, spec. v. d. Ostereiern. Rost. 1738. 4.
- ✱
- Flügge, C. W., üb. die Ostra der alten Sachsen; in Stäudlin's Beiträgen 3. S. 225—45; 5. S. 96—101.
- Hasaeus, T., de Saxonum idole Ostra; in bibl. Brem. 8. p. 475—97.
- expositio verae originis et significationis vocis Astartes; ibid. 8. p. 707—44.
- Heise, J. C. F., muthmassliche Ableitung des Wortes Ostern; in Hannöv. nützl. Samml. 1758. S. 417—64.
- Münchhausen, C. v., Wold und Ostar, zwei altdutsche Gottheiten; in Graeter's Braga 3, 1. S. 35 ff.
- Mushard, L., de Ostra Saxonum, Bedae Eoster, aliis Astera. Brem. 1700. 4.
- Ritz, A., de origine vocis: Ostern, qua Germani paschatos festum indicant; in bibl. Brem. 8. p. 499 ss.

Haensel, F. M. A., Gregorii Naz. oratio in novam dominicam illustrata. Lips. 1836. 8.

Schmid, J. A., de dominica in albis. Helmst. 1705. 4.

✱

Joch, J. G., de stola alba neophytorum vet. ecclesiae. Tremon. 1711. 4.

Ritz, G. L., de antiquo vestitu neophytorum mystico. Salfeld. 1749. 4.

Schmid, J., de usu vestium albarum. Lips. 1604. 4.

Siber, U. G., de albatis. Lips. 1713. 4.

Sonntag, C., de Stoechariis. Altorf. 1704. 4.

Wegner, G., de alba veste baptizatorum. Regiom. 1700. 4.

Hartmann, J. A., de ambarvalibus pontificiorum, von der Kreuz- oder Betwoche. Marb. 1740. 4.

Meermann, A., de rogationibus ac peregrinationibus et hymnis et solemnibus supplicationibus. Lovan. 1566. 12.

Ammon, C. F., ascensus Jesu Chr. in coelum historia biblica. Gotting. 1800. 4; repet. in ejisd. nov. opusc. p. 43—62.

Bose, C. W., ἐνθρονισμὸς Christi in fabulis Apollinis et Minervae frustra quaesitus. Lips. 1741. 4.

Flügge, C. W., d. Himmelfahrt Jesu. Hannov. 1808. 8.

Fogtmann, N., de Jesu Christi in coelum ascensu. Hafn. 1826. 8.

Hasse, J. G., historiae de Christo in coelum redeunte ex narratione Livii de Romulo illustratio. Regiom. 1805. 4.

Himly, J. L., de Jesu in coelum ascensu. Argent. 1811. 8.

Horn, J., üb. das Alter des Himmelfahrtfestes; in Wagnitz liturg. Journ. 5. S. 305 ff.

Weichert, H. G. L., de fide historica narrationis librorum sacrorum de Christo in coelos sublato ejusque eventus necessitate. Viteb. 1811. 4.

Acker, J. H., de precibus pentecostalibus. Rudolst. 1718. 4.

Bashuysen, H. J. van, meditationes pentecostales. Servest. 1722. 4.

Behrnauer, G. E., de fronde viridi, sacra olim et religiosa. Budiss. 1738. f.

Börner, C. F., de sacri Christianorum pentecostalis originibus. Lips. 1741. 4.

Brenneccius, J., de origine et antiquitate pentecostes. Helmst. 1647. 4.

Clauswitz, B. G., de analogia pentecostes V. et N. T. Hal. 1741. 4.

Dantz, A., de festo septimanarum judaico abrogato, surrogato in ejus locum festo pentecostes. Jen. 1723. 4; rep. in Meuschenii N. T. ex Talm. illustr. p. 751 ss.

Faust, J., (Argentor. 1690. 4.) Reinhardt, J. E., (Jen. 1693. 4.) de pentecoste.

Hackmann, D., de duobus panibus pentecostatibus. I—II. Brem. 1730. 4.

Hardt, A. J. v. d., de symbolis pentecostes. Helmst. 1702. 4.

Harenberg, J. C., miraculum pentecostale expensum et vindicatum; in Ikenii thes. diss. 2. p. 569 ss.

Hebenstreit, J. C., de pentecoste veterum. Lips. 1715. 4.

Heinrichs, J. H., de prima festi pentecostalis celebratione ab apostolis instituta; in ejisd. Acta Apostoll. 2. p. 310 ss.

Hoynovius, M., de festo pentecostes. Regiom. 1693. 4.

Huth, C. J., inauguratio sabbati pentecostalis. Erlang. 1752. 4.

Justus, C. A., de lilio pentecostali Spiritus Sancti. Leucop. 1722. 8.

König, C. A., de paradisiaca festi pentecostalis existentia ex Gen. 3. Viteb. 1700. 4.

Königsmann, A. L., de antiquitate et usu betulae pentecostalis frondiumque sacrarum in universum. Kilon. 1707. 4.

Müller, J. E., de linguis pentecostalibus. Rudolst. 1701. 4.

Nicolai, H., pentecostalia. Gedan. 1648. 4.

Progr. Helmst. de festo pentecostes. 1701. 4.

Raynaudus, T., de praerogativis pentecostes christianae. Lugd. 1653. 8.

Thes. antiquitt. christ. 1. 2.

- Reineccius, C., de origine festi pentecostes. Leutopet. 1722. f.
- Reuter, C., de eo, quod theologicè sanctum et justum est. circa tempus pentecostale. Servest. 1718. 4.
- Rivinus, A., de Maiumis et Maicampis. Lips. 1637. 4.
- Schmid, J. A., de frondibus festivis pentecostalibus. Helmst. 1708. 4.
- (Helmst. 1710. 4.) Wernsdorf, E. F., (Viteb. 1752. 4.) de quinquagesima paschali.
- Stübel, J. J., de rebus, quae fiunt et factae sunt tempore pentecostali. Wism. 1712. 4.
- Wilde, J., de adventu Spiritus S. mirabili. Rig. 1704. 4.
- Wildvogel, C., de eo, quod justum est circa festum pentecostes. Jen. 1691. 4.
- Winckler, J. D., de iis, quae circa festum pentecostes memorabilia sunt. Lips. 1734. 4.
- Wippermann, C. W., rechtl. u. historisch. Betrachtungen üb. d. Pfingsten. Rint. 1763. 4.
- Zeibich, H. A., ὑπερῶν effuso Spiritu S. insignae. Ger. 1760. 4.
- ✱
- Thilo, G., de pentecoste Ebraeorum. Viteb. 1668. 4.
- ✱
- Augusti, J. C. W., die Taube; in Gieseler's und Lücke's Zeitschrift 3. S. 56—64.
- Moller, S., de columba, signo Christianorum hieroglyphico. Frib. 1721. 4.
- Schmidt, J. A., de columbis in ecclesia graeca et latina usitatis. Helmst. 1711; rec. 1731. 4.
- Schwebel, N., de antiquissimo columbarum eoque sacro apud paganos cultu. Onold. 1767. 8.
- Wernsdorf, E. F., de simulacro columbae in locis sacris antiquitus recepto. Viteb. 1773. 4.
- de columba sancta Syrorum. Helmst. 1761. 4.
- J. C., de columba, figura Sp. S. ad Tertull. adv. Valent. 1, 3. Ibid. 1770. 4.
- Zeibich, C. H., de columba pentecostali. Viteb. 1737. 4.
-
- Mayer, J. F., cur nullum festum peculiariter Deo Patri sacratum ab ecclesia sit. Gryph. 1702. 4.
- Moller, D. W., de annulo Trinitatis. Altorf. 1702. 4.
- Pfaff, C. M., (resp. J. P. Essich) de eo, quod licitum est circa picturam imaginum S. Trinitatis et personarum divinarum. August. Vind. 1749. 4.
-
- Bebel, B., (Argent. 1685. 12.) Heerbrand, J., (Tubing. 1684. 8.) Bericht vom Frohleichnamsfest.
- Behr, C. A., üb. d. altdutsche Wort Fron. Gera 1798. 8.
- Chemnitius, C., de transsubstantiatione et illi superstructo festo corporis Christi. Jen. 1663. 4.
- Dannhauer, J. C., (Argent. 1662. 4; rep. in ejusd. dissertt. 2. p. 1125 ss.) Pesarovius, P. P., (Regiom. 1705. 4.) Zwinger, J., (Basil. 1682; rec. 1685. 4.) de festo corporis Christi.
- Fisen, B., origo prima festi corporis Christi ex viso virgini Julianae divinitus oblato ao. 1212. Leodii 1629. 8.
- Gallus, N., vom Frohleichnamstage. Fref. 1561. 4.
- Helmschrodt, J. C., histor. Bericht vom Frohleichnamsfeste. Leipz. 1729. 4.
- Wünscher, J. G., Unterricht v. röm. Frohleichnamsfeste. Rinteln 1706. 12.
- ✱
- Espenœaeus, C., de eucharistia ejusque adoratione. Par. 1573. 8.
- Hieber, G., de cultu et veneratione s. s. eucharistiae. August. Vind. 1712. 8.
- ✱
- Blasius, C., de festo cordis Jesu. Rom. 1771. 4; rec. Norimb. 1774. 4.
- ✱

Seelen, J. H. a., de festo lanceae et clavorum, quibus Christi corpus fuit perfossum. Flensb. 1715. 4; rep. in ejusd. miscell. p. 339—414.

✱

Schmid, J. A., de crucis dominicae per Helenam, Constantini M. matrem, inventionem. Helmst. 1714. 4.

Blumberg, C. G., suspiria johannea contra superstitiones ex nomine, igne et herbis ut vocant Joanneis elicitas. Schnee. 1690. 4.

Bloss, L. C., (Rudelst. 1707. 4.) Zeumer, J. C., (Jen. 1699. 4.) de igne Joanneo.

Dreuil, A., du culte de St. Jean Bapt. et des usages profanes qui s'y attachent. Amiens. 1846. 8.

Mitternacht, J. S., de Joannis B. reliquiis. Ger. 1658. 4.

Paciaudi, P. M., de cultu S. Joannis Baptistae. Romae 1755. 4.

Wasewitz, C., turtur Joanneus s. exercit. de Joanne B. Magdeb. 1659. 4.

Balthasar, J. H., exempla superstitiosi cultus S. Michaelis. Gryph. (s. a.) 4.

Bashuysen, H. J. van, (Servest. 1718. 4.) Majus, J. B., (Kilon. 1698. 4.) de festo Michaelis.

Bernhold, J. B., (Altorf. 1725. 4.) Neubauer, E. F., (Giess. 1733. 4.) de Michaelis archangelo.

De eo, quod in Martyrologio Romano ad diem Michaelis sit adscriptum. Lips. 1665. 4.

Dornfeld, J., de pugna draconis cum archangelo Michaelis. Lips. 1708. 4.

Goebel, J. W., de certamine inter Michaelis archangelum et diabolum de corpore Mosis. Helmst. 1738. 4.

Haebertlin, F. D., de S. Michaelis archangelo, ejus festis et cultu. Helmst. 1758. 4.

Mirus, A. G., Michaelis archangeli cum diabolo certamen de corpore Mosis. Helmst. 1766. 4.

Progr. Helmst. de St. Michaelis angelo tutelari imperii Romani. 1733. 4.

Reusch, E., de origine feriarum die Michaelis celebrandarum. Helmst. 1726. 4.

Stengel, C., de S. Michaelis Archangeli principatu, apparitionibus, templis, cultu et miraculis. Aug. Vinteb. 1629. 12.

Thomasius, J., de legenda S. Michaelis archangeli; in ejusd. dissertt. p. 494—505.

Wernsdorf, E. F., de originibus solemnium S. Michaelis. Viteb. 1773. 4.

Aepinus, A. J. D., de primitiva ecclesia angelorum cultum aversante. Rost. 1757. 4.

Bechmann, F., de angelorum loquela. Jen. 1661. 4.

Clotz, S., de angelographia. Rost. 1636. 4.

Maior, J. T., de natura et cultu angelorum, facta collatione Paganorum, Judaeorum, Mahammedanorum et Christianorum. Jen. 1653. 4.

Osiander, J. A., de jubileo angelico. Tubing. 1670. 4.

Pfeffinger, D., (Argent. 1708. 4.) Progr. Helmst. (1731. 4.) Reusch, E., (Helmst. 1739. 4.) Schultze, J. G., (Lips. 1703. 4.) de cultu angelorum.

Quistorp, B. F., de sanctorum angelorum festis. Gryph. 1770. 4.

Thomasius, J., de origine cultus angelorum superstitiosi; in ejusd. dissertt. p. 89—103.

Wildvogel, C., de eo, quod justum est circa angelos. Jen. 1692. 4.

Wilisch, C. F., de precibus angelorum pro nobis. Lips. 1723. 4.

(Giese, C. C.), kurze Geschichte des Reformationstages. Görlitz 1767. 4.

Ittig, Th., de festo omnium Sanctorum; in Misc. Lips. 1. p. 300 ss.

Lederlin, J. a., S. S. patriarcharum, prophetarum, confessorum etc. cultus perpetuus in catholica ecclesia assertus. Rom. 1730. 4.

Payngk, S., de memoriis Sanctorum anniversariis. Hafn. 1708. 4.

Progr. Coburg de natali episcoporum. 1701. 4.

Richerz, G. H., de die episcopatus natali veteribus solemni. Lubec. 1754. 4.

Tentzel, W. E., de nataliciis episcoporum. Viteb. 1684. 4.

Wilcke, A., festa duodecim apostolorum; ed. G. Hesse. Jen. 1676. 4.

Lincke, H., (Altorf. 1678. 4.) Lund, D., (Upsal. 1706. 8.) de encaeniis templorum.

Weber, J., de encaeniis templorum judaicis et christianis. Lips. 1683. 4.

Jani, C. D., üb. d. Gregorinsfest. Eisenb. 1790. 4.

Schöttgen, C., das Gregoriusfest. Freft. 1716. 4.

Weber, A., origo festi Gregoriani. Helmst. 1714. 4.

Buddeus, J. F., de festo orthodoxiae in ecclesia graeca celebrari solito. Jen. 1726. 4.

Groebel, J. A., de festo stigmatum. Longodal. 1734. 4.

Wernsdorf, E. F., de vet. eccl. diebus festis anniversariis liberationis à periculo. Viteb. 1767. 4.

Dettmers, J. P. F., über Ursprung und Geschichte des Wortes Jubilaeum, Freft. 1799. 8.

I. Index rerum notabiliorum.

- Adventus dominicae 106. quot? ibid.
 quando earum solemnitas coeperit? 107. quomodo veteres coluerint 108.
 adventus festum 5.
 Altarium denudatio et lotio die viridium 199.
 Amen in precibus 342.
 Animarum omnium festum 55.
 Annunciationis Mariae festum 29.
 Aquae lustralis origo 339.
 Ascensionis festum 40. ascensionis Mariae festum 50.
 Bacchanalia 22.
 Bartholomaei festum 51.
 Baptismus neophytorum 281. sollemnis in vigiliis paschalibus 240. paschatis tempore 245.
 Benedictio cerei paschalis 252.
 Candelabra cereorum paschalium 253.
 Catechumeni s. Competentes 241.
 Catenarum Petri festum 50.
 Cathedrae festum 27.
 Cereus paschalis 248. tempus accendendi 253.
Χειραγῶν orantium apud Hebraeos 344. apud ethnicos 345. apud Christianos ibid. causae hujus ritus 348.
 Crismae confectio die viridium 198.
 Cinerum dies 23.
 Circumcisionis festum 16.
 Coena pura 202.
 Columbae simulacrum in locis sacris 285.
 Conceptionis immaculatae Mariae festum 6.
 Conversio ad orientem solem inter precandum 340.
 Corporis Christi festum 46.
 Crucis signaculum in precibus 371. in actibus sacris et profanis 375.
 Diei sabbati in diem solis translatio 88.
 Dies dominica 2. ejus antiquitas 58. institutio inter vett. Christianos 100. nomina 66. celebratio 77. 86. inter recentiores 104. inter Muhammedanos 104.
 — festi, Christi et apostolorum de iis iudicium 65.
 — Servatoris natalis 112. ignoratur 131.
 Divisionis apostolorum festum 49.
 Dominica gaudii pascha Christianorum 230.
 — in albis 40.
 — palmarum 40.
 Donnerstag, d. grüne 190.
 Elevatio manuum inter precandum 340.
 Encaenia 157.
 Epiphaniorum festum 166. res gestae in hoc festo 170. *ἐπιφάνεια* et *ἐπιφάνια* 154. 167.
 Evangelium prima dominica adventus 110.
 Exultationis ritus in precibus vett. Christianorum 352. causa ejus 355. 358. origo a Judaeis 355. abolitio 360.
 Fidei professio in baptismo 242.
 Formulae precum publicae an apud vett. Christianos 330.
 Gaudium paschale 235.
 Genuflexio in precibus 339.
 Gregorii festum 27.
 Halleluja 280.
 Hebdomas magna 29. nomina ejus 175. 202. origo 179. initium 181. celebratio 182. lectiones 184. vigiliae et jejunia 185.
 Jacobi apostoli festum 49.
 Jejunia cum precibus juncta 336. quatuor temporum 44. jejunium antepaschale 337. paschale 266.
 Immersio baptismalis 243.
 Indulgentia paschalis 236.
 Joannis Baptistae festum 47.
 — Evangelistae festum 13.
 Karfreitag, etymologia vocis 203.
 Lactis et mellis usus in baptismo 244.
 Laetare, dominica 28.
 Lavandi mos ante preces 338. 370.
 Libertas vett. Christianorum in rebus sacris peragendis 70.
 Linteum a Domino in ultima cum discipulis coena adhibitum 199.
 Lotio manuum ante preces 338. innocentiae signum 363. etiam gentilibus in usu 365. Pilati lavandarum manuum causa 366.

Lotio pedum die viridium 195.
 Lucae festum 53.
 Lumen sepulcri Christi 254.
 Luminum sanctorum festum 154.
 Luthernus, Martinus 55.
 Magi 171. festum eorum 18.
 Marci festum 41.
 Matthaei festum 52.
 Michaëlis festum 52.
 Munera Sti Christi 150.
 Natalis Invicti dies 136.
 Nativitatis Christi festum 9. ejus origo 126. 160.
Νῆστιμος ἡμέρα 169.
 Nicolai festum 6.
 Oblationes fidelium 244.
 Orationis dominicae usus in sacris vett. Christianorum 327. in administranda coena sacra 329.
 Ostern, etymologia vocis 216.
 Ovum paschale 260. ejus usus et abusus 262. significatio 267.
 Parasceves dies 37. 201. ejus nomina 203. celebratio apud vett. Christianos 204.
 Pascha ἀναστάσιμον et σταυρώσιμον 214.
 — annotina 238.
 Paschates festum 36. 209. 219. ejus institutio et origo 211. nomina 213.
 Pentecoste Veterum 39.
 Pentecostes festum 43. 271. acta hujus festi et ritus 275.
 Perticonasati 348.
 פסח 214.
 Petri et Pauli festum 48.
 Philippi et Jacobi dies 42.
 Preces publicae Christianorum 296. tempore apostolorum 306. locus earum et tempus ibid. argumentum 309; ri-

tus 314. post aetatem apostolorum 317.
 locus et tempus 322. ritus 303. 335.
 Preces publicae Hebraeorum vett. et Judaeorum aetate Jesu 296.
 Purificationis Mariae festum 20.
 Quadragesima 24.
 Quinquagesima paschalis 270.
 Resurrectionis Christi memoria quotidiana 219. hebdomadalis 220. anniversaria 222. institutionis hujus rationes variae 224.
 Risus paschalis 256.
 Rogationum dies 256.
 Sabbatum 1. significatio 93. celebratio inter patriarchas et Israëlitas ante et post captivitatem Babylonicam 93—94. inter Judaeos recentiores 95. inter primos Christianos 98.
 Sabbatum magnum 34.
 Sanctorum omnium festum 54.
 Saturnalia 147.
 Scrutinium ante baptismum 241.
 Septimana in albjs 39.
 Sigillaria 151.
 Simonis et Judae festum 54.
 Stare (statio) in precibus 339.
 Stephani protomartyris festum 11.
 Stultorum festum 150.
 Subsultus in precando 352.
 Sudarii Christi monstratio 205.
 Sursum corda 342.
 Synagogae s. proseuchae 301.
 Thomae apostoli festum 8.
 Trascodrugitae 348.
 Trinitatis festum 45.
 Velatio capitis inter precandum 341.
 Vigiliae 35.
 Visitationis Mariae festum 47.
 Viridium dies 32. ejus nomina 190. gesta hujus diei 192.
 Weihnacht 10.

II. Index aliquot S. S. locorum, qui illustrantur.

Exod. 16. 6. p. 201.
 Luc. 18. 12. p. 60.
 Joan. 1. 14. p. 9.
 Act. 1. 14. p. 309.
 — — 24—25. p. 310.
 — 8. 1—3. p. 311.

Act. 20. 7. p. 61. 73. 100.
 1 Cor. 11. 4. p. 316.
 — — 16. 2. p. 2. 59. 74. 100.
 1 Tim. 2. 1. p. 312.
 — — 2. 18. p. 315. 316.
 Apocalyps. 1. 10. p. 2. 62. 75. 101.

im 317
l. 335
et Ju

quoti-
anni-
is ra-

ratio
ante
13-
in-



